



فتاویٰ محسوسہ

فقیہ الاہل سنت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجتہد

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 هَذَا كِتَابٌ فِي تَرْغِيبٍ وَتَنْهِيٍّ
 فِي شَرِيعَةِ الْإِسْلَامِ

فتاویٰ محسوسہ

فقہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مجسم

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

فتاویٰ محسوسہ

فتاویٰ

فتیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود بن گنگوہی قدس سرہ

تبویب: ترمذی، اذہق

دار الفاروق کراچی

کل صفحات — ۷۱۲

ناشر

ادارہ الفاروق کراچی

جملہ حقوق بحق ادارہ الفاروق کراچی پاکستان محفوظ ہیں
اس کتاب کا کوئی بھی حصہ ادارہ الفاروق سے تحریری اجازت کے
بغیر کہیں بھی شائع نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس قسم کا کوئی اقدام کیا گیا
تو قانونی کارروائی کا حق محفوظ ہے۔

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة

لإدارة الفاروق كراتشي باكستان

لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب، أو أي جزء منه، أو
نسخه، أو حفظه في برنامج حاسوبي، أو أي نظام
آخر يستفاد منه إرجاع الكتاب، أو أي جزء منه.

All rights are reserved exclusively in favour of:

Idarah Al-Farooq Karachi-Pak.

No part of this publication may be
translated, reproduced, distributed in any
form by any means, or stored in a data
base or retrieval system, without the prior
written permission of the publisher.



فتاویٰ محسوسہ

Graphix & Composing: Irfan Anwar Mughal



سن طباعت بار اول..... ۱۴۲۶ھ، مطابق ۲۰۰۵ء

سن طباعت بار دوم..... ۱۴۲۹ھ، مطابق ۲۰۰۸ء

سن طباعت بار سوم..... ۱۴۳۰ھ، مطابق ۲۰۰۹ء

ملنے کا پتہ

ادارہ الفاروق کراچی

جامعہ فاروقیہ، پوسٹ بکس نمبر 11009 شاہ فیصل کالونی نمبر 4، کراچی، پوسٹ کوڈ نمبر 75230

فون: 4571132، 4599167، ای میل: info@farooqia.com

www.farooqia.com

مطبع..... القادر پرنٹنگ پریس

اجمالى فهرست

.....☆.....بقية كتاب الصلوة.....☆.....

٣٠	باب صلوة الجمعة	☆☆
٣٠	الفصل الأول فى وجوب الجمعة	☆
٤٠	الفصل الثانى فى شرائط الجمعة	☆
٥٧	فصل فى اشتراط المصر للجمعة	☆
١٨٨	الفصل الثالث فى تعدد الجمعة	☆
١٩٨	الفصل الرابع فى خطبة الجمعة	☆
٢٩٧	الفصل الخامس فى اذان الجمعة	☆
٣٣٨	الفصل السادس فى وقت صلوة الجمعة	☆
٣٤٤	الفصل السابع فى النوافل يوم الجمعة	☆
٣٤٦	الفصل الثامن فى احتياط الظهر	☆
٣٥٨	الفصل التاسع فى النظافة يوم الجمعة	☆
٣٦٧	باب العيدين	☆☆
٣٨١	الفصل الأول فى شرائط العيدين	☆
٣٩١	الفصل الثانى فى وجوب صلوة العيد على المخبوسين والنساء	☆
٤٠١	الفصل الثالث فى صلوة العيد فى المسجد وغيره	☆
٤٢٨	الفصل الرابع فى تعدد العيد وتكراره	☆
٤٣٧	الفصل الخامس فى تكبيرات العيدين	☆
٤٤٥	الفصل السادس فى تكبيرات التشريق	☆
٤٥١	الفصل السابع فى خطبة العيد	☆
٤٥٩	الفصل الثامن فى الدعاء بعد العيدين	☆
٤٧٦	باب صلوة الاستسقاء	☆☆
٤٨١	باب الجنائز	☆☆
٤٨٨	الفصل الأول فى غسل الميت	☆
٥٠٤	الفصل الثانى فى تكفين الميت	☆
٥٤٤	الفصل الثالث فى صلوة على الميت	☆

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست عنوانات

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
	باب صلوٰۃ الجمعة	
	الفصل الأول فی وجوب الجمعة	
	(وجوب جمعہ کا بیان)	
۳۰	نا بینا پر جمعہ اور اس کی امامت	۱
۳۱	جو شخص لاؤڈ اسپیکر سے اذان جمعہ سنے، تو کیا اس پر جمعہ فرض ہے؟	۲
۳۲	جمعہ کے لئے گاؤں سے شہر میں آنا	۳
۳۳	گاؤں کا آدمی جمعہ کے دن شہر میں جائے تو کیا نیت کرے؟	۴
۳۴	جمعہ کے وقت اسکول کی حاضری	۵
۳۴	جن لوگوں کو جمعہ نہیں ملا، کیا وہ ظہر جماعت سے پڑھیں؟	۶
۳۵	جمعہ سے پہلے ظہر پڑھی	۷
۳۶	جو شخص کوئی نماز نہیں پڑھتا، صرف جمعہ پڑھتا ہے، اس کا حکم	۸

۳۷	عورت کے جمعہ پڑھنے سے نمازِ ظہر ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟	۹
۳۷	جنگل میں بکریاں چرانے والے کے لئے نمازِ جمعہ کا حکم	۱۰
۳۸	قیدیوں کے لئے جمعہ وعیدین اور اعتکاف کا حکم	۱۱

الفصل الثانی فی شرائط الجمعة

(صحتِ جمعہ کی شرائط کا بیان)

۴۰	جمعہ کی شرائط (مفصل)	۱۲
۴۷	جمعہ کے شرائط، دارالحرب اور غیر دارالحرب میں مساوی ہیں یا نہیں؟	۱۳
۴۷	جہاں سلطان نہیں تو کیا وہاں جمعہ بھی نہیں؟	۱۴
۴۸	جمعہ کے لئے سلطان اور اذنِ عام کی شرط	۱۵
۵۳	نمازِ جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں	۱۶
۵۴	ایضاً	۱۷
۵۵	نمازِ جمعہ کے لئے مسجد کا ہونا ضروری نہیں	۱۸
۵۶	جو مسجد وقف نہ ہو، اس میں جمعہ کا حکم	۱۹

فصل فی اشتراط المصر للجمعة

(صحتِ جمعہ کے لئے شہر کی شرط ہونے کا بیان)

۵۷	مصر کی تعریف	۲۰
۵۸	مصر کی تعریف اور اقامتِ جمعہ کی شرائط	۲۱
۶۱	فنائے مصر کی تحدید	۲۲
۶۱	ایضاً	۲۳
۶۱	کیا مصر اور دیہات کا اطلاق عرب ممالک کی آبادی کے تناسب سے ہوگا؟	۲۴
۶۴	قریہ کبیرہ کی تعریف	۲۵

۶۴	جس سے عقیدت ہو، اس کے فتویٰ پر عمل کریں	۲۶
۶۵	جمعہ فی القریٰ اور قریہ کی تعریف	۲۷
۶۷	قریہ صغیرہ و کبیرہ	۲۸
۷۲	قصبہ کی تعریف کیا ہے؟	۲۹
۷۳	مصر کی تعریف اور قریہ میں جمعہ کا حکم	۳۰
۸۸	احناف نے جمعہ کے لئے مصر کی شرط کیوں لگا دی؟	۳۱
۹۱	جمعہ فی القریٰ	۳۲
۹۳	اعتراض بر جواب مذکورہ	۳۳
۹۶	قریہ کبیرہ میں نماز جمعہ	۳۴
۹۷	جمعہ فی القریٰ	۳۵
۹۸	ایضاً	۳۶
۹۹	ایضاً	۳۷
۱۰۰	ایضاً	۳۸
۱۰۵	جمعہ فی القریٰ مفصل	۳۹
۱۲۳	گاؤں میں نماز جمعہ، فنائے شہر اور اس کی حد	۴۰
۱۲۴	گاؤں میں نماز جمعہ	۴۱
۱۲۵	ایضاً	۴۲
۱۲۹	ایضاً	۴۳
۱۳۱	ایضاً	۴۴
۱۳۲	چار ہزار والی آبادی میں نماز جمعہ	۴۵
۱۳۵	جمعہ فی القریٰ	۴۶
۱۳۵	دو سو گھروں پر مشتمل آبادی میں نماز جمعہ	۴۷
۱۳۶	تین ہزار سے زائد آبادی میں جمعہ کی نماز کا حکم	۴۸

۴۹	گاؤں میں نماز جمعہ.....	۱۳۸
۵۰	گاؤں میں جمعہ اور تعزیه پر قیاس.....	۱۳۹
۵۱	گاؤں میں جمعہ.....	۱۳۹
۵۲	قریہ صغیرہ میں جمعہ.....	۱۴۴
۵۳	ایضاً.....	۱۴۵
۵۴	ایضاً.....	۱۴۶
۵۵	جس بستی میں شرائط نہ ہوں اور پھر بھی جمعہ پڑھا جائے، اس کا حکم.....	۱۴۷
۵۶	شہر سے متصل گاؤں والوں پر جمعہ.....	۱۴۹
۵۷	قصبہ سے قریب گاؤں والوں پر جمعہ.....	۱۵۱
۵۸	دیہات میں تعلیم مسائل کی خاطر جمعہ پڑھنا.....	۱۵۲
۵۹	قریہ صغیرہ میں امام کے پیچھے نماز جمعہ میں اقتداء.....	۱۵۲
۶۰	بنگال کے دیہات میں جمعہ.....	۱۵۳
۶۱	مزرعہ قریبہ میں نماز جمعہ.....	۱۵۴
۶۲	ایک ہزار کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم.....	۱۵۶
۶۳	دو ہزار کی آبادی میں جمعہ وعیدین و قربانی.....	۱۵۷
۶۴	جس بستی میں مسلمانوں کے تیس گھر ہوں، وہاں جمعہ کا حکم.....	۱۵۸
۶۵	کیا تین گاؤں مل کر ایک جگہ جمعہ پڑھیں؟.....	۱۶۱
۶۶	پندرہ سو کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم.....	۱۶۲
۶۷	موضع وادری میں جمعہ.....	۱۶۳
۶۸	آبادی سے چالیس میل دور کارخانہ میں نماز جمعہ.....	۱۶۵
۶۹	جس بستی میں مسجد نہ ہو، وہاں جمعہ وعید.....	۱۶۵
۷۰	جمعہ کی نماز کے لئے کسی بستی میں جانا.....	۱۶۷
۷۱	لوگوں کے نماز ترک کرنے کے اندیشہ سے نماز جمعہ کا قیام.....	۱۶۸

۷۲	ایضاً.....	۱۷۰
۷۳	بستی میں نماز جمعہ بند کرنے سے لوگ فرض نماز روزہ چھوڑ دیں تو کیا حکم ہے؟	۱۷۲
۷۴	بستی میں نماز جمعہ سے منع کرنے کی صورت میں لوگوں کی ملامت کا خوف ہو تو کیا کیا جائے؟	۱۷۴
۷۵	جواز جمعہ میں اختلاف ہو تو راہ عمل کیا ہے؟	۱۷۵
۷۶	احتیاط مذہب نفی میں ہے کہ ”قریہ صغیرہ میں جمعہ نہیں“	۱۷۵
۷۷	جمعہ کی نماز میں شوافع کے یہاں کتنے آدمی ضروری ہیں؟	۱۷۶
۷۸	ایضاً.....	۱۷۶
۷۹	بازار کی مسجد میں جمعہ قائم کرنا.....	۱۷۷
۸۰	اگر بغیر جمعہ کے مسجد آباد نہ ہو تو کیا کریں؟	۱۷۸
۸۱	جس مسجد میں پنجوقتہ نماز نہ ہوتی ہو، اس میں جمعہ کا حکم.....	۱۷۸
۸۲	گھریا حجرہ میں جماعت یا جمعہ.....	۱۸۰
۸۳	جیل یا گھر میں جمعہ.....	۱۸۱
۸۴	قید خانہ میں جمعہ کی نماز.....	۱۸۳
۸۵	فیکٹری میں جمعہ.....	۱۸۴
۸۶	ہوشل میں جمعہ.....	۱۸۶
۸۷	کواڑ بند کر کے نماز جمعہ.....	۱۸۶
<h3>الفصل الثالث فی تعدد الجمعة</h3> <h4>(متعدد جگہ جمعہ پڑھنے کا بیان)</h4>		
۸۸	تعدد جمعہ.....	۱۸۸
۸۹	ایک بستی میں متعدد جگہ جمعہ.....	۱۸۸
۹۰	بڑی جامع مسجد ہوتے ہوئے دوسری جگہ جمعہ قائم کرنا.....	۱۹۲
۹۱	مزارع متعدده میں تعدد جمعہ.....	۱۹۴

۱۹۵	مسجد کو چھوڑ کر عید گاہ میں ضرورت کے وقت جمعہ ادا کرنا.....	۹۲
۱۹۶	بدعتی امام سے بچنے کے لئے مدرسہ میں قیام جمعہ.....	۹۳
الفصل الرابع فی خطبة الجمعة (جمعہ کے خطبہ کا بیان)		
۱۹۸	خطبہ دینے کا مستنون طریقہ.....	۹۴
۱۹۸	خطبہ جمعہ ایک منبر پر بیٹھ کر، ایک کھڑے ہو کر دینا.....	۹۵
۱۹۹	خطبہ جمعہ منبر کے کس زینہ سے ہو.....	۹۶
۲۰۰	ایضاً.....	۹۷
۲۰۰	جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا.....	۹۸
۲۰۲	خطبہ اور نماز جمعہ میں فصل کی مقدار.....	۹۹
۲۰۷	خطبہ کے بعد مصلیٰ پر بیٹھنا.....	۱۰۰
۲۰۸	خطبہ کے بعد امام کا منبر سے اتر کر مصلیٰ پر بیٹھنا.....	۱۰۱
۲۰۸	خطبہ جمعہ کا حکم.....	۱۰۲
۲۰۹	خطبہ جمعہ وعیدین کا حکم.....	۱۰۳
۲۱۰	خطبہ کا سننا جمعہ کے لئے شرط نہیں.....	۱۰۴
۲۱۱	ایضاً.....	۱۰۵
۲۱۱	خطبہ اولیٰ اور ثانیہ میں کس قدر طول ہو؟.....	۱۰۶
۲۱۲	خطبہ جمعہ دیکھ کر پڑھنا.....	۱۰۷
۲۱۳	خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین کا تذکرہ.....	۱۰۸
۲۱۴	خطبہ میں نواب کا نام لینا.....	۱۰۹
۲۱۴	خطبہ جمعہ کے ختم ہونے سے پہلے کھڑا ہونا.....	۱۱۰
۲۱۵	ایک شخص نماز جمعہ پڑھائے، دوسرا خطبہ پڑھے.....	۱۱۱

۲۱۶	مراہق خطبہ پڑھے اور بالغ جمعہ پڑھائے.....	۱۱۲
۲۱۶	خطبہ جمعہ بزبان عربی (مفصل).....	۱۱۳
۲۲۷	جواب پر چند اعتراضات.....	۱۱۴
۲۲۵	الخطبة بغير العربية.....	۱۱۵
۲۳۶	ایضاً.....	۱۱۶
۲۳۹	ایضاً.....	۱۱۷
۲۴۰	اردو میں خطبہ.....	۱۱۸
۲۴۰	مذہب شافعی میں خطبہ جمعہ کا ترجمہ.....	۱۱۹
۲۴۱	ترجمہ خطبہ عربیہ.....	۱۲۰
۲۴۳	خطبہ حاضرین کی زبان میں.....	۱۲۱
۲۴۹	خطیب کا وقتی مسئلہ اردو میں سنانا.....	۱۲۲
۲۴۹	جمعہ کی دواذانوں کے درمیان وعظ.....	۱۲۳
۲۵۲	اذان خطبہ سے پہلے وعظ.....	۱۲۴
۲۵۳	خطبہ جمعہ سے پہلے وعظ.....	۱۲۵
۲۵۶	جمعہ سے پہلے وعظ.....	۱۲۶
۲۵۶	خطبہ سے پہلے اردو میں وعظ (مفصل).....	۱۲۷
۲۶۷	جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد کسی دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا.....	۱۲۸
۲۶۸	جمعہ پڑھ کر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا.....	۱۲۹
۲۶۹	ایک شخص کا دو جگہ خطبہ پڑھنا.....	۱۳۰
۲۶۹	خطبہ جمعہ کے وقت عصا ہاتھ میں لینا.....	۱۳۱
۲۷۰	خطبہ کے وقت لائٹھی ہاتھ میں لینا.....	۱۳۲
۲۷۱	تکوار یا کمان لے کر خطبہ پڑھنا.....	۱۳۳
۲۷۳	خطبہ کے وقت خطیب کی طرف رخ ہو یا قبلہ کی طرف؟.....	۱۳۴

۱۳۵	دورانِ خطبہ ادھر ادھر دیکھنا.....	۲۷۵
۱۳۶	حالتِ خطبہ میں پنکھے سے ہوا کرنا.....	۲۷۶
۱۳۷	دورانِ سنتِ جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو کیا کیا جائے؟.....	۲۷۶
۱۳۸	خطبہ کے وقت نماز نفل پڑھنا.....	۲۷۷
۱۳۹	خطیب کا عینِ خطبہ کے وقت مصلیٰ پر آنا.....	۲۷۸
۱۴۰	خطبہ جمعہ سے پہلے نعت و نظم.....	۲۷۹
۱۴۱	خطبہ جمعہ میں اشعار.....	۲۷۹
۱۴۲	خطبہ کے وقت سامعین کا اتھ باندھنا، کھولنا.....	۲۸۰
۱۴۳	اذان و خطبہ کے درمیان ”اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُهٗ“ پڑھنا.....	۲۸۰
۱۴۴	سامعین کا حالتِ خطبہ میں درود شریف پڑھنا.....	۲۸۲
۱۴۵	خطبہ اولیٰ کے اخیر کی دعاء.....	۲۸۳
۱۴۶	درمیانِ خطبہ میں سامعین کا زور سے درود شریف پڑھنا.....	۲۸۴
۱۴۷	خطبہ سے قبل ”السلام علیکم“ کہنا.....	۲۸۵
۱۴۸	دعائیں الخطبتین.....	۲۸۵
۱۴۹	دعا کے درمیان چندہ.....	۲۸۷
۱۵۰	ایضاً.....	۲۸۸
۱۵۱	خطبہ کے وقت نمازیوں سے چندہ وصول کرنا.....	۲۹۰
۱۵۲	خطبہ جمعہ کے وقت چندہ کرنا.....	۲۹۱
۱۵۳	خطبہ جمعہ میں ”الوداع“.....	۲۹۴
۱۵۴	خطبہ الوداع.....	۲۹۵
۱۵۵	ایضاً.....	۲۹۶

الفصل الخامس فی اذان الجمعة

(جمعہ کی اذان کا بیان)

۲۹۷	جمعہ کی دو اذانوں کا ثبوت.....	۱۵۶
۲۹۷	جمعہ کی اذانِ ثانی.....	۱۵۷
۲۹۸	جمعہ کے لئے اذانِ اول سنت ہے یا ثانی؟.....	۱۵۸
۲۹۹	جمعہ کے دن اذان کہاں دی جائے؟.....	۱۵۹
۳۰۰	جمعہ کی اذانِ ثانی کس جگہ پر ہو؟.....	۱۶۰
۳۰۱	جمعہ کی اذانِ ثانی کا محل.....	۱۶۱
۳۰۲	اذانِ خطبہ کا محل.....	۱۶۲
۳۰۵	ایضاً.....	۱۶۳
۳۰۸	جمعہ کی اذانِ ثانی کا مقام اور محمد بن اسحاق کا حال.....	۱۶۴
۳۱۱	جمعہ کے روز اذانِ خطبہ کا مقام.....	۱۶۵
۳۱۷	مسجد میں جمعہ کی اذانِ ثانی.....	۱۶۶
۳۲۲	مسجد میں اذانِ خطبہ.....	۱۶۷
۳۲۴	جمعہ کی اذانِ ثانی کہاں دی جائے؟.....	۱۶۸
۳۲۴	اذانِ خطبہ کا جواب اور اس کے دلائل.....	۱۶۹
۳۲۷	جمعہ کی اذانِ ثانی کا جواب.....	۱۷۰
۳۳۰	اذانِ خطبہ کا جواب.....	۱۷۱
۳۳۲	اذانِ خطبہ کا جواب اور اس کے بعد دعا.....	۱۷۲
۳۳۲	ایضاً.....	۱۷۳
۳۳۳	اذانِ خطبہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا.....	۱۷۴
۳۳۳	جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے بعد دعا.....	۱۷۵

۳۳۶	اذانِ ثانی اور خطبہ میں فصل	۱۷۶
۳۳۶	اذانِ بین یدی الخطیب کو دائیں بائیں کہنا	۱۷۷
<p>الفصل السادس فی وقت صلوٰۃ الجمعة (نمازِ جمعہ کے وقت کا بیان)</p>		
۳۳۸	جمعہ کی نماز اول وقت میں	۱۷۸
۳۳۹	استوائے شمس کے وقت جمعہ کے روز نماز کا حکم	۱۷۹
۳۴۰	جمعہ کے دن زوال کا حکم	۱۸۰
۳۴۱	جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز پڑھنے کا حکم	۱۸۱
۳۴۲	زوال سے پہلے جمعہ کی اذان	۱۸۲
<p>الفصل السابع فی النوافل یوم الجمعة (جمعہ کی نفلوں کا بیان)</p>		
۳۴۴	جمعہ کے بعد کتنی سنتیں ہیں؟	۱۸۳
۳۴۵	محراب میں جمعہ سے پہلے سنتیں پڑھنا	۱۸۴
<p>الفصل الثامن فی احتیاط الظہر (احتیاط الظہر کا بیان)</p>		
۳۴۶	احتیاط الظہر کی تفصیل	۱۸۵
۳۵۱	احتیاط الظہر کا حکم	۱۸۶
<p>الفصل التاسع فی النظافة یوم الجمعة (جمعہ کے دن غسل وغیرہ کا بیان)</p>		
۳۵۸	شب جمعہ میں غسل کرنے سے مسنون غسل ہو جائے گا یا نہیں؟	۱۸۷
۳۵۸	جمعہ کے روز حجامت	۱۸۸

۱۸۹	ناخن اور بال جمعہ کی نماز سے پہلے بنوائیں یا بعد میں؟	۳۵۹
فصل فی المتفرقات		
۱۹۰	جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا	۳۶۱
۱۹۱	ہر جمعہ کو سورہ کہف کا ورد	۳۶۲
۱۹۲	دورانِ ڈیوٹی نماز جمعہ پڑھنے سے ثواب ملے گا یا نہیں	۳۶۲
۱۹۳	نئی مسجد میں جمعہ اور جمعہ کی تعطیل کو اتوار سے بدلنا	۳۶۳
۱۹۴	جو شخص بھنگا نہ نماز پڑھتا ہے، اس کو امامت جمعہ کے لئے تجویز کیا جائے	۳۶۴
۱۹۵	متولی کا امام کے علاوہ جمعہ کے لئے کسی اور کو آگے بڑھانا	۳۶۵
۱۹۶	نماز جمعہ کی نیت	۳۶۶
باب العیدین		
۱۹۷	”عید الضحیٰ“ کہنا چاہیے کہ ”عید الأضحیٰ“؟	۳۶۷
۱۹۸	نماز عید کا وقت	۳۶۷
۱۹۹	جو شخص قربانی نہ کرے، اس کے لئے نماز عید کا حکم	۳۶۸
۲۰۰	جو شخص فجر کی نماز نہ پڑھے، اس کے لئے نماز عید کا حکم	۳۷۰
۲۰۱	نماز عید بیتِ نفل	۳۷۱
۲۰۲	نماز عید کو مؤخر کرنا	۳۷۳
۲۰۳	شہادت دیر سے پہنچے، تو نماز عید کو مؤخر کیا جائے	۳۷۴
۲۰۴	نماز عید، شوائع کے پیچھے	۳۷۶
۲۰۵	جس کو عید کی نماز نہیں ملی، وہ تنہا یا جماعت سے نماز پڑھ سکتا ہے	۳۷۷
۲۰۶	مسبق نماز عید کس طرح پوری کرے؟	۳۷۸

۲۰۷	نماز عید، نماز جنازہ پر مقدم ہے ..	۳۷۸
۲۰۸	روزہ رکھ کر نماز عید پڑھنا ..	۳۷۹
۲۰۹	عذر کی وجہ سے نماز عید میں تاخیر کا حکم ..	۳۸۰
الفصل الأول فی شرائط العیدین (عیدین کی شرائط کا بیان)		
۲۱۰	عید کی شرائط ..	۳۸۱
۲۱۱	کیا عیدین کے لئے شرائط لگانے میں حرج ہے؟ ..	۳۸۲
۲۱۲	دو ہزار کی آبادی میں عیدین اور قربانی ..	۳۸۳
۲۱۳	پانی کے جہاز میں نماز عید ..	۳۸۵
۲۱۴	دیہات میں نماز عید اور اس کے مفاسد ..	۳۸۷
۲۱۵	باہر کا آدمی بھی عید کی نماز پڑھا سکتا ہے ..	۳۸۹
الفصل الثانی فی وجوب صلوۃ العید علی المحبوسین والنساء (قیدیوں اور عورتوں کے لئے نماز عید کا بیان)		
۲۱۶	قیدیوں کے لئے نماز عید کا حکم ..	۳۹۱
۲۱۷	عورتوں کے لئے نماز عید میں شرکت کا حکم ..	۳۹۲
۲۱۸	عورتوں پر نماز عید واجب نہیں ..	۳۹۳
۲۱۹	جامع مسجد میں صرف خواتین کے لئے نماز عید کا حکم ..	۳۹۴
۲۲۰	عورتوں کا عید گاہ میں جانا ..	۳۹۵
۲۲۱	عورت کے ذمہ نماز عید، رفع یدین وغیرہ ..	۳۹۷
۲۲۲	عید کا جھنڈا اور عورت کا خطبہ عید ..	۳۹۹

الفصل الثالث فی صلوٰۃ العید فی المسجد وغیرہ

(عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

۴۰۱ عیدین کی نماز بستی یا میدان میں؟	۲۲۳
۴۰۴ نماز عید کے لئے میدان میں جانا مستحب ہے اور مسجد میں پڑھنا خلاف سنت ہے	۲۲۴
۴۰۵ نماز عیدین صحرائیں یا آبادی میں؟	۲۲۵
۴۰۶ فیلڈ میدان میں نماز عید	۲۲۶
۴۰۷ عید گاہ اور مساجد میں نماز عید	۲۲۷
۴۰۹ عید گاہ شہر سے کتنی دور ہو؟	۲۲۸
۴۱۰ قبرستان میں نماز عید	۲۲۹
۴۱۲ ایضاً	۲۳۰
۴۱۳ بارش میں نماز عید کہاں پڑھیں؟	۲۳۱
۴۱۳ بلا عذر مسجد میں عید کی نماز	۲۳۲
۴۱۴ مسجد میں نماز عید پڑھنا خلاف سنت ہے	۲۳۳
۴۱۵ مساجد میں نماز عید	۲۳۴
۴۱۶ معذورین کے لئے جامع مسجد میں نماز عید	۲۳۵
۴۱۷ دو بستیوں میں ایک عید گاہ	۲۳۶
۴۱۹ قدیم عید گاہ پر غیروں کے قبضہ ہو جانے کے اندیشہ سے نماز عید ادا کرنا	۲۳۷
۴۲۱ جدید و قدیم عید گاہوں میں نماز عید	۲۳۹
۴۲۳ جدید عید گاہ میں نماز پڑھی جائے یا قدیم میں؟	۲۳۹
۴۲۵ مجوسی کے وقف کردہ میدان میں نماز عید ادا کرنا	۲۴۰
۴۲۶ کیا عید گاہ بحکم مسجد ہے؟	۲۴۱

الفصل الرابع فی تعدد العید وتکراره (نماز عید میں تعدد اور تکرار کا بیان)

۲۲۸ نماز عید دو جگہ	۲۴۲
۲۲۹ ایک سے زائد جگہ عید کی نماز	۲۴۳
۲۳۰ ہر محلہ میں الگ الگ عید کی نماز	۲۴۴
۲۳۲ دو عید گاہوں میں نماز عید ادا کرنا	۲۴۵
۲۳۳ ایک بستی میں متعدد عید گاہیں	۲۴۶
۲۳۴ ایک ہی امام کا دو جگہ نماز عید پڑھانا	۲۴۷
۲۳۵ ایک امام گاؤں میں مردوں کو، پھر عورتوں کو نماز عید پڑھائے	۲۴۸
۲۳۶ امام صاحب کا نماز عید مکرر پڑھنا	۲۴۹

الفصل الخامس فی تکبیرات العیدین (تکبیرات عید کا بیان)

۲۳۷ تکبیرات عیدین	۲۵۰
۲۳۹ ایضاً	۲۵۱
۲۴۲ نماز عید میں بارہ تکبیر کہنا	۲۵۲
۲۴۳ زائر تکبیرات میں ہاتھ چھوڑنا	۲۵۳
۲۴۴ عید الفطر میں تین دفعہ تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑنا	۲۵۴

الفصل السادس فی تکبیرات التشریق (تکبیرات تشریق کا بیان)

۲۴۵ نماز عید کے بعد تکبیرات تشریق	۲۵۵
۲۴۶ ایضاً	۲۵۶

۲۴۷ نماز جمعہ کے بعد تکبیرات تشریق	۲۵۷
۲۴۸ نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا بھول گیا، بات چیت بھی کر لی	۲۵۸
۲۴۹ تکبیر تشریق عورت، دیہاتی اور منفرد پر	۲۵۹
۲۵۰ عید گاہ سے لوٹے وقت تکبیر تشریق	۲۶۰
۲۵۰ تکبیر تشریق پر فتویٰ	۲۶۱
<p style="text-align: center;">الفصل السابع فی خطبة العيد (خطبہ عید کا بیان)</p>		
۲۵۱ خطبہ عید میں تکبیر پڑھنا	۲۶۲
۲۵۱ خطبہ عید سے پہلے تکبیر	۲۶۳
۲۵۲ خطبہ عید کی تکبیرات	۲۶۴
۲۵۳ بغیر تکبیر کے عید الفطر کا خطبہ	۲۶۵
۲۵۳ خطبہ عید میں عصا لینا	۲۶۶
۲۵۴ دوران خطبہ، خطیب کو روپیہ دینا	۲۶۷
۲۵۵ عید الفطر کے بعد خطبہ کا ترجمہ	۲۶۸
۲۵۶ خطبہ عید کا نہ سننا	۲۶۹
۲۵۷ مقتدیوں کے لئے خطبہ عید کے دوران تکبیر پڑھنے کا حکم	۲۷۰
۲۵۷ خطبہ عید میں نواب کا نام لینا	۲۷۱
<p style="text-align: center;">الفصل الثامن فی الدعاء بعد العیدین (نماز عید کے بعد کی دعاء کا بیان)</p>		
۲۵۹ عیدین کے بعد دعاء	۲۷۲
۲۶۰ نماز عید کے بعد دعاء	۲۷۳

۳۶۱	ایضاً.....	۲۷۴
۳۶۲	ایضاً.....	۲۷۵
۳۶۳	دعاء ومصافحہ بعد نماز عید.....	۲۷۶
۳۶۵	دعاء بعد خطبہ عیدین.....	۲۷۷
الفصل التاسع فی المتفرقات		
۳۶۶	عیدین کے موقع پر مسجد میں چندہ کرنا.....	۲۷۸
۳۶۷	عیدین میں جھولی پھرانا اور اس رقم سے امام ومؤذن کی تنخواہ.....	۲۷۹
۳۶۸	عیدین کو امام کے لئے کمر پر رومال باندھنا.....	۲۸۰
۳۶۹	عیدین کو تجارت کا حکم.....	۲۸۱
۳۶۹	عید کے غسل کا وقت.....	۲۸۲
۳۷۱	غسل عید ایسی جگہ، جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی.....	۲۸۳
۳۷۱	عید کے لئے اذان نہیں.....	۲۸۴
۳۷۲	نماز عید کے لئے ”الصلوة“ کہہ کر بلانا.....	۲۸۵
۳۷۲	”الصلوة“ وغیرہ کے بغیر نماز عید.....	۲۸۶
۳۷۳	عیدین میں جلوس ودف.....	۲۸۷
۳۷۴	عید کے لئے قاضی کا جلوس.....	۲۸۸
۳۷۴	بطور احتجاج عید کے روز نئے کپڑے نہ پہننا.....	۲۸۹
باب صلوۃ الاستسقاء		
(نماز استسقاء کا بیان)		
۳۷۶	نماز استسقاء کی شرائط.....	۲۹۰
۳۷۸	ایضاً.....	۲۹۱

باب الجنائز

۲۸۱ کیا اچانک موت کا آنا بُری موت کی علامت ہے؟	۲۹۲
۲۸۱ روح نکلنے کے بعد میت کے پیر قبلہ کی طرف کرنا	۲۹۳
۲۸۲ موت کے وقت سر کدھر ہو اور پیر کدھر ہو؟	۲۹۴
۲۸۳ میت کے پاس تلاوت کا حکم	۲۹۵
۲۸۴ میت کے ارد گرد میں قرآن کریم پڑھنا	۲۹۶
۲۸۴ میت کے قریب اگر بتی سلگانا	۲۹۷
۲۸۵ مرنے کے بعد بیوی کا منہ دیکھنا	۲۹۸
۲۸۵ کافر کے مرنے کی خبر پر کیا پڑھے؟	۲۹۹
۲۸۶ غیر مسلم میت کی خبر سننے پر کیا پڑھے؟	۳۰۰
۲۸۷ میت کے قریب غیر مسلم عورتوں کا آکر بیٹھنا	۳۰۱

الفصل الأول فی غسل الميت

(میت کو غسل دینے کا بیان)

۲۸۸ میت کو غسل دیتے وقت پاؤں کس طرف ہوں؟	۳۰۲
۲۸۹ ایضاً	۳۰۳
۲۸۹ غسل میت کے وقت پیر کس طرف ہوں اور غیر مستنجی کے ذبیحہ کا کیا حکم ہے؟	۳۰۴
۲۹۰ میت کے غسل کے بعد پیر کدھر ہوں؟	۳۰۵
۲۹۱ غسل میت کے لئے نیت ضروری نہیں	۳۰۶
۲۹۲ میت کو پابندِ شرع غسل دے	۳۰۷
۲۹۲ کیا بیوی شوہر کو غسل دے سکتی ہے؟	۳۰۸
۲۹۳ کیا شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟	۳۰۹

۴۹۴ کیا حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا تھا؟	۳۱۰
۴۹۵ عورت کو غسل دینے کے لئے کوئی عورت نہ ہو تو یتیم کرا دیا جائے	۳۱۱
۴۹۶ دائی کا میت کو غسل دینا	۳۱۲
۴۹۶ میت کو فقیروں کے ذریعہ غسل دانا	۳۱۳
۴۹۷ فقیر کی بیوی کو غسل میت پر مجبور کرنا	۳۱۴
۴۹۸ غسل میت کے بعد پانچ خانہ نکل آیا تو کیا حکم ہے؟	۳۱۵
۴۹۸ مردہ کے بدن سے ناپاکی نکلے تو کیا حکم ہے؟	۳۱۶
۴۹۹ غسل میت میں ڈھیلے سے استنجاء	۳۱۷
۵۰۰ میت کو لگایا ہوا پلاسٹر چھڑانا چاہیے یا نہیں؟	۳۱۸
۵۰۰ میت کو کورے گھرے سے غسل دینا	۳۱۹
۵۰۱ مجذوم کو بلا غسل دفن کرنا	۳۲۰
۵۰۳ غاسل میت کو غلہ دینا	۳۲۱
<h2>الفصل الثانی فی تکفین المیت</h2> <h3>(میت کے کفن کا بیان)</h3>		
۵۰۴ کفن کے کپڑوں کی تعداد	۳۲۲
۵۰۵ کفن کے کپڑے اور طریقہ	۳۲۳
۵۰۵ کفن کے کپڑے	۳۲۴
۵۰۶ میت کے لئے کتنے کپڑے ہیں؟	۳۲۵
۵۰۸ میت مرد اور عورت کے کفن کا عدد	۳۲۶
۵۰۹ کفن کی مقدار	۳۲۷
۵۱۰ نابالغ کا کفن	۳۲۸
۵۱۱ مردہ بچہ کو بلا غسل و کفن ہنڈیا میں رکھ کر دفن کر دینا	۳۲۹

۵۱۲	کفن وغیرہ کیا شوہر کے ذمہ ہے؟	۳۳۰
۵۱۳	عورت کا کفن کس کے ذمہ ہے؟	۳۳۱
۵۱۴	عورت کے لئے کفن میں پانچجامہ	۳۳۲
۵۱۴	کفن کو مشین سے سینا اور تہہ کرنا	۳۳۳
۵۱۵	کفن میں متبرک کپڑا	۳۳۴
۵۱۸	پردہ کعبہ کا ٹکڑا میت کی پیشانی پر رکھنا	۳۳۵
۵۱۹	غلاف کعبہ کا ٹکڑا میت کے سینے پر رکھنا	۳۳۶
۵۲۰	کفن کو آب زم زم سے تر کرنا	۳۳۷
۵۲۱	میت پر آب زم زم چھڑکنا	۳۳۸
۵۲۱	بدیشی کپڑے کا کفن اور اس پر نماز جنازہ	۳۳۹
۵۲۲	کفن پر خوشبو لگانا	۳۴۰
۵۲۵	کفن کس رنگ کا ہو؟	۳۴۱
۵۲۶	عورت کے جنازہ پر سرخ چادر	۳۴۲
۵۲۷	کفن کے اوپر کی چادر	۳۴۳
۵۲۸	اپنے کفن کے لئے اپنی زندگی میں سامان خرید کر رکھنا	۳۴۴
۵۲۹	غیر مسلم کی رقم سے مسلم کی تجہیز و تکفین	۳۴۵
۵۲۹	ہندو، مسلم کے جنازے میں تمیز نہ ہو تو کفن، دفن کی کیا صورت ہوگی؟	۳۴۶
۵۳۰	جس میت کے متعلق مسلم اور غیر مسلم ہونے کا علم نہ ہو، اس کے ساتھ کیا کیا جائے؟	۳۴۷
۵۳۲	دریا سے بہہ کر آئی ہوئی عورت کی لاش کے متعلق اختلاف	۳۴۸
۵۳۲	کفن کے بند کا حکم	۳۴۹
۵۳۲	غسل میت کے بعد جو کپڑا ستر عورت کے لئے ڈالا جائے، کیا وہ جزو کفن ہے؟	۳۵۰
۵۳۵	کفن کا مصلیٰ مسجد میں دینا	۳۵۱
۵۳۶	کفن پر عہد نامہ لکھنا	۳۵۲

۵۳۶	کفن پر عہد نامہ لکھنا اور تلقین بعد الدفن.....	۳۵۳
۵۳۷	کفن پر کلمہ لکھنا.....	۳۵۴
۵۳۸	ایضاً.....	۳۵۵
۵۳۹	کلمہ طیبہ وغیرہ لکھ کر میت کے گلے میں لٹکا دینا.....	۳۵۶
۵۴۰	کلمہ لکھی ہوئی چادر میت پر ڈالنا.....	۳۵۷
۵۴۱	پرچہ پر دعاء لکھ کر میت کے سینہ پر رکھنا.....	۳۵۸
الفصل الثالث فی الصلوٰۃ علی المیت (جنازہ کی نماز کا بیان)		
۵۴۲	صلوٰۃ جنازہ کی مشروعیت کب سے ہے؟.....	۳۵۹
۵۴۵	نماز جنازہ حاضرین پر فرض کفایہ ہے یا فرض عین؟.....	۳۶۰
۵۴۷	نماز جنازہ کی نیت.....	۳۶۱
۵۴۸	ایضاً.....	۳۶۲
۵۵۰	کیا نماز جنازہ صرف تکبیرات سے ادا ہو جاتی ہے؟.....	۳۶۳
۵۵۱	نماز جنازہ میں صرف تین تکبیر کہنا.....	۳۶۴
۵۵۲	تکبیرات جنازہ میں کمی و زیادتی.....	۳۶۵
۵۵۳	تیسری تکبیر پر سلام پھیرنے کا حکم.....	۳۶۶
۵۵۳	چوتھی تکبیر کے بعد مقتدی نے سلام پھیر دیا.....	۳۶۷
۵۵۴	نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد کیا پڑھے؟.....	۳۶۸
۵۵۴	نماز جنازہ میں پانچویں تکبیر.....	۳۶۹
۵۵۵	نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے؟.....	۳۷۰
۵۵۶	نماز جنازہ میں تکبیر رابع، ہاتھ کب چھوڑے؟.....	۳۷۱

۵۵۷ نمازِ جنازہ میں ہاتھ کس وقت چھوڑے؟	۳۷۲
۵۵۸ نمازِ جنازہ میں ہاتھ کب چھوڑے؟	۳۷۳
۵۵۹ نمازِ جنازہ میں سورہ فاتحہ.....	۳۷۴
۵۶۲ نمازِ جنازہ کا درود شریف.....	۳۷۵
۵۶۲ نمازِ جنازہ کی دعا مادی زبان میں.....	۳۷۶
۵۶۳ الترتیب بین المكتوبة والجنازة.....	۳۷۷
۵۶۴ نمازِ جنازہ سنتوں سے پہلے یا بعد میں؟	۳۷۸
۵۶۴ نمازِ جنازہ اور سنت و نوافل میں ترتیب.....	۳۷۹
۵۶۵ سنتِ مؤکدہ مقدم ہے یا نمازِ جنازہ؟	۳۸۰
۵۶۶ سنتِ وقت اور جنازہ میں ترتیب.....	۳۸۱
۵۶۷ نمازِ جنازہ سنتوں پر مقدم ہے یا نہیں؟	۳۸۲
۵۶۸ نمازِ عید اور جنازہ میں ترتیب.....	۳۸۳
۵۶۸ تعلیمِ قرآن کے وقت نمازِ جنازہ.....	۳۸۴
۵۶۹ اوقاتِ مکروہہ میں نمازِ جنازہ.....	۳۸۵
۵۷۰ نمازِ جنازہ بوقتِ استوائِ شمس.....	۳۸۶
۵۷۱ نمازِ جنازہ اور سجدہ تلاوت بوقتِ غروبِ آفتاب.....	۳۸۷
۵۷۲ نمازِ جنازہ کس وقت مکروہہ ہے؟	۳۸۸
۵۷۴ عورت کی نمازِ جنازہ کا ولی شوہر ہے یا باپ؟	۳۸۹
۵۷۵ ولی جنازہ باپ ہے یا شوہر؟	۳۹۰
۵۷۵ ولی میت سے نمازِ جنازہ کی اجازت.....	۳۹۱
۵۷۶ امامِ محلہ کی امامت ولی کے مقابلہ میں.....	۳۹۲

۵۷۶ کسی متعین شخص سے جنازہ پڑھوانے کی وصیت	۳۹۳
۵۷۷ نماز جنازہ بلا وضو	۳۹۴
۵۷۸ نماز جنازہ میں میت کی سمت قبلہ بدل گئی	۳۹۵
۵۷۹ نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو؟	۳۹۶
۵۸۱ ناپاک زمین پر نماز جنازہ	۳۹۷
۵۸۱ جوتا پہن کر نماز جنازہ پڑھنا	۳۹۸
۵۸۲ ایضاً	۳۹۹
۵۸۳ جنازہ کو جمعہ تک مؤخر کرنا	۴۰۰
۵۸۳ نماز جنازہ میں دوسرے محلہ والوں کا انتظار کرنا	۴۰۱
۵۸۵ نماز جنازہ قبر تیار ہونے سے پہلے پڑھنا	۴۰۲
۵۸۵ متعدد جنازوں کی نماز اکٹھی پڑھنا	۴۰۳
۵۸۶ صغیرہ اور کبیرہ کے جنازوں کی نماز یکدم پڑھنا	۴۰۴
۵۸۷ نماز جنازہ مکرر پڑھنا	۴۰۵
۵۸۸ ایضاً	۴۰۶
۵۸۸ نماز جنازہ متعدد دفعہ	۴۰۷
۵۸۹ جو شخص ساتھ نہ دے اس کے جنازہ میں عدم شرکت	۴۰۸
۵۹۱ چلتے ہوئے مسافر پر نماز جنازہ میں شریک ہونا لازم ہے یا نہیں؟	۴۰۹
۵۹۲ نماز جنازہ میں چند لوگوں کا محض تماشا بینوں کی طرح کھڑے رہنا	۴۱۰
۵۹۳ ضعیف امام کو جنازہ کے لئے سواری میں لے جانا	۴۱۱
۵۹۴ مسبوق نماز جنازہ کس طرح پڑھے؟	۴۱۲
۵۹۴ صفوف جنازہ میں کون سی صف افضل ہے؟	۴۱۳

۵۹۵ جنازہ میں آخری صف افضل ہونے کی وجہ	۴۱۴
۵۹۷ صفوف نماز جنازہ میں طاق عدد	۴۱۵
۵۹۸ نماز جنازہ کی صفوف میں فصل	۴۱۶
۵۹۸ نماز جنازہ کی صفوف میں کتنی جگہ رہے؟	۴۱۷
۶۰۰ صفوف جنازہ میں بچوں کی صف	۴۱۸
۶۰۰ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ	۴۱۹
۶۰۲ جنازہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز کی کیفیت	۴۲۰
۶۰۴ جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز	۴۲۱
۶۰۴ جنازہ حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کتنے آدمی تھے؟	۴۲۲
۶۰۵ جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تاخیر کی وجہ	۴۲۳
۶۰۷ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچاؤں پر نماز جنازہ	۴۲۴
۶۱۰ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر نماز جنازہ	۴۲۵
۶۱۱ مقروض کے جنازہ کی نماز	۴۲۶
۶۱۳ بے نمازی کے جنازہ کی نماز	۴۲۷
۶۱۴ ایضاً	۴۲۸
۶۱۴ تارک نماز کا جنازہ اور اس پر جرمانہ	۴۲۹
۶۱۶ بے نمازی کے جنازہ کو بطور سزا تین جھٹکے دینا	۴۳۰
۶۱۷ فاسق و فاجر کی نماز جنازہ اور مودودی صاحب کی رائے	۴۳۱
۶۲۲ عصبیت پر جو شخص مقتول ہو، اس کے جنازہ کی نماز	۴۳۲
۶۲۳ قاتل پر نماز جنازہ	۴۳۳
۶۲۴ والدین کے قاتل پر نماز جنازہ	۴۳۴

۶۲۵	خودکشی کرنے والے پر نماز جنازہ.....	۴۳۵
۶۲۶	ایضاً.....	۴۳۶
۶۲۶	کنویں میں گر کر مرنے والے کی نماز جنازہ اور بخشش.....	۴۳۷
۶۲۷	پانی میں ڈوبنے کے کئی روز بعد متعفن لاش ملی، اس پر نماز جنازہ کا حکم.....	۴۳۸
۶۲۸	زانیہ اور ولد الزنا کی نماز جنازہ.....	۴۳۹
۶۲۹	ایضاً.....	۴۴۰
۶۳۳	کنواری کے بچہ پر نماز جنازہ.....	۴۴۱
۶۳۴	مسلم مرد اور کافرہ عورت سے پیدا شدہ بچہ کے جنازہ کا حکم.....	۴۴۲
۶۴۲	ہجروے کی نماز جنازہ.....	۴۴۳
۶۴۳	خفشی بچہ کی نماز جنازہ.....	۴۴۴
۶۴۳	جو بچہ مرا ہوا پیدا ہو، اس پر نماز جنازہ.....	۴۴۵
۶۴۵	مردہ بچہ کی نماز جنازہ کا حکم ائمہ اربعہ کے نزدیک.....	۴۴۶
۶۴۶	جرڈاں دو بچوں کے جنازہ پر نماز ایک ہے یا دو؟.....	۴۴۷
۶۴۷	کافر نے اپنا چھوٹا بچہ مسلمان کو دے دیا، اس پر نماز جنازہ.....	۴۴۸
۶۵۰	غیر مسلم کے جنازہ میں شرکت.....	۴۴۹
۶۵۱	قادیانی کے جنازہ کی نماز.....	۴۵۰
۶۵۳	ایضاً.....	۴۵۱
۶۵۵	قادیانی کے ساتھ تعلقات اور اس پر نماز جنازہ.....	۴۵۲
۶۵۷	کمیونسٹ کے جنازہ کی نماز.....	۴۵۳
۶۵۸	میت مشتبہ ہو تو نماز جنازہ کون پڑھائے، سنی یا شیعہ؟.....	۴۵۴
۶۵۹	مسلمین اور غیر مسلمین کی لاشیں مخلوط ہو جائیں، ان کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟.....	۴۵۵

۶۶۰مسلمان عورت جو ہندوؤں کے قبضہ میں ہو، اس کی نماز جنازہ	۴۵۶
۶۶۲میت کے تین ٹکڑے ہونے پر اس کی نماز جنازہ اور اس کی تدفین	۴۵۷
۶۶۳نصف جلی ہوئی لاش پر نماز جنازہ	۴۵۸
۶۶۵بھیڑ یا بچے کو اٹھالایا، اس پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم	۴۵۹
۶۶۶غائبانہ نماز جنازہ	۴۶۰
۶۶۷میت غائب کی نماز جنازہ	۴۶۱
۶۷۱قبر پر صلوٰۃ جنازہ	۴۶۲
۶۷۲چارپائی پر میت کا جنازہ	۴۶۳
۶۷۳عورت کے جنازہ پر امام کا رومال ڈالنا	۴۶۴
۶۷۴نماز جنازہ سے متعلق چند مسائل	۴۶۵
۶۷۵مسجد میں نماز جنازہ (مفصل)	۴۶۶
۶۹۰جامع مسجد میں نماز جنازہ	۴۶۷
۶۹۱احاطہ مسجد میں نماز جنازہ	۴۶۸
۶۹۳مسجد میں اضافہ کر کے اس میں نماز جنازہ	۴۶۹
۶۹۵جائے نماز بچھا کر اس پر نماز جنازہ پڑھنا	۴۷۰
۶۹۵نماز جنازہ، فنائے مسجد اور قبرستان میں	۴۷۱
۶۹۶مسجد میں نماز جنازہ میں عدم شرکت	۴۷۲
۶۹۸چندہ نہ دینے کی وجہ سے مسجد میں جنازہ سے روک کر تالا لگانا	۴۷۳
۷۰۰قبرستان میں نماز جنازہ	۴۷۴
۷۰۲ایضاً	۴۷۵
۷۰۳عید گاہ میں نماز جنازہ	۴۷۶

۷۰۴	ایضاً.....	۴۷۷
۷۰۵	ایضاً.....	۴۷۸
۷۰۵	تعز یہ گاہ میں نماز جنازہ.....	۴۷۹
۷۰۶	کشادہ جگہ میں نماز جنازہ.....	۴۸۰
۷۰۷	ارض مغصوبہ میں نماز جنازہ.....	۴۸۱
۷۰۸	نماز جنازہ کے بعد دعا.....	۴۸۲
۷۰۸	ایضاً.....	۴۸۳
۷۰۹	ایضاً.....	۴۸۴
۷۰۹	نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعا.....	۴۸۵
۷۱۰	نماز جنازہ کے بعد مستقلاً میت کے لئے دعا کرنا.....	۴۸۶
۷۱۱	نماز جنازہ کے بعد دعا اور قل ھو اللہ پڑھنا.....	۴۸۷



باب صلوٰۃ الجمعة

الفصل الأول فی وجوب الجمعة

(وجوب جمعہ کا بیان)

ناہینا پر جمعہ اور اس کی امامت

سوال [۳۶۶۷]: کیا ناہینا (اندھے) پر نماز جمعہ فرض ہے؟

۲..... کیا ناہینا (اندھا) جمعہ کرا سکتا ہے؟

۳..... اگر اندھے پر جمعہ فرض نہیں تو دوسروں کا جمعہ کس طرح کروا سکتا ہے، جب کہ مقتدیوں میں علم والے اور حسینی اور سید ہونے کے باوجود پابندِ صوم و صلوٰۃ ہوں؟ ایسی صورت میں اگر ناہینا سے ضداً نماز جمعہ پڑھوائے تو کیا نماز کے ثواب میں تو کمی نہ ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اندھے پر جمعہ فرض نہیں، صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض ہے، بشرطیکہ اس کو جامع مسجد تک لے جانے والے موجود ہوں: "سلامۃ العینین، فلا تجب علی الأعمی عند أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ، لا فرق بین أن یجد قائداً أولاً، خلافاً لهما إذا وجد قائداً یوصلہ، اھ". طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۹۳ (۱)۔

۲، ۳..... اندھا چونکہ اکثر طہارت کا اہتمام نہیں کر سکتا اور نجاست سے نہیں بچ سکتا، اس لئے اس کی

(۱) (حاشیۃ طحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، ص: ۵۰۵، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۵۴/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس فی صلاة الجمعة: ۱۴۴/۱، رشیدیہ)

امامت ہر نماز میں مکروہ ہے، البتہ اگر وہ سب سے افضل ہے اور طہارت کا اہتمام کرتا ہے اور نجاست سے بچتا ہے تو اس کی امامت مکروہ نہیں اور جمعہ میں بھی اس کی امامت کا یہی حکم ہے:

” (وكره إمامة العبد) إن لم يكن عالماً تقياً (والأعمى) لعدم اهتدائه إلى القبلة وصون ثيابه عن الدنس. وإن لم يوجد أفضل منه، فلا كراهة، لا ستخلاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن ام مكتوم وعتبان ابن مالك على المدينة حين خرج إلى تبوك، وكانا أعميين، اه“۔
بحر، ص: ۱۷۵ (۱)۔

اندھے میں امامت کی اہلیت موجود ہے (کراہت عارض کی وجہ سے) جمعہ کی فرضیت حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک تخفیفاً ساقط ہے۔ پس بوقت ارتقاع عارض اس کی امامت بلا کراہت جائز ہے اور بوقت وجود عارض مکروہ ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۳/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۷/ربیع الاول/۵۷ھ۔

جو شخص لاؤڈ اسپیکر سے اذان جمعہ سنے تو کیا اس پر جمعہ فرض ہے؟

سوال [۳۶۶۸]: کیا ﴿إِذَا نَادَىٰ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (۲) آیت میں ”ندا“ سے اذان جمعہ مراد ہے؟ تو کیا لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ جہاں تک آواز جائے، اس جگہ کے لوگوں پر جمعہ فرض ہو جائے گا جب کہ آیت میں کوئی تخصیص نہیں ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ادائے جمعہ اور فرضیت جمعہ کے لئے فقہاء نے جو شرائط رکھی ہیں، ان کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے، مثلاً کسی جہاز میں کوئی مسلمان ریڈیو پر اذان کی آواز سنے، یا ریل میں سنے، یا جنگل میں سنے، یا بیت الخلاء میں سنے،

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة: ۱/۶۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة، ص: ۳۰۲، قدیمی)

(۲) (سورة الجمعة: ۹)

تو کیا ان سب مقامات پر محض اذان سننے سے جمعہ واجب ہو جائے گا، ہرگز نہیں (۱)، بلکہ مقصود یہ ہے کہ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں (۲) وہ اذان سے پہلے پہلے ضروریات سے فارغ ہو جائے اور اذان سننے ہی جمعہ کے لئے حاضر ہونے کی کوشش کرے، وھذا کله ظاہر (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۹۰ھ۔

جمعہ کے لئے گاؤں سے شہر میں آنا

سوال [۳۶۶۹]: ایک شخص کسی دیہات کی مسجد میں امام ہے اور اس کو نماز جمعہ کا شوق ہے، اگر وہ

(۱) ”وفی الخانیة: المقيم فی موضع من اطراف المصر إن کان بینہ وبين عمران المصر فرجة من مزارع، لا جمعة علیہ وإن بلغه النداء. وتقدير البعد بغلوة أو ميل ليس بشئ..... ثم ظاهر رواية أصحابنا: لا تجب إلا على من يسكن المصر أو ما يتصل به، فلا تجب على أهل السواد ولو قريباً، وهذا أصح ما قيل فيه اهـ. قال فی الإمداد: تنبيه: قد علمت بنص الحديث والأثر والروایات عن أئمتنا الثلاثة واختیار المحققين من أهل الترجيح أنه لا عبرة ببلوغ النداء ولا بالغلوة والأميال، فلا عليك من مخالفة غيره وإن صحح، اهـ.“ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة: ۲/۵۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲/۲۴۷، رشیدیہ)

(۲) ”وأما الشرائط التي ترجع إلى غير المصلي، فخمسة فی ظاهر الروایات: المصر الجامع، والسلطان، والخطبة، والجماعة، والوقت.“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الجمعة: ۲/۱۸۸، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی الننف فی الفتاویٰ، کتاب الصلوة، مطلب صلاة الجمعة، ص: ۶۱، سعید)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۱۶۸، ۱۶۹، مکتبہ شرکت علمیہ)

(۳) ”وإذا أذن المؤذن حاصله، يجب المشی إلى الجمعة وترك البيع وغيره من اشتغال الدنيا المعوقه عن السعی من الأذان الأول للجمعة لنص قوله تعالى: ﴿إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ، وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾.“ (المعتصر الضروري شرح مختصر القدوري، کتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة، ص: ۱۶۲، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲/۲۷۳، ۲۷۴، رشیدیہ)

نماز جمعہ پڑھنے کے واسطے قصبہ یا شہر میں جو کوس دو کوس کے فاصلہ پر ہے آوے تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ اس کو نماز جمعہ کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ اسی طرح اگر امام کے علاوہ کوئی اور شخص دیہات سے شہر میں نماز جمعہ پڑھنے آوے، اس کا کیا حکم ہے؟ اگر اس کو ثواب ملتا ہو تو قرآن و حدیث کا حوالہ دے کر تحریر کریں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس شخص پر جمعہ فرض نہیں، خواہ گاؤں میں رہنے کی وجہ سے خواہ بیماری وغیرہ کی وجہ سے، وہ اگر ایسی جگہ جمعہ پڑھ لے کہ جہاں جمعہ صحیح ہوتا ہے تو اس کو جمعہ پڑھنے سے جمعہ کا ثواب ملے گا اور اس کے ذمہ سے فریضہ ادا ہو جائے گا، خواہ وہ امام ہو خواہ مقتدی۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ پڑھنے کے لئے کئی کئی کوس گاؤں سے نمبر وار بعض حضرات مدینہ شریف میں آیا کرتے تھے، ابو داؤد شریف: ۱/۱۶۴، ۱۵۱، مطبع نامی کانپور میں یہ حدیث مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

گاؤں کا آدمی جمعہ کے دن شہر میں جائے تو کیا نیت کرے؟

سوال [۳۶۷۰]: کوئی شخص گاؤں کا رہنے والا ہو اور وہ اپنے کام کے لئے شہر میں جاوے جمعہ کا دن ہو تو وہ اپنا کام کر کے جمعہ پڑھے، یا بعد جمعہ اپنا کام کرے، تو سنا ہے کہ اس کو پورا ثواب نہیں لگتا۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایسی جگہ کچھ کام ہے جہاں پر جمعہ ہوتا ہے اور وہ کام جمعہ کے بعد بھی ہو سکتا ہے اور ایسی جگہ سے جاتا

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنها قالت: كان الناس ينتابون

الجمعة من منازلهم ومن العوالي". (سنن أبي داؤد، باب من تجب عليه الجمعة: ۱/۱۵۱، سعيد)

(وصحيح البخارى: ۱/۱۲۳، باب: من أين تؤتى الجمعة وعلى من تجب، كتاب الجمعة، قديمي)

"القروى إذا دخل المصر يومها إن نوى المكث ثمة ذلك اليوم، لزمته الجمعة. وإن نوى

الخروج من ذلك اليوم قبل وقتها أو بعده، لا تلزمه. لكن في النهر: إن نوى الخروج بعده، لزمته، وإلا

لا". (الدر المختار: ۲/۱۶۲، باب الجمعة، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲/۲۷۳، ۲۷۴، رشيدية)

ہے جہاں جمعہ نہیں ہوتا تو اعلیٰ بات یہ ہے کہ جمعہ کی نیت کر کے جائے اور اپنا کام بھی کرتا رہے۔ اگر دونوں کی نیت کر لے جمعہ کی بھی اور کام کی بھی، تب بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۲/۸۹ھ۔

جمعہ کے وقت اسکول کی حاضری

سوال [۳۶۷۱]: میں اردو گورنمنٹ اسکول ریاست مہاراشٹر میں مدرس ہوں، جمعہ کا وقت ساڑھے دس بجے سے دو بجے تک کے درمیان یعنی اسکول کی مصروفیت میں آتا ہے۔ اب ہم لوگ اسکول بند کر کے ویسے ہی جمعہ پڑھا لیا کرتے تھے، اب اس کے لئے آفیسر تنگ کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟ شام کو مدرسہ ڈھائی بجے سے ساڑھے پانچ بجے تک ہے اور نوکری کے علاوہ کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوشش کر کے کوئی ایسی جگہ تجویز کر لیں جہاں ڈھائی بجے جمعہ ہو جاتا ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۹۴ھ۔

جن لوگوں کو جمعہ نہیں ملا، کیا وہ ظہر جماعت سے پڑھیں؟

سوال [۳۶۷۲]: جامع مسجد میں نماز جمعہ ادا کر چکے تو ظہر کی نماز اسی مصلیٰ پر حنفی مذہب میں جن

(۱) ”سمعت أبا هريرة رضي الله تعالى عنه يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوة الرجل في الجماعة تصعب على صلاته في بيته وفي سوقه خمسة وعشرين ضعفاً، وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء، ثم خرج إلى المسجد لا يُخرجه إلا الصلوة، لم يخط خطوة، إلا رفعت له بها درجة، وحُطَّ عنه بها خطيئة، فإذا صلى، لم تزل الملائكة تصلي عليه ما دام في مصلاه: اللهم صل عليه، اللهم ارحمه، ولا يزال أحدكم في صلاة ما انتظر الصلوة“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب فضل صلوٰۃ الجماعة: ۸۹/۱، ۹۰، قديمي)

(والصحيح لمسلم: ۲۳۲/۱، باب فضل صلوٰۃ الجماعة، قديمي)

(۲) ”ولو أمكنه الذهاب إلى إمام آخر، فعل؛ لأنها تؤدي بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً“

(الدر المختار: ۱۷۶/۲، باب العيدين، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، باب العيدين: ۲۸۳/۲، رشيدية)

لوگوں کا جمعہ رہ گیا ان لوگوں کی نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے لوگوں کو وہاں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنا منع ہے، جمعہ نہ ملنے کی وجہ سے الگ الگ ظہر پڑھیں، ایسا ہی فقہ کی کتابوں ردالمحتار وغیرہ میں لکھا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۸۹ھ۔

جمعہ سے پہلے ظہر پڑھی

سوال [۳۶۷۳]: ایک شخص نے نماز جمعہ سے پہلے نماز ظہر پڑھ لی اور پھر نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے آیا، اس کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو جمعہ پڑھنا چاہیے اور ظہر کی نماز پڑھی ہوئی باطل ہو گئی، اگر امام کے ساتھ جمعہ نہیں پڑھے گا تو ظہر کا اعادہ لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۳/۵۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۳/ربیع الأول/۵۶ھ۔

(۱) ”وکرہ تحریماً لمعدور أداء ظہر بجماعة فی مصر قبل الجمعة وبعدها وکذا اهل مصر فاتتهم الجمعة، فإنهم يصلون الظہر بغير اذان ولا إقامة ولا جماعة“۔ (الدر المختار: ۲/۱۵۷، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، سعید)

”ویکرہ تحریماً صلاة الظہر بعد الجمعة بجماعة“۔ (الفقه الإسلامی وأدلته: ۲/۱۳۳۲، کتاب الصلوٰۃ، صلوٰۃ الجمعة، رشیدیہ)

(۲) ”وحرّم لمن لا عذر له صلاة الظہر قبلها فی يومها بمصر، فإن فعل ثم ندم وسعى إليها بأن انفصل عن باب داره والإمام فيها، بطل ظہره أدرکها أولا“۔ (الدر المختار: ۲/۱۵۵، ۱۵۶، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، سعید)
”فإن أدرکها مع الإمام ينتقص ظہره عند علمائنا الثلاثة رحمهم الله حتی لو بطلت

الجمعة بوجه ما، كان عليه إعادة الظہر“۔ (المحیط البرهانی: ۲/۲۰۱، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الخامس والعشرون فی صلاة الجمعة، غفاریہ)

جو شخص کوئی نماز نہیں پڑھتا صرف جمعہ پڑھتا ہے اس کا حکم

سوال [۳۶۷۴]: ایک شخص ہفتہ بھر نماز نہیں پڑھتا ہے، صرف جمعہ کی نماز پڑھتا ہے تو کیا نماز جمعہ ادا ہو جائیگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جمعہ تو ادا ہو جائیگی (۱) لیکن ہفتہ بھر کے فرائض کو ترک کرنا کبیرہ گناہ اور سخت وبال کی چیز ہے (۲)

اس کو چاہیے کہ ہر نماز پابندی سے پڑھا کرے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۲/۸۹ھ۔

(۱) ہر نماز کا حکم مستقل ہے لہذا صرف نماز جمعہ پڑھنے سے بقیہ نمازیں ذمہ سے ساقط نہیں ہوں گی۔

”قال العلامة الكاساني: ”أما الأول فالجمعة فرض لا يسع تركها، ويكفر جاحداً. والدليل على فرضية الجمعة، الكتاب والسنة وإجماع الأمة، أما الكتاب: فقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (الجمعة: ۹) قيل: ﴿ذَكَرَ اللَّهُ﴾ هو صلاة الجمعة، وقيل: هو الخطبة وكل ذلك حجة..... وأما السنة: فالحديث المشهور: ”عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال: خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ”يا أيها الناس! توبوا إلى الله قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشتغلوا، وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة في السر والعلانية ترزقوا وتنصروا وتجبروا. واعلموا أن الله قد افترض عليكم الجمعة في مقامى هذا، فى يومى هذا، فى شهرى هذا، من عامى هذا إلى يوم القيامة، فمن تركها فى حياتى أو بعدى و له إمام عادل أو جائر استخفافاً بها أو جحوداً لها، فلا جمع الله له شمله ولا بارك له فى أمره، ألا! لا صلوة له ولا زكوة له“. الحديث. (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل صلاة الجمعة: ۱/ ۵۷۷، ۵۷۸، رشيدية)

(والحديث رواه ابن ماجة، كتاب الصلوة، باب فرض الجمعة، ص: ۷۵، قديمي)

”وهى: أى الجمعة فريضة محكمة بالكتاب والسنة والإجماع، يكفر جاحداً“. (البحر

الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/ ۲۳۵، رشيدية)

(وكذا فى الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۶، سعيد)

(۲) ”عن أبى سفيان قال: سمعت جابراً رضي الله تعالى عنه يقول: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم يقول: ”إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلوة“. (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، =

عورت کے جمعہ پڑھنے سے نماز ظہر ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟

سوال [۳۶۷۵]: ہمارے علاقہ میں بہت سی عورتیں نماز ظہر کے بجائے جمعہ بھی ادا کرتی ہیں تو نماز جمعہ ظہر کا بدل ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتوں کے ذمہ جمعہ نہیں بلکہ ظہر ہے، لیکن اگر امام کے پیچھے مردوں کے تابع ہو کر (پردہ کے ساتھ) جمعہ پڑھ لیا تو ظہر کا فریضہ ساقط ہو جائے گا:

”وشرط وجوبها الإقامة والذكورة، الخ.“ کنز..... ”ومن لا جمعة عليه إن أدى، جاز عن فرض الوقت، الخ.“ کنز ”من كان أهلاً للوجوب كالمریض والمسافر والمرأة، یجزئهم، ویسقط عنهم الظهر، الخ.“ بحر: ۱۵۲/۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنگل میں بکریاں چرانے والے کے لئے نماز جمعہ کا حکم

سوال [۳۶۷۶]: ایک شخص لکھا پڑھا اور دیندار ہے اور اس کے پاس گھر کی بکریاں ہیں، جن کو وہ خود چراتا ہے، بکریاں چرانے کے لئے جنگل میں شہر سے ۶، ۴/۵ میل دور جانا پڑتا ہے، یہ شخص نماز کا پابند ہے، جمعہ کی

= باب بیان إطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاة: ۶۱/۱، قدیمی)

”عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها فقد كفر“.(سنن النسائي، كتاب الصلاة، باب الحكم فى تارك الصلوات: ۸۱/۱، قدیمی)

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۶۳/۲، ۲۶۶، رشیدیہ)

”(وشرط لافتراضها).....(وذكورة) محققة (وبلوغ وعقل).....(وفاقدھا): أى هذه الشروط أو بعضها (إن) اختار العزيمة و(صلاھا وهو مكلف) بالغ عاقل (وقعت فرضاً) عن الوقت“.
(الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۵۳-۱۵۵، سعید)

(وكذا فى الفتاوى العالمکیرية، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱۳۳/۱، رشیدیہ)

نماز کے لئے بکریاں تنہا جنگل میں چھوڑ کر قصبہ میں نماز جمعہ ادا کرنے کو آنا مشکل ہے، چونکہ وہ شخص تنہا ہے۔ ایسی صورت میں نماز ادا کرنے کے لئے شریعت کا کیا حکم ہے؟ کیا وہ شخص نماز جمعہ نہ ادا کرتے ہوئے جنگل میں ظہر کی نماز ہمیشہ ادا کر سکتا ہے؟ اس شخص کی عمر ۴۵ سال ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بکریاں چرانے کی وجہ سے شہر سے ۴،۶ میل فاصلہ پر ہے تو اس کے ذمہ جمعہ کے لئے آنا واجب نہیں، وہیں ظہر کی نماز ادا کر لیا کرے، کذا فی الفقہ، ص: ۵۱۳ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، ۲/۱/۸۹ھ۔

قیدیوں کے لئے جمعہ وعیدین واعتکاف کا حکم

سوال [۳۶۷]: ہم پاکستانی جنگی قیدی ہیں، ہم نماز باجماعت ادا کرتے ہیں، عیدین اور جمعہ اسیری کی وجہ سے معاف ہے، اگر رمضان تک رہنا ہو تو روزہ اور تراویح اور اعتکاف کی کیا پوزیشن ہے؟ نمازیں باجماعت مع اذان ایک کمرہ میں پڑھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ صاحبان کو جب وہاں اذان و جماعت کی سہولت ہے، کوئی رکاوٹ نہیں اور دوسرے کا وہاں

(۱) "عن حذیفة رضى الله عنه: "ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن".

(أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقريّة يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۶، اداره اسلاميات)

"وابعها الإقامة في المحل الذي تقام فيه الجمعة أو في محل متصل به، فمن كان في محل يبعد عن مكان الجمعة، فإنها لا تجب عليه. وقدروا مسافة البعد بفرسخ، وهو ثلاثة أميال، والميل ستة آلاف ذراع، وهي خمسة كيلو مترات، وهذا هو المختار للفتوى". (كتاب الفقہ، کتاب الصلوٰۃ، مباحث الجمعة: ۱/۳۶۰، دار الفکر)

"وأما القرى فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب، وإن أراد تكلفهم وذها بهم إلى المصر فممكن، لكنه بعيد". (البحر الرائق، كتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

داخل ہونا نماز جمعہ سے منع کرنے کے لئے نہیں بلکہ قانونی تحفظ کے لئے منع ہے، ایسی حالت میں بعض کتب فقہ کی عبارات کے تحت وہاں جمعہ اور عیدین ادا کرنے کی گنجائش ہے (۱)۔ روزہ، تراویح میں کوئی پابندی نہیں، حکم شرعی کے مطابق روزہ رکھیں، تراویح پڑھیں۔ اگر مسجد مستقل نہ ہو تو جہاں جماعت کرتے ہیں وہاں اعتکاف کر سکتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”(و) السابع (الإذن العام) فلا يضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة؛ لأن الإذن العام مقرر لأهله، وغلقه لمنع العدو لا المصلی“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲/ ۱۵۱، ۱۵۲، سعید)

(۲) صحت اعتکاف کے لئے مسجد شرط ہے، اعتکاف واجب ہو یا غیر واجب: قال العلامة الكاساني: ”وأما الذي يرجع إلى المعتكف فيه، فالمسجد، وأنه يشترط في نوعي الاعتكاف: الواجب والتطوع، لقوله تعالى: ﴿ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد﴾ وَصَفَهُمْ بِكَوْنِهِمْ عَاكِفِينَ فِي الْمَسَاجِدِ مع أنهم لم يباشروا الجماع في المساجد لِيُنْهَوْا عن الجماع فيها، فدل أن مكان الاعتكاف هو المسجد، يستوى فيه الاعتكاف الواجب والتطوع؛ لأن النص مطلق. ثم ذكر الكرخي أنه لا يصح الاعتكاف إلا في مساجد الجماعات وقال الطحاوي: إنه يصح في كل مسجد“. (بدائع الصنائع، كتاب الاعتكاف وأما الذي يرجع إلى المعتكف فيه: ۲/ ۲۸۰، رشيدية)

”هو (أى الاعتكاف) لغة: اللَّبْثُ، وشرعاً: لَبْثٌ ذكر في مسجد جماعة، وهو ماله إمام ومؤذن، أذيت فيه الخمس أولاً، وعن الإمام اشتراط أداء الخمس فيه، وصححه بعضهم، وقال: لا يصح في كل مسجد، وصححه السروجي فاللبث: هو الركن، والكون في المسجد والنية من مسلم عاقل طاهر من جنابة شرطان“. (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: هو لغة: اللَّبْثُ) سمي بهذا النوع من العبادة؛ لأنه إقامة في المسجد مع شرائط، مغرب اه (قوله: ذكر) وقد يقال: قيد به نظراً إلى شرطية مسجد الجماعة، فإنه شرط لاعتكاف الرجل (قوله: فاللبث هو الركن) أما حقيقته الشرعية فهي اللَّبْثُ المخصوص: أى في المسجد،

تأمل“. (رد المحتار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/ ۴۴۰، ۴۴۱، سعید)

لیکن شاید حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے کوئی جزئیہ ہو، اسی کے لحاظ سے غیر مسجد (جیسے سوال میں مذکور کمرہ ہے) میں اجازت دی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفصل الثانی فی شرائط الجمعة

(صحّت جمعہ کی شرائط کا بیان)

جمعہ کے شرائط مفصل

سوال [۳۶۷۸]: یوپی کے مشرقی اضلاع کے دیہاتوں میں زمانہ قدیم سے بلا تمیز قریہ صغیرہ و کبیرہ کے نماز جمعہ قائم ہوتی چلی آئی ہے، حالانکہ مسلمانوں کی آبادی بالعموم مذہب احناف کی ہے۔ کچھ عرصہ سے اہل علم طبقہ میں جب اس کا احساس ہوا کہ مذہب حنفیہ میں جمعہ کے لئے کچھ شرائط ہیں، جہاں وہ شرائط نہیں وہاں جمعہ جائز نہیں ہے، اس خیال سے اہل علم کا طبقہ اور ان کے اتباع میں اور دیندار طبقہ دیہاتوں میں جمعہ ادا کرنے سے رک گئے ہیں اور ظہر کی نماز پڑھنے لگے ہیں۔ اس کی وجہ سے کہیں کہیں خلجان کی صورت پیش آ گئی اور ضرورت اس کی محسوس ہوئی کہ مذہب احناف میں دیہات میں جمعہ پڑھنے کے لئے کیا شرائط ہیں؟ اور کیا قول فیصل ہے جو معمول بہا عام طور سے بنایا جاسکتا ہے؟

اس تحت میں چند سوالات اس کے متعلق پیش خدمت ہیں امید ہے کہ ان پر غور فرما کر مذہب حنفیہ کے دائرے میں کوئی قول فیصل جو عام طور سے معمول بہا ہیں اس سے مطلع فرمایا جائے تاکہ باعث تسکین ہو:

۱..... مذہب حنفیہ میں دیہاتوں میں جمعہ صحیح ہونے کے لئے مصر یا قریہ کبیرہ و صغیرہ میں ماہ الفرق کیا ہے؟ اور جمعہ پڑھنے کے لئے زمانہ حاضرہ میں کیا شرائط ہیں؟

۲..... بعض اکابر علمائے احناف کی طرف رجوع کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس گاؤں میں کم از کم سو سال سے جمعہ قائم ہے وہاں جمعہ بند نہیں کرنا چاہئے، مگر یہ کوئی تفصیل معلوم نہ ہو سکی کہ یہ حکم کس اصل پر مبنی ہے؟ اور اس میں قریہ کبیرہ و صغیرہ کی کوئی تفصیل ہے یا نہیں؟

۳..... اگر سوال نمبر ۲ کی کوئی اصل موجود ہے تو کیا جو حضرات شرائط جمعہ کے مفقود ہونے کی وجہ سے جمعہ نہیں پڑھتے ہیں تو ان کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟ اور اگر آہستہ آہستہ لوگ جمعہ ترک کرنے لگیں تو نتیجہ جمعہ کے

بند ہو جانے کا خطرہ بھی ہو سکتا ہے، اگرچہ جمعہ نہ پڑھنے والوں کا یہ ارادہ ہرگز نہیں ہے کہ جمعہ بند کیا جائے، صرف وہ مذہب حنفیہ کی پابندی کے اعتبار سے ایسا کرتے ہیں۔ تو ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے، کیا وہ جمعہ کے بند ہو جانے کے خطرہ سے بچنے کے لئے متفقہ نماز جمعہ کی اقتداء کر سکتے ہیں؟ نیز جو لوگ نماز جمعہ و ظہر دونوں بہ نیت فرض ایسے مشکوک مقام پر ادا کرتے ہیں، ان کی ان دونوں کی شرعی تفصیل کیا ہے؟

۴..... موضع الف پور و امین پور یہ دونوں موضع ایک دوسرے سے محل وقوع کے اعتبار سے مخلوط ہیں، دیکھنے میں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہیں بلکہ دونوں موضع ایک نظر آتے ہیں، لیکن سرکاری کاغذات میں یہ دونوں موضع بند و بست، حد بندی اور سرحدوں کے اعتبار سے ایک دوسرے سے الگ ہیں۔ اصل مکان مورث اعلیٰ کا الف پور میں تھا مگر اب اس کے خاندان دونوں میں ملحق موضعوں میں پھیل گئے۔

الف پور کی آبادی آج سے پانچ سال پہلے بالغ و نابالغ دونوں ملا کر ایک ہزار نو {۱۰۰۹} تھی، جس میں بالغ مرد و عورت پانچ سو ستاون {۵۵۷}، بقیہ نابالغ۔ اس پانچ سال میں تقریباً چار سو کا اضافہ ہوا ہے، اس میں چار مسجدیں ہیں اور ملحقہ موضع امین پور کی آبادی پانچ سال پہلے چھ سو تیرپن {۶۵۳} تھی اور اس میں بھی چار مسجدیں ہیں۔ الف پور میں غلہ کی کوئی دوکان نہیں ہے مگر بوقت ضرورت گاؤں کے کاشتکاروں سے غلہ مل جاتا ہے، مریچ اور دیگر مسالہ جات کی چھوٹی چھوٹی دوکانیں اور کپڑے سلائی کی ہیں، مقامی طور سے دو مستقل ڈاکٹر ہیں، الف پور میں جامع مسجد کے متصل ایک مکتب اسلامیہ ہے جس میں پرائمری تعلیمات کے ساتھ بقدر ضرورت اردو میں دینیات کی تعلیم ہوتی ہے۔

۵..... موضع الف پور اور امین پور میں دونوں کا نقشہ منسلکہ استفتاء ارسال خدمت ہے، ایسی صورت میں ان دونوں موضعوں پر جمعہ کا کیا حکم ہے اور جو ٹولے اور محلے گاؤں کے کچھ مزرعہ یا باغ کے فصل پر واقع ہیں، ان ٹولوں و محلوں کا حکم گاؤں کا ہوگا یا اس سے الگ ہوگا؟

۶..... اسی طرح الف پور و امین پور سے ملحق اور بعض مواضع ہیں جو حد بندی اور سرکاری کاغذات کے اعتبار سے الگ ہیں تو ان ملحق مواضع کا جمعہ کے بارے میں کیا حکم ہوگا؟

۷..... اگر ان دونوں موضعوں میں جمعہ کی نماز جائز نہیں ہے تو کیا تمام مواضع مذکورہ فی السؤال مل کر عیدین کی نماز الف پور میں قائم کریں تو قائم کر سکتے ہیں یا نہیں، جب کہ عیدین کے ادا کرنے سے کسی فریضہ کے ترک کا سوال پیدا نہیں ہوتا؟

۸..... امین پور کے بعض ٹولوں کے درمیان مزروع یا باغ کا جو فصل ہے اس مقدار اور اس سے بھی کم بعض دوسرے مواضع کا فصل ہے لیکن آبادی یا تو سب ہندوؤں کی ہے یا ایک دو مسلمان بھی ہیں، اب ایسی صورت میں درمیان کے جو مسلمان ہیں وہیں ان پر جمعہ واجب ہے یا نہیں؟ درمیان کی آبادیاں جو ہندوؤں کی ہیں وہ ایک شہر کے متصل ہونے کے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اتنی بات تو صاف اور مسلم ہے کہ حنفیہ کے نزدیک قریہ صغیرہ میں جمعہ درست نہیں بلکہ روزانہ کی طرح جمعہ کے روز بھی ظہر کی نماز فرض ہے (۱) اور ایسی جگہ جمعہ پڑھنے سے ظہر کا قریضہ ادا نہیں ہوگا اور جس نماز کو جمعہ سمجھ کر پڑھیں گے وہ نماز نفل ہوگی، نفل کو فرض اعتقاد کرنا اور نفل پڑھ کر یہ سمجھنا کہ فرض ادا ہو گیا، اور نفل کے لئے اذان کہنا، اقامت کہنا، جماعت سے علی سبیل التداعی پڑھنا، نفل نہاری میں قرأت بالجہر کرنا یہ سب محظورات شرعیہ لازم آئیں گے (۲)۔

قریہ صغیرہ و کبیرہ میں ماہ الامتیاز کیا ہے؟ یہ موقوف ہے شہر کی تعریف پر، اور فقہاء چونکہ ماہیات سے بحث نہیں کرتے کہ تعریف بالکلیہ کریں جس سے قیاسات معلوم ہوں، بلکہ احکام سے بحث کرتے ہیں، لہذا

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”لا تجوز فی الصغیرة التي لیس فیها قاض و منبر و خطیب، كما فی المضممرات. والظاهر أنه

أريد به الكراهة لکراهة النفل بالجماعة، ألا ترى أن فی الجواهر: لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظهر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) ”قال الطیبی: وفيه أن من أصر علی أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه

الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر علی بدعة أو منکر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الدعاء فی التشہد: ۳/۳۱، رشیدیہ)

”ولا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان: أى یکره ذلك علی التداعی“۔

(الدرا المختار، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعید)

”وأما نوافل النهار، فیخفی فیها حتماً“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی

الواجبات: ۱/۷۲، رشیدیہ)

تعریف بالاحکام والآثار کرتے ہیں اور یہ تعریف اکثر اوقات علامات کے ذریعہ سے ہوتی ہے، علامات متعدد بھی ہو سکتی ہیں اور متبدل بھی ہوتی رہتی ہیں، اس لئے بعض حضرات نے مردم شماری کے اعتبار سے کی ہے، بعض نے وسعت مسجد کا لحاظ کیا ہے، بعض نے صنعت و حرفت کا خیال رکھا ہے، بعض نے تنفیذ حدود و قصاص کو معیار ٹھہرایا، وغیرہ وغیرہ، جیسا کہ بدائع (۱) بحر (۲) کبیری (۳) زیلعی (۴) وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے، بعض نے عرف پر

(۱) "أما المصر الجامع فقد اختلف الأقاويل في تحديده: ذكر الكرخي أن المصر الجامع ما أقيمت فيه الحدود و نفذت فيه الأحكام. وعن أبي يوسف ذكر في الإملاء: كل مصر فيه منبر وقاض، ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، فهو مصر جامع تجب على أهله الجمعة. و في رواية قال: إذا اجتمع في قرية من لا يسعهم مسجد واحد، بنى لهم الإمام جامعاً ونصب لهم من يصلي بهم الجمعة. و في رواية: لو كان في القرية عشرة آلاف أو أكثر، أمرتهم بإقامة الجمعة فيها. وقال بعض أصحابنا: المصر الجامع ما يتعيش فيه كل محترف بحرفته من سنة إلى سنة من غير أن يحتاج إلى الانتقال إلى حرفة أخرى وروى عن أبي حنيفة أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحكمه وعلمه أو علم غيره، والناس يرجعون إليه في الحوادث، وهو الأصح". (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، شرائط: ۱/ ۵۸۴، ۵۸۵، رشيدية)

(۲) "وفي حد المصر أقوال كثيرة، اختاروا منها قولين: أحدهما ما في المختصر، ثانيهما ما عزوه لأبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة قال في البدائع: وهو الأصح، وتبعه الشارح، وهو أخص ما في المختصر. وفي المجتبى عن أبي يوسف: أنه ما إذا اجتمعوا في أكبر مساجدهم للصلوات الخمس، لم يسعهم، وعليه فتوى أكثر فقهاء. وقال أبو شجاع: هذا أحسن ما قيل فيه. وفي الولوالجية: وهو الصحيح". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/ ۲۴۶، ۲۴۷، رشيدية)

(۳) "ثم اختلفوا في تفسير المصر اختلافاً كثيراً، والفصل في ذلك أن مكة والمدينة مصران تقام بهما الجمع من زمنه عليه السلام إلى اليوم، فكل موضع كان مثل أحدهما فهو مصر، وكل تفسير لا يصدق على أحدهما فهو غير معتبر، حتى التعريف الذي اختاره جماعة من المتأخرين كصاحب المختار وغيرهما، وهو: ما لو اجتمع أهله في أكبر مساجده لا يسعهم، فإنه منقوض بهما؛ إذ مسجد كل منهما يسع أهله وزيادة، ولم يعلم أن مكة والمدينة كانت في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو الصحابة أكبر مما هي الآن، ولا أن مسجدهما كان أصغر مما هو الآن، فلا يعتبر هذا التعريف فالحاصل أن أصح الحدود ما ذكره في التحفة لصدقه على مكة والمدينة، وأنهما هما الأصل في اعتبار المصرية".

(الحلبی الكبير، كتاب الصلوة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، ۵۵۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۴) "قال رحمه الله تعالى: (وهو): أي المصر (كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود). و هذا رواية عن أبي يوسف، وهو اختيار الكرخي. وعنه أنهم لو اجتمعوا في أكبر مساجدهم، لا =

مدار رکھا کہ جس کو عرفاً قریہ صغیرہ کہا جاتا ہے وہ صغیرہ ہے، جس کو قریہ کبیرہ کہا جاتا ہے وہ کبیرہ ہے (۱)۔ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو تعریف منقول ہے جس کو اصح قرار دیا گیا ہے، وہ یہ ہے:

”عن أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمہ أو علم غیرہ، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“۔ شامی: ۱/ ۷۴۸ (۲)۔

یہ تعریف اصالتاً مصر کی ہے، پھر قصبہ میں بھی عامۃً یہ جملہ اشیاء موجود ہوتی ہیں تو وہ بھی مصر کے حکم میں ہے اور قریہ کبیرہ بھی بمنزلہ قصبہ کے ہو جاتا ہے اس میں بھی ان امور کا خیال رکھا گیا ہے: ”وتقع فرضاً فی القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق“۔ شامی: ۱/ ۷۴۸ (۳)۔

جس قریہ میں یہ امور نہ ہوں وہ قریہ صغیرہ ہے وہاں درست نہیں: ”وفيما ذكرنا إشارة إلى أنه لا تجوز فی الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب، كذا في المضممرات، اهـ“۔ شامی: ۱/ ۷۴۸ (۴)۔

= يسعهم، وهو اختيار البلخي. وعنه: هو كل موضع يكون فيه كل محترف، ويوجد فيه جميع ما يحتاج الناس إليه في معاشهم، وفيه فقيه مفت وقاض يقيم الحدود. وعنه: أنه يبلغ سكانه عشرة آلاف. وقيل: يوجد فيه عشرة آلاف مقاتل. وقيل: أن يكون أهله بحال لو قصدهم عدو، يمكنهم دفعه الخ.“ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۱/ ۵۲۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء تعريف المصر على العرف“۔ (فيض الباری علی صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۲/ ۳۲۹، خضر راہ بک ڈپو دیوبند)

”وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان في عددهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر في عرفهم جازت الجمعة فيه، و ما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الكوكب الدرى، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترك الجمعة من غير عذر: ۱/ ۱۹۹، المكتبة الیحيوية سہارنپور)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۷، سعید)

(۳) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۸، سعید)

(۴) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۸، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۲۴۵، رشیدیہ)

اب عرف کے بدلنے سے علامات بھی بدل گئی ہیں۔ مولانا گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تین چار ہزار آبادی کے ساتھ بازار، گلی کوچوں، روزمرہ کی ضروریات کا وہاں ہمیشہ فراہم رہنا قریہ کبیرہ کی علامات میں قرار دیا (۱)۔ بعض علماء نے اس سے کچھ کم آبادی پر اجازت دی ہے، نہ تنہا مردم شماری پر مدار ہے نہ صرف دوکانوں پر مدار ہے، بلکہ اس قریہ کی مجموعی حیثیت ایسی ہو کہ اس کو قریہ کبیرہ قصبہ کی مانند کہا جاسکے۔

۲..... یہ تو بظاہر اس وجہ سے ہے کہ اتنی مدت کے قائم شدہ جمعہ کو ختم ہونے سے مسلمانوں میں خلفشار ہوگا، ورنہ اس کی اصل کتب فقہ میں کہیں نظر سے نہیں گزری (۲)۔

۳..... جس جگہ شرائط جمعہ نہیں اور لوگ کم علمی کی وجہ سے وہاں جمعہ پڑھتے ہوں تو وہاں جمعہ کا ترک اور بند کرنا کوئی عیب اور گناہ نہیں جس سے خوف کیا جائے، بلکہ یہ تو ان مفاسد کی وجہ سے جن کا تذکرہ جواب نمبر ۱ میں آیا ہے، مطلوب شرعی ہے۔ بہ نیت نفل جمعہ میں شرکت کرنے سے دوسرے لوگ تو یہی سمجھیں گے کہ یہ بھی جمعہ پڑھتے ہیں، ایسی جگہ جمعہ پڑھ کر ظہر کی نماز پڑھنا بھی فتیح ہے، ان دونوں کو جمع نہیں کرنا چاہئے، صاحب بحر نے اس پر تفصیلی کلام کیا ہے (۳)۔

(۱) (راجع الکوکب الدرّی، باب ماجاء فی ترک الجمعة بغیر عذر: ۱/۱۹۹) (وایضاً، ص: ۴۴، رقم: ۱)

(۲) جن بستیوں میں قدیم زمانہ سے جمعہ پڑھا جاتا ہے اور جمعہ چھوڑنے سے لوگ نماز پنجوقتہ بھی چھوڑ دیتے ہیں، ایسی بستیوں میں جمعہ پڑھنا چاہئے، تاکہ اسلام کی رونق اور شوکت قائم رہے اور جو لوگ کہ ایسے گاؤں میں جمعہ پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے وہ نہ پڑھیں، ان کو جھگڑا نہیں کرنا چاہئے۔ (کفایت المفتی، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۳/۲۳۵، دارالاشاعت کراچی)

”بما فی التجنیس عن الحلوانی أن کسالی العوام إذا صلوا الفجر عند طلوع الشمس، لا یمنعون؛ لأنهم إذا منعوا ترکوها أصلاً، وأداؤها مع تجویز أهل الحديث لها أولى من ترکها أصلاً.“ (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۷۱، سعید)

(۳) ”وأما القرى فإن أداء الصلوٰۃ فيها، فغير صحيحة على المذهب، وإن أراد تکلفهم و ذهابهم إلى المصر، فممکن لكنه بعيد، وأغرب من هذا ما فی القنیة من أنه يلزم حضور الجمعة فی القرى، ويعمل بقول علی رضي الله تعالى عنه: إياک وما یسبق إلى القلوب إنکاره وإن کان عندک اعتذاره، فلیس کل سامع نکرأ تطیق أن تسمعه عذراً. فإن المذهب عدم صحتها فی القرى فضلاً عن لزومها.“ (البحر

الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

۴، ۵، ۶..... جو بستیاں اتنی متصل ہیں کہ دیکھنے میں وہ ایک ہی معلوم ہوتی ہیں اگرچہ سرکاری کاغذات میں ان کے نام جدا جدا ہوں، ان کو جوازِ جمعہ کے مسئلہ میں ایک ہی قرار دیا جائے گا۔ جب کسی بستی میں شرائط کے ماتحت جمعہ جائز ہو تو حسب حاجت وہاں متعدد جگہ جمعہ جائز ہے جیسے کہ ایک شہر کے متعدد محلوں میں ہوتا ہے (۱)۔ بہتر صورت یہ ہے کہ آپ اپنے..... کسی عالم فقیہ کو قریب سے بلا کر مشاہدہ کرا دیں، پھر جو کچھ وہ فیصلہ کریں اس پر عمل کریں، تحریری تفصیلی نقشہ کے باوجود مشاہدہ کا درجہ بڑھا ہوا ہے۔

۷..... جس جگہ نماز جمعہ جائز ہے وہاں نماز عید بھی درست ہے اور جہاں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں نماز عید بھی درست نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے: ”صلوة العید فی الرساتیق تکرہ کراہۃ تحریم، اھ“۔ بحر: ۱۵۸/۲ (۲)۔

۸..... جس بستی میں جمعہ کی شرائط موجود ہوں وہاں یہ ضروری نہیں کہ مسلمانوں کی اکثریت ہو یا مسلمان کثیر تعداد میں موجود ہوں، بلکہ اگر چار پانچ ہی مسلمان ہوں تو ان کو بھی جمعہ ادا کرنے کا حق حاصل ہے ان کو چاہئے کہ جمعہ ادا کریں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۰/۸۵ھ۔

- (۱) ”أو كان أحدهما تبعاً للآخر بحيث تجب الجمعة على ساكنه للاتحاد حكماً“۔ (الدر المختار)۔
”قوله أو كان أحدهما تبعاً للآخر“ كالقرية التي قربت من المصر بحيث يسمع النداء على ما يأتي في الجمعة، وفي البحر: لو كان موضعان من مصر واحد أو قرية واحدة، فإنها صحيحة؛ لأنهما متحدان حكماً، ألا ترى أنه لو خرج إليه مسافراً، لم يقصر“۔ (رد المختار، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ المسافر: ۱۲۶/۲، سعید)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب المسافر: ۲۳۲/۲، رشیدیہ)
”قوله: (وتؤدى في مصر في موضع): أي يصح أداء الجمعة في مصر واحد بمواضع كثيرة وهو قول أبي حنيفة ومحمد، وهو الأصح؛ لأن في الاجتماع في موضع واحد في مدينة كبيرة حرجاً بئناً وهو مدفوع“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲۵۰/۲، رشیدیہ)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلوٰۃ الجمعة: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)
(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲۷۷/۲، رشیدیہ)
(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)
(۳) ”أن أم عبد الله الدوسية رضى الله تعالى عنها، قالت: قال رسول الله: صلى الله تعالى عليه وسلم: =

جمعہ کے شرائط دارالحرب اور غیر دارالحرب میں مساوی ہیں یا نہیں؟

سوال [۳۶۷۹]: جمعہ کے وجوب اور جواز کے مسائل دارالحرب اور دارالاسلام میں برابر ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں تو اہل ہندکن مسائل کے مکلف ہوں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قریہ صغیرہ وکبیرہ سے متعلق مسائل میں دونوں برابر ہیں، اسی کی آپ کی بستی میں ضرورت بھی ہے، جس چیز میں اختلاف ہے اس کی آپ کے یہاں ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۱۴۰۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۱۴۰۶ھ۔

جہاں سلطان نہیں تو کیا وہاں جمعہ بھی نہیں؟

سوال [۳۶۸۰]: جمعہ کے شرائط میں سے سلطان ہے اور اس ملک میں سلطان مسلمان نہیں، پھر تو جمعہ کی نماز نہیں ہونی چاہئے، جواز کس طور پر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”فلو كان الولاة كفاراً، يجوز بتراضی المسلمین إقامة الجمعة، و يصير القاضي قاضياً

= ”الجمعة واجبة على كل قرية وإن لم يكن فيها إلا أربعة“. یعنی بالقری المدائن“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني: ”و دلالة الحديث على أن أقل الجماعة في الجمعة أربعة رجال ظاهرة؛ لأنه لو جاز فيها أقل من ذلك، لقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وإن لم يكن فيها إلا ثلاثة أو اثنان، فثبت أن الجمعة لا تحمل أقل من أربعة مع الإمام أصلاً“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب: لا جمعة إلا بجماعة وأقلها ثلاثة سوى الإمام: ۸/۴، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) ”عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۸/۱، إدارة القرآن، کراچی)

”وتقع فرضاً في القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق“. (رد المحتار، کتاب الصلوة،

باب الجمعة: ۲/۱۳۸، سعيد)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۵، رشیدیہ)

بتراضی المسلمین، و يجب علیہم أن یلتمسوا والیاً مسلماً، اهـ“ رد المحتار (۱)۔

جب کہ سلطان مسلم نہ ہو تو اس کا حل و بدل عبارت منقولہ میں موجود ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۹۰ھ۔

جمعہ کے لئے سلطان اور اذان عام کی شرط

سوال [۳۶۸۱]: صحت نماز جمعہ کے لئے وجوب سلطان اور اذان سلطان شرط ہے، یہ شرط فرض ہے یا

واجب؟ بر تقدیر فرض یا واجب بوقت فقدان ان شرطوں کے کن دلائل معتمد و مستند سے نماز جمعہ پڑھی جاتی ہے

جیسا کہ ہندوستان میں یہ دونوں شرطیں مقصود ہیں کیونکہ:

۱..... ”إذا فات الشرط، فات المشروط، المراد بالشرط مالا يصح المأمور به قبل

الوجود و يفوت بفوته“۔ قمر الأقمار (۲)۔ ”الشرط ما يتوقف عليه وجود الشيء، ولم يكن داخلاً

فيه، و يلزم من انتفائه انتفاء المشروط“۔ عینی شرح ہدایہ: ۱/۵۶۱ (۳)۔

۲..... یہ شرط ظاہر الروایت سے ثابت ہے اور در مختار میں ہے کہ: ”اعلم أن ما اتفق عليه أصحابنا

فی الروایات الظاہرة، یفتی بہ قطعاً“ (۴)۔

اور شامی میں ہے: ”لا یفتیٰ و یعمل إلا بقول الإمام الأعظم، ولا یعدل عنه إلى قولهما أو

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۴۴، سعید)

”بلاد علیہا ولّاء کفار، یجوز للمسلمین إقامة الجمعة، و یصیر القاضي قاضياً بتراضی

المسلمین، و یجب علیہم أن یلتمسوا والیاً مسلماً“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب

السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۴۶، رشیدیہ)

(۲) لم أجد فی قمر الأقمار، لکن فی رد المحتار: ”(قوله: وأما الشرط) هو فی اللغة: العَلامَة. و فی

الاصطلاح: ما یلزم من عدمه العدم، و لا یلزم من وجوده وجود و لا عدم“۔ (کتاب الطہارۃ، أركان

الوضوء أربعة: ۱/۹۴، سعید)

(۳) (البنایة فی شرح الهدایة للعلامة العینی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة:

۱/۵۶۱، ملک سنز کارخانہ بازار فیصل آباد)

(۴) (الدر المختار، المقدمة: ۱/۶۹، سعید)

غیرہما إلا لضرورة أتم“ (۱) اور اس میں اختلاف ہے: ”صرح فی قضاء البحر بأن ما خرج عن ظاهر الرواية، فهو مرجوع عنه، ليس قولاً له“ (۲)۔ ”وأن الحكم والفتيا بالقول المرجوع جهلاً و خرقاً للإجماع“۔ درمختار، ص: ۱۵ (۳)۔

۳..... ”مذهب الحنفية المنع عن المرجوح حتى لنفسه لكون المرجوح صار منسوخاً“۔ شامی: ص: ۶۹ (۴)۔ ”والعمل بالمنسوخ حرام“۔ الأشباه والنظائر (۵)۔ ”وفيه عن التوشيح: أن ما رجع عنه المجتهد، لا يجوز الأخذ به“۔ شامی: ۱/۶۲ (۶)۔

”إذا اختلف التصحيح، وجب الفحص عن ظاهر الرواية والرجوع إليها“۔ شامی: ۱/۶۲ (۷)۔ ”الفتوى على قول الإمام الأعظم فى العبادات مطلقاً اه“۔ عمدة الرعاية، مقدمه هدايه (۸)۔

اور بہت سی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ظاہر الروایت کے خلاف عمل جائز نہیں، پھر کیا وجہ ہے کہ اس مسئلہ جمعہ میں اس کے خلاف بدون سلطان و اذن سلطان جمعہ پڑھا جاتا ہے؟

۴..... زید کہتا ہے کہ کیسے امام صاحب کے قول کو چھوڑ کے عالمگیری اور شامی وغیرہا کے قول پر عمل

(۱) (الدر المختار، مقدمه، مطلب: إذا تعارض التصحيح: ۱/۷۲، سعید)

(و کذا فی شرح عقود رسم المفتی، ص: ۲۵، ۲۶، ۲۷، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۲) (ردالمحتار، المقدمة: ۱/۶۷، سعید)

(۳) (الدر المختار، المقدمة: ۱/۷۲، سعید)

(۴) (ردالمحتار، المقدمة، مطلب: لا يجوز العمل بالضعيف حتى لنفسه عندنا: ۱/۷۲، سعید)

(۵) (شرح الأشباه والنظائر، الفن الثاني، الفوائد، كتاب القضاء والشهادات الخ، رقم القاعدة:

۱۳۲۵: ۲/۲۳۵، إدارة القرآن کراچی)

(۶) (ردالمحتار، مطلب فی مولد الأئمة الأربعة الخ: ۱/۶۷، سعید)

(۷) (رد المحتار، المقدمة، مطلب: إذا تعارض التصحيح: ۱/۷۲، سعید)

(و کذا فی مقدمة عمدة الرعاية، بحث فوائد متفرقة، ص: ۱۳، سعید)

(۸) (مقدمة عمدة الرعاية، بحث فوائد متفرقة، ص: ۱۳، سعید)

کروں کہ: ”يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، ويصير القاضي قاضياً بتراضى المسلمين“ (۱) اور یہ بھی کہتا ہے کہ: ”يصير القاضي قاضياً“ میں قاضی سے قاضی مراد ہے یعنی پہلے ہی بادشاہ کی طرف سے قاضی القضاۃ تھے اب تراضی المسلمین سے جمعہ کے لئے وہ بادشاہ کے قائم مقام ہوگا اور اب جو خطیب کو قاضی بناتے ہیں وہ صحیح نہیں کیونکہ وہ بادشاہ کی طرف سے مقرر نہیں ہے، ورنہ یصیر القاضي قاضياً کے کیا معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱، ۲، ۳..... اس شرط میں بعض احناف نے بھی کلام کیا ہے اس پر کوئی دلیل نہیں ملی، کما قال مولانا بحر العلوم فی رسائل الأركان: ”ولم أطلع على دليل يفيد اشتراط أمر السلطان الخ“ (۲)۔

پھر جن حضرات نے اس کو شرط قرار دیا ہے وہ بعض حدیث سے استدلال کرتے ہیں جیسے زیلعی: ۱/ ۲۱۷ (۳) فتح القدير: ۱/ ۴۱۲ (۴) الغية، ص: ۵۱۳ (۵) وغیر ہم۔ بعض اس کو خوف فتنہ سے بھی معلل

(۱) (الفتاوى العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/ ۱۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی المراقی، کتاب الصلاة، أحكام الجمعة، ص: ۵۰۷، قدیمی)

(۲) (رسائل الأركان لمولانا بحر العلوم، فصل فی الجمعة، بیان شروط أداء الجمعة، ص: ۱۱۴، مکتبہ یوسفی الکنو)

(۳) ”قال رحمه الله تعالى: (والسلطان أو نائبه): أي شرط أدائها السلطان أو نائبه و لنا قوله: ”من تركها استخفافاً بها و له إمام عادل أو جائر، فلا جمع الله شمله“ الحديث، و شرط فيه أن يكون له إمام، و قال الحسن البصري: أربع إلى السلطان، فذكر منها الجمعة، و مثله لا يعرف إلا سماعاً، فيحمل عليه، و لأنها تؤدي بجمع عظيم، فتقع المنازعة في التقديم والتقدم و في أدائها أول الوقت أو آخره فيليها السلطان قطعاً للمنازعة و تسكيناً للفتنة“. (تبين الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۵۲۷، ۵۲۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۴) ”(قوله: لأنها تقام بجمع عظيم الخ) حقيقة هذا الوجه أن اشتراط السلطان كى لا يؤدي إلى عدمها كما يفيد، فلا بد منه تميمًا لأمره: أي لأمر هذا القرض أو الجمع فإن التقدم على جميع أهل المصر يعد شرفاً و رفعة، فيتسارع إليه كل من مالت همته إلى الرياسة فيقع التجاذب والتنازع، و ذلك يؤدي إلى التقاتل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تركها و له إمام جائر أو عادل، فلا جمع الله شمله و لا بارك له في أمره، ألا و لا صلوٰۃ له“. الحديث. (فتح القدير، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۵۵، ۵۶، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۵) ”الشرط الثاني: كون الإمام فيها السلطان أو من أذن له السلطان لقوله عليه السلام: ”فمن تركها و

کرتے ہیں جیسے ہدایہ وغیرہ (۱)، اس خوفِ فتنہ کی تعلیل پر صاحبِ جامع الآثار نے لکھا ہے: ”لکنہ معلل بخوف الفتنۃ، فحيث لا فتنة لا اشتراط“ (۲) اسی بناء پر عالمگیری، شامی وغیرہ کی جزئیات: ”يصير القاضي قاضياً بتراضي المسلمين“ متفرع ہیں۔

ظاہر الروایت میں اگر کوئی شیء بدرجہ مسئلہ یا بدرجہ شرط مذکور ہو اور اس کی علت وہاں مذکور ہو جیسا کہ عامۃً ایسا ہی ہوتا ہے، اور متاخرین مجتہدین نے اس کی علت بیان کی ہو اور پھر مواقع انتقائے علت میں اس مسئلہ یا شرط کے انتقاء کا حکم کر دیا ہو تو یہ ظاہر الروایت کے خلاف نہیں (۳)، اس ضابطہ کلیہ کے بعد جداگانہ ہر عبارت منقولہ فی السؤال کے جواب کی ضرورت نہیں رہی، علاوہ ازیں علامہ شامی نے مبسوط سے نقل کیا ہے:

”فلو الولاة كفاراً، يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، و يصير القاضي قاضياً بتراضي المسلمين، و يجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً، اهـ“۔ رد المحتار: ۷۵۴ (۴)۔

اور مبسوط کی شان یہ ہے:

= له إمام عادل أو جائر، فلا جمع الله شمله ولا بارك له في أمره“۔ الحديث، رواه ابن ماجة“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”(لا يجوز إقامتها إلا للسلطان أو لمن أمره السلطان؛ لأنها تقام بجمع عظيم، وقد تقع المنازعة في التقدم والتقديم، وقد تقع في غيره، فلا بد منه تميمًا لأمره“۔ (الهدایہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، شرکۃ علمیہ ملتان)

(۲) (جامع الآثار مع تعلیقه تابع الآثار لمولانا أشرف علی التھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب صلوة الجمعة، اشتراط الإمام للجمعة، ص: ۵۰، مطبع قاسمی دیوبند)

(۳) ”والحاصل أن ما خالف فيها الأصحاب إمامهم الأعظم لا يخرج عن مذهبه إذا رجحه المشايخ المعتبرون، وكذا ما بناه المشايخ على العرف الحادث لتغير الزمان أو للضرورة ونحو ذلك لا يخرج عن مذهبه أيضاً؛ لأن ما رجحوه لترجح دليله عندهم ما ذون به من جهة الإمام لأن ما قالوه إنما هو مبني على قواعده أيضاً، فهو مقتضى مذهبه“۔ (شرح عقود رسم المفتی، حکم التخریجات وأقوال الأصحاب، ص: ۲۸، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۴) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۳/۲، سعید)

ویجمع الست کتاب الکافی للحاکم فهو الکافی

أقوی شروحه الذی کالشمس مبسوط شمس الأئمة السرخسی

معتمد النقول لیس يعمل بخلفه و لیس عنه يعدل

قال فی فتح القدير وغيره: إن کتاب الکافی هو جمع کلام محمد فی کتبه الست التي هي كتب ظاهر الرواية. انتهى-

وفی شرح الأشباه للعلامة إبراهيم البیری: اعلم أن من كتب مسائل الأصول کتاب الکافی للحاکم الشهيد، وهو کتاب معتمد فی نقل المذهب شرحه جماعة من المشايخ، منهم: شمس الأئمة السرخسی، وهو المشهور بمبسوط السرخسی، انتهى-

قال الشيخ إسماعيل النابلسی: قال العلامة الطرطوسی: مبسوط السرخسی لا يعمل بما يخالفه، ولا یرکن إلا إلیه، ولا یفتی ولا یعول إلا علیه، انتهى وللحنفية مبسوطات كثيرة وحيث أطلق المبسوط، فالمراد به مبسوط السرخسی هذا، اهـ. رسم المفتی، ص: ۱۹، ۲۰ (۱)۔ لہذا ہندوستان میں اس شرط کا سقوط خود ظاہر الروایت سے ثابت ہے۔

۲..... زید کا قول اور تاویل غلط ہے اس لئے کہ خود مبسوط میں ایسی جگہ کا حکم بیان کیا ہے، جہاں والی کافر ہیں، مسلمان والی نہیں وہ جگہ کفار کے قبضہ میں ہے، پھر مسلمان بادشاہ کی طرف سے قاضی کیسے مراد ہو سکتا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔

(۱) (شرح عقود رسم المفتی، بحث الكتب الظاهرة الرواية، ص: ۵۹، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(و کذا فی رد المحتار، المقدمة، مطلب: رسم المفتی: ۱/ ۶۹، ۷۰، سعید)

(۲) ”فی معراج الدراية عن المبسوط: البلاد التي فی أيدي الكفار بلاد الإسلام لا بلاد الحرب؛ لأنهم لم يظهروا فيها حكم الكفر بل القضاة والولاة مسلمون يطيعونهم عن ضرورة أو بدونها، وكل مصر فيه وال من جهتهم يجوز له إقامة الجمع والأعياد والحدود وتقليد القضاة لاستيلاء المسلم، فلو الولاية=

نماز جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں

سوال [۳۶۸۲]: پرانی جامع مسجد کو مدرسہ کے واسطے بالکل ڈھادیا اس میں وقتیہ اور جمعہ کی نماز ادا کرنا دشوار ہے، چند مہینے کے واسطے خارج مسجد میں دوسری جگہ نماز کے واسطے تیار کر کے وقتیہ نماز اور نماز جمعہ ادا کرنا درست ہے یا نہیں اور جمعہ کی نماز کے واسطے مسجد شرط ہے یا نہیں، یا خارج مسجد میں بھی بوقت ضرورت ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خارج مسجد بھی درست ہے خواہ میدان ہو خواہ مکان:

”السلطان إذا أراد أن يجمع بحشمه في داره، فإن فتح باب الدار وأذن إذنًا عاماً، جازت صلوته شهدتها العامة أو لم يشهدوها، كذا في المحيط، اهـ“ ہندیہ (۱)۔ ”قوله: أو الصلوة: أي مصلی المصر؛ لأنه من توابعه، فكان في حكمه، والحكم غير مقصود على المصلی، بل يجوز في جميع أفنية المصر؛ لأنها بمنزلة المصر في حوائج أهله. والفناء في اللغة سعة أمام البيوت، وقيل: ما امتد من جوانبه، كذا في المغرب، اهـ“۔ بحر (۲)۔

علامہ حلبی نے غنیہ شرح منیہ میں بھی اس کی تصریح کی ہے (۳) نیز دیگر کتب فقہ مراقی الفلاح (۴) شامی (۵) وغیرہ میں بھی موجود ہے، ادائے جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی، ۹/ جمادی الاولیٰ/ ۶۷ھ۔

= كفاراً، يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، و يصير القاضي قاضياً بتراضي المسلمين، و يجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۴/۲، سعید)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۴۸/۱، رشیدیہ)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲۴۷/۲، رشیدیہ)

(۳) ”لو صلى الجمعة في قرية بغير مسجد جامع، والقرية كبيرة لها قري، وفيها وال و حاكم، جازت الجمعة بنوا المسجد أو لم ينوا“۔ (الحلبی الكبير، فصل: صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۴) ”الأول (المصر أو فناء ه) سواء مصلی العيد وغيره؛ لأنه بمنزلة المصر في حق حوائج أهله“۔

(حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۶، قدیمی)

(۵) ”وكذا السلطان إذا أراد أن يصلى بحشمه في داره، فإن فتح بابها وأذن للناس إذنًا عاماً، جازت =

ایضاً

سوال [۳۶۸۳]: جس جگہ جمعہ فرض ہے ایسی جگہ میں جمعہ کے روز وعظ کی محفل کے واسطے جمعہ کے قریب دو ڈھائی ہزار سامعین مجتمع ہو گئے، وہاں کی مسجد میں قریب پچاس آدمی کے جمعہ پڑھ لئے، باقی لوگ اس بستی کے متصل ایک کھیتی زمین میں جس میں فی الحال کوئی فصل نہیں ہے، اور اس کے ارد گرد بستی کے مکانات موجود ہیں اس کے مالک کی اجازت سے نماز جمعہ پڑھ لئے۔ اب جواب طلب امر یہ ہے کہ وہاں لوگوں کی نماز جمعہ صحیح ہوئی یا نہیں؟ کبیری شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے: ”والمسجد الجامع لیس بشرط لصحة الجمعة حتى أجمعوا على صحة الجمعة في المصلی“۔ او کما قال (۱)۔ از روئے مہربانی اس کا جواب تحریر فرما کر ممنون و مشکور فرماویں۔ زیادہ والسلام۔

الراقم: روح الامین عفی عنہ کلکتہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے لئے شہر، قصبہ، بڑا گاؤں ہونا شرط ہے اور بڑا گاؤں وہ ہے جو اپنی آبادی اور ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے قصبہ کی مانند ہو اور اس کی مردم شماری کم از کم تین ہزار ہو اور چھوٹے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں اور جس بستی میں جمعہ جائز ہے تو وہاں جواز کے لئے جامع مسجد ہونا شرط نہیں بلکہ عید گاہ میں اور فنائن مصر میں سب جگہ جمعہ درست ہے، پس اگر مقام مذکورہ فی سوال شہر کے اندر داخل ہے یا فنائن مصر میں شمار کیا جاتا ہے (جیسا کہ سوال سے ظاہر ہے) تو وہاں جمعہ درست ہے ورنہ نہیں:

”ففي الفتاوى الغياثية: لو صلى الجمعة في قرية بغير مسجد جامع والقرية كبيرة لها قري، وفيها والى وحاكم، جازت الجمعة بنو المسجد أو لم يبنوا، وهو قول أبي قاسم الصفار، وهذا أقرب الأقاويل إلى الصواب، انتهى، وهو ليس ببعيد مما قبله. والمسجد الجامع ليس

= صلاته شهادتها العامة أولاً. وإن لم يفتح أبواب الدار وأغلق الأبواب، وأجلس البوابين ليمنعوا عن الدخول، لم تجز؛ لأن اشتراط السلطان للتحرز عن تفويتها على الناس، وذا لا يحصل إلا بالاذن العام“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۲/۵۲، سعید)

(۱) (الحلبی الكبير، فصل صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

بشرط، ولهذا أجمعوا على جوازها بالمصلى في فناء المصر، وهو ما اتصل بالمصر معداً لمصالحة من ركض الخيل و جمع العساكر والمناضلة و دفن الموتى و صلوٰۃ الجنائز و نحو ذلك؛ لأن له حكم المصر باعتبار حاجة أهله إليه“۔ کبیری (۱)۔

”شرط أدائها المصر أو مصلاه، والحكم غير مقصور على المصلى، بل يجوز في جميع أفنية المصر“۔ زیلعی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۷/ ذی الحجہ ۱۴۲۳ھ۔

نماز جمعہ کے لئے مسجد کا ہونا ضروری نہیں

سوال [۳۶۸۴]: یہاں چند آفسوں کے مسلم ملازمین اوقاتِ دفتر میں ایک درسگاہ کے ملحق میدان میں صرف ظہر و عصر کی نماز باجماعت ادا کرتے ہیں، باقی تین نمازوں کی نہ جماعت ہی ہوتی ہے اور نہ نماز ہی ہوتی ہے، ملازمین اپنی ملازمت کی مجبوری کے سبب اسی جگہ جمعہ کی نماز باجماعت ادا کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں جہاں پانچوں نماز نہ ہوتی ہوں کیا جمعہ کی نماز ادا کی جاتی ہے ہو جاتی ہے یا نہیں؟ چونکہ دیگر مساجد دفاتر سے دور ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جمعہ کے لئے مسجد ہونا ضروری نہیں، بستی کے میدان میں بھی درست ہے:

”لوصلی الجمعة فی قرية بغیر مسجد جامع، والقرية كبيرة لها قری، وفيها وال وحاکم، جازت الجمعة بنوا المسجد أولم یبنوا“۔ کبیری، ص: ۵۱۱ (۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (الحلبی الکبیر، فصل صلاۃ الجمعة، ص: ۵۵۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (تبیین الحقائق، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجمعة: ۵۲۵/۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

”والحکم غیر مقصور علی المصلى، بل يجوز فی جميع أفنية المصر“۔ (الهدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱/۲۸، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

(۳) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، ص: ۵۵۱، سہیل اکیڈمی، لاہور) =

جو مسجد وقف نہ ہو اس میں جمعہ کا حکم

سوال [۳۶۸۵]: یہاں کچھ مسجدیں ایسی ہیں جن کا کرایہ مسجد کمیٹی سے وصول کرتی ہے، ان کی زمین وقف نہیں ہے، ساتھ ہی ساتھ یہاں دو مسجدیں ایسی ہیں جو وقف ہیں اور شرعی مسجد کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ جو مسجدیں وقف نہیں ہیں ان میں جمعہ کی نماز ہوگی یا نہیں؟ اور مسجد کا ثواب ملے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد شرعی تو اسی وقت بنتی ہے جب کہ وہ وقف ہو بغیر وقف کے وہ شرعی مسجد نہیں اگرچہ نماز جمعہ اور پنجگانہ نماز پڑھنے سے وہاں بھی ادا ہو جاتی ہے (۱) مگر موقوفہ مسجد کو فضیلت حاصل ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔



= "والحکم غیر مقصور علی المصلی، بل يجوز فی جميع أفنية المصر؛ لأنها بمنزلته فی حوائج أهله". (الهدایة، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱/۲۸، شركة علمیه، ملتان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلوٰۃ الجمعة: ۱/۲۸، رشیدیہ)

(۱) "قال أخبرنا جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "أعطيت خمسا لم يعطهن أحد: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجُعِلَتْ لى الأرض مسجداً وطهوراً". الحديث. (صحيح البخارى، كتاب التيمم، باب: ۱/۴۷، قديمى كتب خانه كراچى)

"قوله: "وجُعِلَتْ لى الأرض مسجداً": أى موضع السجود لا يختص السجود منها بموضع دون غيره، ويمكن أن يكون مجازاً عن المكان المبنى للصلاة، وهو مجاز التشبيه؛ لأنه لما جازت الصلاة فى جميعها كانت كالمسجد فى ذلك". (فتح البارى، كتاب التيمم، باب: ۱/۵۷۶، قديمى)

(۲) "وعن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "صلوة الرجل فى بيته بصلوة، و صلوته فى مسجد القبائل بخمس و عشرين صلاة، و صلوته فى المسجد الذى يجمع فيه بخمس مائة صلاة، و صلوته فى المسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة، و صلوته فى مسجدى بخمسين ألف صلاة، و صلوته فى المسجد الحرام بمائة ألف صلاة". (مشكوة المصابيح، كتاب الصلاة، باب المساجد الخ: ۱/۷۲، قديمى)

فصل فی اشتراط المصر للجمعة

(صحّت جمعہ کے لئے شہر کے شرط ہونے کا بیان)

مصر کی تعریف

سوال [۳۶۸۶]: مصر کی تعریف کتب فقہ و فتاویٰ میں بظاہر جامع و مانع سی محسوس نہیں ہوتی ہے اور وہ بھی مختلف فیہ ہوتی ہے۔ براہ کرم مصر کی ایسی جامع مانع تعریف تحریر فرمائیں کہ اگر اس کا ایک جز بھی مفقود ہو تو جمعہ جائز نہ ہو اور ایک جز بھی بطور قید اتفاق یا بطور علامت مذکور نہ ہو اور یہ مفتی بہ قول کے مطابق ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہ میں احکام مکلف سے بحث کی جاتی ہے جیسا کہ اس کی تعریف حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے: ”معرفة النفس مالها وما عليها“ (۱)۔ حقائق، ماہیت اشیاء، ذاتیات و عرضیات، جنس، فصل نوع سے بحث نہیں کی جاتی (۲)، اسی لئے جواز جمعہ کے لئے جو مصر کی شرط ہے اس کی تعریف علامات سے کرتے ہیں گنہ بیان نہیں کرتے، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے اسی طرح منقول ہے:

”فی التحفة: عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها

(۱) (التوضيح والتلويح، ص: ۲۸، مير محمد كتب خانہ کراچی)

(۲) ”وَأَمَّا مَوْضُوعُهُ فَفِعْلُ الْمَكْلُفِ ثُبُوتًا أَوْ سَلْبًا“۔ (الدر المختار)۔ ”(وَأَمَّا مَوْضُوعُهُ [أَي مَوْضُوعُ الْفَقْهِ]

فَفِعْلُ الْمَكْلُفِ) مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَكْلُفٌ؛ لِأَنَّهُ يُبْحَثُ فِيهِ عَمَّا يَعْضُ لِفَعْلِهِ مِنْ حَلٍّ وَحَرْمَةٍ وَوَجُوبٍ وَنَدْبٍ

الخ“۔ (رد المحتار، المقدمة: ۳۸/۱، سعيد)

”وَأَعْلَمُ أَنَّ الْقَرْيَةَ وَالْمَصْرَ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْعَرْفِيَّةِ الَّتِي لَا تَكَادُ تَنْضَبُطُ بِحَالٍ وَإِنْ نَصَّ، وَلِذَا تَرَكَ

الْفُقَهَاءُ الْمَصْرَ عَلَى الْعَرَفِ“۔ (فيض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۳۲۹/۲، خضر

راہ بکڈپو، دیوبند)

رساتیق، و فیہا والی یقدر علی إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ، یرجع الناس إلیہ فیما یقع من الحوادث و هذا هو الأصح“ (۱)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

مصر کی تعریف اور اقامت جمعہ کی شرائط

سوال [۳۶۸۷]: ۱..... مصر کے لفظی معنی کیا ہیں، اس مسئلے میں اس کے کیا معنی سمجھے جائیں؟

۲..... مصر کی تعریف میں بعض جگہ یہ ملتا ہے کہ وہ مقام جہاں حوائج ضروریہ پوری ہو جائیں تو اس کے متعلق کیا حکم ہے اور حوائج ضروریہ کیا کیا ہوں گے؟

۳..... یہ جو کہا گیا ہے کہ مصر وہ مقام ہے جہاں قاضی اور مفتی ہوں۔ اس زمانہ میں اس قول سے کیا مراد ہو سکتی ہے، جب کہ یہاں ہند میں ایسا رواج ہی نہیں ہے؟

۴..... جس مقام پر نماز جمعہ صحیح نہ ہو اور وہاں مدت سے نماز جمعہ پڑھی جا رہی ہو، وہاں کے لئے کیا حکم ہے؟

۵..... اگر عوام باز نہ آئیں تو ذی علم حضرات ایسے مقام پر کیا کریں؟

۶..... منیٰ کی آبادی کا کیا مطلب سمجھایا جائے۔

۷..... ایک مقام ہے جہاں کی مخلوط آبادی دو ہزار ہے اور صرف مسلم آبادی ایک ہزار ہے یا اس سے کچھ زائد، اور وہاں پر کرایہ کی دوکان بھی ہے جہاں زندگی کے روزمرہ کی ضروریات کی چیزیں اور غلہ بھی دستیاب ہے، گاؤں میں پنچایت راج کا پردھان بھی ہے (۲)۔ علاوہ ازیں گاؤں میں تین اسکول ہیں: پہلا مکتب اسلامیہ اسکول، دوسرا پرائمری اسکول جس میں درجہ پانچ تک لڑکوں کو صرف ہندی کی تعلیم دی جاتی ہے، تیسرا لڑکیوں کا پرائمری اسکول جس میں درجہ پانچ تک صرف لڑکیوں کو ہندی کی تعلیم دی جاتی ہے۔ ایسے مقام پر نماز جمعہ صحیح ہے

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۴۶/۲، رشیدیہ)

(۲) ”پردھان: سپردگی، اطاعت“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۸، فیروز سنز، لاہور)

یا نہیں؟ اور اگر ہے تو مصر کی تعریف کس پر صادق آئی اور اگر نہیں صحیح ہے تو وجہ کیا ہے؟

۸..... کم از کم کتنی آبادی پر نماز جمعہ درست ہے؟ وہ آبادی صرف مسلمانوں کی شمار ہوگی یا دیگر اقوام کی بھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... لغت میں مصر کے معنی ہیں: ”بکری یا اونٹنی کا دودھ تین انگلیوں سے دوہنا، دودھ خوب پوری طرح

دوہنا، دو چیزوں کے درمیان حاجز، حد مشہور، شہر کا نام، نوح علیہ السلام کے بیٹے کا نام، شہر، مشہور دو شہر: کوفہ وبصرہ، طین احمر“ کذا فی لسان العرب: ۱۷۵/۵ (۱)۔ صلوٰۃ جمعہ کے متعلق اس کے معنی شہر کے ہیں۔

۲..... جن حوائج کے بغیر وہاں کے رہنے والوں کی معاشرت دشوار ہو جائے، غلہ، کپڑا، دوا، برتن وغیرہ

کہ ان کی مستقل دوکانیں ہوں اور یہ چیزیں ہمیشہ ملتی ہوں، آس پاس کے دیہات کے لوگ بھی وہاں سے اپنی حوائج کا انتظام کرتے ہوں، حکیم یا ڈاکٹر ہو، ڈاکخانہ ہو، مدرسہ، اسکول ہو، کچہری یا پنچایتی نظام نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے ہو۔ یہ امارات و علامات ہیں، حد حقیقی نہیں (۲)۔

۳..... قاضی کے قائم مقام پنچایت کا نظام ہے، جگہ جگہ شرعی کمیٹی بھی موجود ہے، مفتی کا انتظام ہر شہر میں نہیں، لیکن یہ ضرورت بھی بالواسطہ پوری ہو جاتی ہے (۳)۔

۴..... نرمی و شفقت سے مسئلہ سمجھا دیا جائے، جن کو فکر آخرت ہوگی وہ باز آجائیں گے، جھگڑا فساد

(۱) ”مصر: مصر الشاة، والناقة بمصرها مصرأ وتمصرها: حلبها بأطراف الثلاث. وقيل: هو أن تأخذ الضرع بكفك وتصير إبهامك فوق أصابعك والمصر: الحاجر، والحد بين الشينين وقد زعموا أن الذي بناها إنما هو المصر بن نوح عليه السلام لما فتح هذان المصران، المصر: البلد ويريد بهما: الكوفة والبصرة، والمصر: الطين الأحمر.“ (لسان العرب، تحت لفظ ”مصر“: ۱۷۵/۵، ۱۷۶، دار صادر، بیروت)

(۲) ”عن أبي حنيفة رحمه الله عليه أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرجع إليه الناس فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح.“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۳۶/۲، رشیدیہ)

(۳) (راجع الحاشیة المتقدمة آنفاً)

نہ کیا جائے (۱)۔

۵..... خود جمعہ نہ پڑھیں، پانچوں نمازیں تکبیر اولیٰ سے پڑھتے رہیں، مسئلہ بتاتے اور دوسری سے

سمجھاتے رہیں (۲)۔

۶..... یہ تحدید نہیں، ایک تمثیل ہے، نمایاں فرق ہو چکا ہے، اب تمثیل بھی نہیں (۳)۔

۷..... کسی ایسے عالم کو بلا کر معائنہ کرادیں جس کو فقہ و فتاویٰ میں بصیرت و تجربہ ہو، سب حالات دیکھ کر

وہ جو حکم شرعی بتائیں، اس پر عمل کریں (۴)۔

۸..... آبادی کے اعداد پر مدار نہیں، جہاں کہیں آبادی کو بتایا گیا ہے وہ تخمینی ہے، تعین نہیں اور مجموعی

آبادی مراد ہے نہ کہ صرف مسلم آبادی۔ فقط واللہ اعلم۔

محمود غفرلہ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأطيعوا الله ورسوله، ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم﴾ (سورة التوبة،

پ: ۱۰، آية: ۴۰)

”عن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”الدين النصيحة“.

قلنا: لمن؟ قال: ”لله، ولرسوله، ولأئمة المسلمين وعامتهم“.

”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عداؤلة الأمر، فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم

ودنياهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم

عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، ورحمة صغيرهم“.

شرحه للنواوی، کتاب الإیمان، باب الدين النصيحة: ۵۴/۱، قديمی)

(۲) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

(۳) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك

الفقهاء المصر على العرف“.

(فيض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۳۲۹/۲، خضر راہ

بک ڈپو، دیوبند)

(۴) ”وحاصله: إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان في عدّهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر في عرفهم

جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“.

(الكوكب الدرّی، أبواب

الجمعة، باب ماجاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۱۹۹/۱، سهارنپور)

فنائے مصر کی تحدید

سوال [۳۶۸۸]: ختم فنائے مصر کے بعد کیا کچھ فرسخ اور تحدید ہے کہ اس کے اندر جمعہ جائز ہے؟

ایضاً

سوال [۳۶۸۹]: ۲..... شہر کے باہر حدود میونسپلٹی کے آگے تین چار میل تک سڑک کے کنارے عموماً جوائنٹ کے بھٹے اور چوہ بھٹیاں ہوتی ہیں اس کو ضروریات شہر میں داخل کر کے فنائے مصر کا اطلاق وہاں کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور وہاں تک یا اس کے محاذ میں جو مواضع ہوں اور عرفاً وہ گاؤں سمجھے جاتے ہوں وہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

کیا مصر اور دیہات کا اطلاق عرب ممالک کی آبادی کے تناسب سے ہوگا؟

سوال [۳۶۹۰]: ۳..... اطلاق مصر یا اطلاق دیہات ہر ملک کی آبادی اور اس کی جغرافیائی حالت کے موافق ہوتا ہے مثلاً ہندوستان کے معمولی گاؤں عرب کی آبادی کے اعتبار سے قصبہ اور شہر کا اطلاق کیا جائے گا، یا عرب کی آبادی کے لحاظ سے مصر اور قریہ کا اعتبار کیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فنائے مصر کے متعلق مسافت کی کوئی تحدید نہیں فرمائی اور متحققین کی ایک جماعت نے اس کا اتباع کیا، امام ابو یوسف، امام محمد اور متاخرین سے دس گیارہ اقوال منقول ہیں، درمختار، ص: ۸۳۷، میں ایک فرسخ پر ولوالجیہ سے فتویٰ نقل کیا ہے (۱)۔

”قال الکمال: وفناءه هو المكان المعد لمصلاح متصلاً به أو فصل بغلوة، کذا قدره محمد فی النوادر، وهو المختار..... فإن الإمام لم یقدر الفناء بمسافة و کذا جمع من المحققین، وهو الذی لا یعدل عنه، فإن الفناء بحسب کبر المصر وصغره..... وبعضهم قدره بفرسخ و بفرسخین و بثلاثة فراسخ. ثم قال الکمال: وقیل: بمیل، وقیل: بمیلین، وقیل:

(۱) ”والمختار للفتویٰ تقریره بفرسخ، ذکره الولوالجی“. (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة:

بثلاثة أميال، وقيل: إنما تجوز في الفناء إذا لم يكن بينه وبين المصر مزرعة، اهـ، شرنبلالية (۱)، وبعضهم قدره بستة أميال، اهـ. وعن أبي يوسف أن المعتبر فيه سماع النداء، اهـ. وعن الحسن البصري رحمه الله تعالى: إنما تجب في أربع فراسخ، اهـ. (۲)۔ والبسط في ردالمحتار: ۸۳۷ (۳)، والبدائع، ص: ۲۶۰ (۴)۔

۲..... جواب نمبر: اسے معلوم ہوا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فناء مصر کی کوئی تحدید نہیں ہے،

(۱) لم أظفر على هذا الكتاب (الشرنبلالية) ولكن ذكر هذه العبارة ابن عابدين بتغير يسير في: (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعيد)

(۲) (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، وأما شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشيدية)
(۳) ”(قوله: والمختار للفتوى الخ) اعلم أن بعض المحققين أهل الترجيح أطلق الفناء عن تقديره بمسافة، وكذا محرر المذهب الإمام محمد، وبعضهم قدره بها. وجملة أقوالهم في تقديره ثمانية أقال أو تسعة: غلوة، ميل، ميلان، ثلاثة، فرسخ، فرسخان، ثلاثة، سماع الصوت، سماع الأذان، والتعريف أحسن من التحديد؛ لأنه لا يوجد ذلك في كل مصر، وإنما هو بحسب كبر المصر وصغره، بيانه: أن التقدير بغلوة أو ميل لا يصح في مثل مصر؛ لأن القرافة والتراب التي تلي باب التصريح يزيد كل منهما على فرسخ من كل جانب، نعم! هو ممكن لمثل بولاق، فالقول بالتجريد بمسافة يخالف التعريف المتفق على ما صدق عليه بأنه المعد لمصالح المصر، فقد نص الأئمة على أن الفناء ما أعد لدفن الموتى وحوائج المصر الخ“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعيد)

(۴) ”وأما تفسير توابع المصر، فقد اختلفوا فيها، روى عن أبي يوسف أن المعتبر فيه سماع النداء إن كان موضعاً يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع المصر، وإلا فلا. قال الشافعي: إن كان في القرية أقل من أربعين، فعليهم دخول المصر إذا سمعوا النداء. وروى ابن سماعة عن أبي يوسف: كل قرية متصلة بربض المصر، فهي من توابعه، وإن لم تكن متصلة بالربض فليست من توابع المصر. وقال بعضهم: ما كان خارجاً عن عمران المصر فليس عن توابعه. وقال بعضهم: المعتبر فيه قدر ميل وهو ثلاث فرسخ. وقال بعضهم: إن كان قدر ميل أو ميلين فهو عن توابع المصر، وإلا فلا. وبعضهم قدره بستة أميال، و مالک قدره بثلاثة أميال، وعن أبي يوسف أنها تجب في ثلاث فراسخ الخ“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشيدية)

بلکہ مختلف ہوتی رہتی ہیں، پس اس قول پر اگر وہ جگہ عرفاً فناء مصر شمار کی جاتی ہے تب تو وہ ملحق بالمصر ہے اور وہاں جمعہ جائز ہے ورنہ نہیں:

”وأما تفسير توابع المصر فقد اختلفوا فيها وقال بعضهم: إن أمكنه أن يحضر

الجمعة ويبيت بأهله من غير تكلف، تجب عليه الجمعة، وإلا لا، وهذا أحسن.“ بدائع (۱)۔

۳..... ہر ملک میں اسی ملک کا عرف معتبر ہوگا ہر جگہ عرب کا عرف معتبر نہ ہوگا، جیسا کہ ہر زمانہ میں اسی

زمانہ کا عرف معتبر ہوتا ہے بشرطیکہ خلاف منصوص نہ ہو، ایک زمانہ کا عرف ہر زمانہ میں معتبر نہیں ہوتا، والبسط

فی البذل (۲) والأوجز (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۵/۵۵ھ۔

الاجوبہ صحیحہ: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/جمادی الاولیٰ/۵۵ھ۔

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الجمعة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

(۲) ”واختلف العلماء فی الموضع الذی تقام فیہ الجمعة، فقال مالک: کل قرية فیہا مسجد أو سوق،

فالجمعة واجبة علی أهلها، ولا یجب علی أهل العمود وإن کثروا؛ لأنهم فی حکم المسافرين. وقال

الشافعی وأحمد رحمهما اللہ تعالیٰ: کل قرية فیہا أربعون رجلاً أحراراً بالغین عقلاء مقیمین بها لا یظعنون

عنها صیفاً ولا شتاءً إلا ظعن حاجة، فالجمعة واجبة علیهم سواء کان البناء من خشب أو حجر أو طعن أو

نصب أو غیرها بشرط أن تكون الأبنیة مجتمعۃ، فإن كانت متفرقة لم تصح ومذهب أبی حنیفة

رضی اللہ تعالیٰ عنہ: لا تصح الجمعة إلا فی مصر جامع أو مصلی المصر، ولا تجوز فی القرى اتفق

علماء الأمصار علی أن الجمعة مخصوصة لا یجوز فعلها فی غیرها؛ لأنهم مجتمعون علی أنها لا تجوز فی

البوادی.“ (بذل المجهود، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة فی القرى: ۱۶۹/۲، إمدادیہ ملتان)

(۳) ”وفی المسوی: اتفقوا علی أن لا جمعة فی العوالی، وأنه یشرط لها الجماعة فقال

أصحابنا: هی مخصوصة بالأمصار ولا تصح فی السواد، وهو قول الثوری وعبید اللہ بن الحسن. وقال

مالک: تصح فی کل قرية فیہا بیوت متصله و أسواق متصله، یقدمون رجلاً یخطب ویصلی بهم

الجمعة إن لم یکن لهم إمام. وقال الأوزاعی: لا جمعة إلا فی مسجد جماعة مع الإمام. وقال الشافعی:

إذا كانت قرية مجتمعۃ البناء والمنازل، وکان أهلها لا یظعنون عنها إلا ظعن حاجة و هم أربعون رجلاً =

قریہ کبیرہ کی تعریف

سوال [۳۶۹۱]: ۱..... اگر کسی گاؤں میں تقریباً دو ہزار کی مردم شماری ہو اور تقریباً بیس دوکانیں ہوں تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے؟

سوال [۳۶۹۲]: ۲..... کیا جمعہ کے بارے میں گاؤں کی تقسیم اس طرح بھی ہے کہ ایسے گاؤں میں جمعہ جائز ہے اور ایسے میں واجب ہے؟

جس سے عقیدت ہو اس کے فتویٰ پر عمل کریں

سوال [۳۶۹۳]: ۳..... کسی گاؤں میں کسی مستند مفتی صاحب کے فتویٰ کے بموجب جمعہ پڑھتے ہیں اور دوسرے مستند مفتی صاحب نے عدم جواز لکھ دیا ہے، بنا بریں اختلاف بڑھ کر مدرسہ کا استحکام اور نظام متاثر ہونے لگا تو کیا گاؤں کے اتفاق اور مدرسہ کے استحکام کے پیش نظر فریقین کو پہلے مفتی کے بموجب جمعہ ادا کرنا درست ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... تحریر اکابر سے جو کچھ مستفاد ہے وہ یہ ہے کہ ایسی بستی ہونی چاہئے جو حوائجِ اصلیہ کے لئے جامع ہو، جس کو شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں کہا جائے، وہاں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں، حکیم یا ڈاکٹر ہو، ڈاکخانہ ہو، حاکم یا پنچایت کا انتظام ہو، ضروری پیشہ ور ہوں، آس پاس کے دیہات والے اپنی ضروریات وہاں سے پوری کرتے ہوں، محض مردم شماری پر موقوف نہیں۔ یہ جملہ امور پہلے تین چار ہزار کی آبادی میں موجود ہوتے تھے، اب تمدن تیزی سے بڑھ رہا ہے اس سے کم میں بھی یہ سب چیزیں موجود ہو جاتی ہیں۔ اگر وہاں یہ سب چیزیں موجود ہیں تو جمعہ صحیح و درست ہے (۱)۔

۲..... یہ تقسیم صحیح نہیں بلکہ تقسیم اس طرح ہے کہ جس بستی میں شرائط موجود ہوں وہاں جمعہ فرض ہے،

= حرراً بالغاً غیر مغلوب علی عقله، وجبت علیہم الجمعة الخ“۔ (أوجز المسالك، باب ما جاء فی

الإمام ينزل بقريه يوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۴۴، اداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۱) راجع للتفصیل: (امداد الأحكام، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة والعیدین: ۱/۷۵۶، ۷۵۹، دار

العلوم کراچی)

جہاں شرائط موجود نہ ہوں وہاں ناجائز ہے، بجائے جمعہ کے وہاں ظہر پڑھنا لازم ہے:

”وتقع فرضاً فی القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق، وفيما ذكرنا إشارة إلى أنها

لا تجوز فی الصغيرة، ولو صلوا فی القرى لزمهم أداء الظهر، اهـ“۔ رد المحتار: ۱/۵۳۷ (۱)۔

۳..... اگر ان کے نزدیک پہلا فتویٰ صحیح ہے اور اس سے عقیدت ہے تو اس پر عمل کرنا چاہئے (۲)۔

جمعہ فی القری اور قریہ کی تعریف

سوال [۳۶۹۴]: ۱..... جمعہ فی القری جائز ہے یا نہیں؟ قریہ اور شہر کی تعریف مفصل تحریر فرمائیں۔

۲..... ایک قریہ جس کی آبادی تقریباً پندرہ سو ہے وہ قریہ ہے یا شہر؟ زید اور عمر اس بارے میں مختلف

ہیں، زید کا کہنا ہے ہم اس میں تقریباً سو سال سے جمعہ پڑھتے چلے آ رہے ہیں، نیز استدلال میں حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی جانب جواز کو منسوب کرتا ہے، عمر کا کہنا ہے کہ اس میں جمعہ جائز نہیں ہے۔ کون حق پر ہے؟

۳..... اگر جمعہ کو روکا گیا تو سخت فتنہ کا اندیشہ ہے کہ لوگ نماز پنجگانہ ہی چھوڑ دیں گے اور ارتداد

اختیار کر لیں گے، ایسے حالات میں ایک محتاط آدمی کو کیا کرنا چاہئے؟ نیز قریہ والوں کو اس فعل سے روکا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... قریہ صغیرہ میں جمعہ جائز نہیں، قریہ کبیرہ میں جائز ہے۔ قریہ اور شہر کی تعریف میں عرف کے اعتبار

سے تغیر ہوتا رہتا ہے اس لئے کہ ماہیت کی تعریف تو مقصود نہیں ہے، آثار و علامات کے اعتبار سے تعریف کی جاتی ہے جس سے دونوں میں فی الجملہ امتیاز قائم ہو جائے۔ آثار و علامات کا تغیر یہی ہے مثلاً جس جگہ جمعہ کی اجازت

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۴۸/۲، رشیدیہ)

(۲) ”لأن العامی يجب علیه تقلید العالم إذا كان يعتمد علی فتواه الخ“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم،

باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۴۱۱/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۵۱۲/۲، رشیدیہ)

ہو اس کے متعلق اس طرح علامات بتائی جائیں کہ وہاں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، ضروری پیشہ ور رہتے ہوں، ڈاکخانہ ہو، شفاخانہ ہو یا حکیم یا ڈاکٹر ہو، نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے سرکاری حاکم یا پنچایت ہو، بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں (۱)۔ ایسا نہ ہو کہ ہفتہ میں ایک دن بازار لگا، باہر سے دوکاندر سامان لائے، ان سے ضروریات خرید لی گئیں وہ چلے گئے، بازار ختم ہو گیا، پھر ضروریات خریدنے کے لئے دوسرے بازار کا انتظار کرنا پڑے، کم و بیش ڈھائی ہزار کی آبادی ہو۔ یہ تعریف حقیقی نہیں، جس سے ادراک بالکثرت حاصل ہو۔

۲..... اس کا جواب نمبر ۱ سے مستنبط ہو سکتا ہے۔

۳..... جہاں جمعہ جائز نہیں، جمعہ پڑھنے سے فریضہ طہر ادا نہیں ہوگا، اور جمعہ کا پڑھنا مکروہ تحریمی ہوگا (۲)، بائیں ہمہ اگر جمعہ سابق سے چلا آتا ہے اور اس کے روکنے سے فتنہ کا مظنہ ہے، لوگ غلبہ سے ہنجگانہ نماز بھی چھوڑ دیں گے اور دین سے بیزار ہو جائیں گے، ارتداد پر آمادہ ہو جائیں گے، مسجد کو ویران کر دیں گے۔ معاذ اللہ۔ تو ایسے فتنوں سے بچنا لازم ہے، نہایت تدبیر کے ساتھ کام کیا جائے، بعض جگہ ایسے واقعات پیش آچکے ہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”(ويشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول (المصر ما لا يسع أكبر مساجده أهله المكلفين بها) وعليه فتوى أكثر الفقهاء الخ“. (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

(و كذا في امداد الأحكام، كتاب الصلوة، باب الجمعة والعیدین: ۷۵۹/۱، مكتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) ”لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب، كما في المضممرات. والظاهر أنه أريد به الكراهة لكره النفل بالجماعة، ألا ترى أن في الجوهرة: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر“.

(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۳۸/۲، رشیدیہ)

(۳) ”جن بستیوں میں قدیم سے جمعہ پڑھا جاتا ہے اور جمعہ چھوڑ دینے سے لوگ پنج وقتہ نماز بھی چھوڑ دیتے ہیں، ایسی بستیوں =

قریہ صغیرہ و کبیرہ

سوال [۳۶۹۵]: میں تین سال پہلے دارالعلوم ہی کا ایک طالب تھا، درس بخاری شریف کی خدمت کے سلسلے میں تین سال سے یہاں مقیم ہوں، یہاں کے مقامات میں سے جو باقاعدہ شہر یا قصبہ ہیں وہ تو الگ ہیں، باقی گاؤں ہیں ان گاؤں میں لوگوں نے (پنجگانہ کی حیثیت سے کہئے، یا جامع مسجد کی حیثیت سے) ایک دو مسجد بنا رکھی ہے، ان میں جمعہ کی نماز بھی پڑھی جاتی ہے۔ مسلمان آبادی میں عام طور پر حنفی مذہب کے ہیں۔ گاؤں بھی ایسا نہیں کہ ضروریات کے تمام سامان یہاں مل جائے، کیونکہ نسبتاً کچھ لوگ بڑے کاموں کے لئے ٹاؤن چلے جاتے ہیں اور روزمرہ کی ضروریات کے لئے یہ سسٹم ہے کہ دو چار چھ میل کی دوری..... پر بازار کا انتظام ہے، ہفتہ میں ایک مرتبہ یا دو مرتبہ میں بازار لگتے ہیں۔ بازار کے چھوٹے بڑے ہونے کے فرق سے ایک ایک بازار کا مربع علاقہ بیس، تیس، چالیس، پچاس گاؤں تک ہوتا ہے، ان گاؤں کے باشندوں کی زندگی ان بازاروں کی طرف سے اس درجہ محتاج ہے کہ اگر یہ بازاری سسٹم بند ہو جائے تو ان کی زندگی کے اکثر امور بند ہو جائیں۔ گاؤں کے اندر کہیں کہیں ایک دو، دوکانیں بنی ہوئی ہیں لیکن ان میں ملنے والے سامان اتنے محدود ہیں کہ زندگی کے نصف، ثلث ربع بلکہ عشر بھی پورا نہیں ہو سکتا۔

ان بازاروں میں اکثر بازار ایسے ہیں کہ صرف ہفتہ کے متعین دن کو لگتے ہیں، ان دنوں کے علاوہ باقی دنوں میں وہ بازار بھی ضروریات زندگی کے لئے کافی نہیں، بازار کے پاس کے باشندوں میں جن کو ضرورت ہوتی ہے، ان کو کئی میل کی دوری پر اس دن کو لگنے والے کسی دوسرے بازار میں جانا پڑتا ہے، البتہ دو ایک بازار ایسے ہیں کہ ہفتہ کے متعین دن کے علاوہ بھی اس میں اکثر ضروریات ملتی ہیں۔

مخصوص مقام جو کہ ٹاؤن یا شہر ہیں اور روزانہ کے ضروری سامان ملنے والے جو بعض بازار ہیں، ان

= میں جمعہ پڑھنا چاہئے تاکہ اسلام کی رونق و شوکت قائم رہے الخ“ (کفایت المفتی، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة

والعیدین: ۲۳۵/۳، دار الإشاعت کراچی)

”واستشهد له بما في التجتيس عن الحلواني أن كسالى العوام إذا صلوا الفجر عند طلوع

الشمس لا يمتعون؛ لأنهم إذا منعوا، تركوها أصلاً، وأداؤها مع تجويز أهل الحديث لها أولى من تركها

أصلاً الخ“ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۷۱/۲، سعید)

مواضع میں تو جمعہ کی نماز ادا ہونے کے بارے میں کوئی بات نہیں، ایسے مواضع میں تو جمعہ ہم بھی پڑھتے ہیں، لیکن ان کے علاوہ جو گاؤں ہیں ان میں جمعہ کی نماز حنفی مذہب والوں کے لئے کیسے درست ہو سکتی ہے؟ یہاں کے مقامی علماء اس مسئلہ میں کئی حصے میں بٹ گئے ہیں، اکثریوں کی تعداد ایسی ہے کہ سماج اور عوامی دھارے میں بہہ گئے ہیں، جمعہ کے دن مسجد میں جاتے ہیں، جمعہ کی امامت کرتے ہیں یا مقتدی بن کر نماز پڑھ آتے ہیں، لیکن کبھی بھی تفکر و تدبر سے کام نہیں لیتے۔ اس بارے میں دریافت کرنے سے بھی وہ ادھر ادھر کی ہانکتے ہیں، عوام سے مرعوب ہو کر اس گاؤں میں جمعہ جائز ہونے کا وہم کر بیٹھے ہیں۔

دلیل کے میدان میں وہ کبھی جمعہ فی القری کے جواز پر اجماع ہونے کے دعویدار بنتے ہیں اور کبھی یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جن گاؤں میں عدم جواز کا حکم ہے وہ عرب یا یوپی وغیرہ ملکوں کے دیہات ہیں، آسام، بنگلہ کے دیہات نہیں، یہاں بلاشبہ جمعہ جائز ہے، کبھی یہاں کے گاؤں کو مصر کہنے کی جرأت کرتے ہیں، وغیرہ۔ بعض علماء ایسے ہیں کہ خود تو عدم جواز کے قائل ہیں اور اپنے حلقہ معتقدین میں اس کا کم و بیش چرچا بھی کرتے ہیں، لیکن بعض مصالحوں کی عذر سے وہ عام سطح پر اس کا اعلان کر کے عوام کی مخالفت مول لینا پسند نہیں کرتے، بہت کم تعداد میں علماء ایسے ہیں کہ ہمت کر کے بولتے ہیں اور عوام تک بات پہنچاتے ہیں۔ اسی بناء پر اب مجھ سے علماء کا فتویٰ طلب کیا جا رہا ہے۔

یہاں کے علماء کے حالات سے مجھے جہاں تک خیال ہے کبھی بھی اس مسئلہ میں وہ متفق نہیں ہو سکتے، بلاسوچے سمجھے کچھ علماء حنفی کے لئے بھی چھوٹے گاؤں میں جائز بلکہ فرض کہتے رہیں گے، لہذا استفتاء دارالعلوم دیوبند روانہ کیا جا رہا ہے تاکہ جواب سب کے نزدیک مسلم رہے۔

سرکاری امور کی سہولت کے لئے سرکار سے ایک ایک گاؤں ایک ایک نام سے موسوم ہے، عام طور پر ایک گاؤں میں دو دو تین تین بستیاں ہیں، ایک بستی سے دوسری بستی قدرے انفصال کی وجہ سے الگ الگ شمار کی جاتی ہے، ایک ایک بستی میں چھوٹے بڑے مرد عورت ملا کر کل آدمی دو چار، پانچ، چھ سو ہوتی ہے، ذرا قدرے بڑے گاؤں میں سب بستیاں مل کر ایک ڈیڑھ ہزار تک ہو سکتی ہے لیکن سامان ضروریات کے لئے وہ سب کے سب بازار یا شہر کے محتاج ہیں، جو کسی اور موضع میں ہے۔

اب یہاں آس پاس کے دو چار بستی کو موضع واحدہ شمار کر کے اس میں بڑا گاؤں ہونے کا اعتبار کر سکتے ہیں

اور جمعہ درست ہو سکتا ہے یا نہیں؟ سامانِ ضروریات ملنے نہ ملنے سے قطع نظر ایسے گاؤں پر شرح وقایہ کی تعریف مصر: ”لایسع اکبر مساجدہ اہلہ“ (۱) صادق آسکتی ہے۔ دراصل علمائے قائلین جواز اسی دلیل شرح وقایہ کا دامن پکڑے ہوئے ہیں۔ براہ کرم یہ جواب مرحمت ہو کر کہ کیا اسی بناء پر ان قرئی صغار میں جمعہ جائز ہوگا؟

البتہ یہاں ایک شبہ ہے کہ کتابوں میں لکھتے ہیں کہ اگر کوئی قاضی شرعی کسی گاؤں میں اقامت جمعہ کی رائے دے دے تو باقاعدہ اس کے کہ مجتہد فیہ میں قاضی کی رائے ملنے سے وہ حکم مجتہد فیہ نافذ ہو جاتا ہے، لہذا وہاں جمعہ درست ہوگا اور یہ بھی بات مسلم ہے کہ ہندوستان میں قاضی شرعی نہ ہونے کی وجہ سے بہت سے مسائل میں جماعت مسلمین کا متفقہ فیصلہ قاضی شرعی کے شرعی فیصلہ کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ یہ بھی بات ظاہر ہے کہ اس ملک میں عوام (بلفظ دیگر) جماعت مسلمین اتحاد جامع مسجد اور اقامت جمعہ کے بارے میں متفق نظر آ رہے ہیں، بجز ان علماء کے جو جواز جمعہ کے منکر و مانع ہیں، تو کیا استثناء ایسے علماء کے دیگر لوگوں کے اتفاق کو اجماع پر جواز جمعہ فی القرئی الصغیرۃ یا اتصال حکم قاضی بقول جواز جمعہ قرار دے کر جواز جمعہ کی رائے دی جاسکتی ہے؟

در مختار، شامی، شرح وقایہ ہدایہ، حضرت مولانا تھانوی کا امداد الفتاویٰ اور فتاویٰ دارالعلوم وغیرہ کتب فقہ کے مسائل جمعہ دیکھے گئے ہیں، ماشاء اللہ ہمیں کوئی شبہ نہیں لیکن کچھ لوگ ہیں کہ فتویٰ ہی کے خواہاں ہیں، لہذا براہ کرم افہام عوام کی سطح پر ذرا کھول کر قدرے تفصیل کے ساتھ مع حوالہ کتب جواب مرحمت فرمائیں، شاید یہ جواب ان علماء کے سامنے پیش ہو جو جواز کے قائل ہیں اور عوام کی دلجوئی کے لئے بلا تحقیق دلائل دینے کی کوشش کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس بات پر تو سب کا اجماع ہے کہ جمعہ کا حال پنجگانہ نماز کی طرح نہیں کہ شہر ہو یا گاؤں، یا آبادی ہو یا جنگل، حضر ہو یا سفر، زمین ہو یا سمندر کی سطح، افراد ہو یا جماعت، ادا ہو یا قضاء ہر طرح پڑھنے کی اجازت ہو جائے، کما صرح بہ الإمام أبوبکر الجصاص فی أحكام القرآن (۲)۔ لامحالہ جمعہ کے لئے کچھ شرائط

(۱) (شرح الوقایہ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱/۱۹۹، سعید)

(۲) ”اتفق فقهاء الأمصار علی أن الجمعة مخصوصة بموضع، لا يجوز فعلها فی غیرہ؛ لأنهم مجمعون

علی أن الجمعة لا تجوز فی البوادی ومناهل الأعراب“۔ (أحكام القرآن للجصاص رحمہ اللہ تعالیٰ،

سورة الجمعة، پ: ۲۸، فصل: ۲۶۲/۳، قدیمی)

ہیں، ان شرائط میں سے ایک اہم شرط یہ بھی ہے کہ جمعہ چھوٹی بستی (قریہ صغیرہ) میں جائز نہیں، بڑی بستی (قریہ کبیرہ، قصبہ، مصر) میں پڑھنا چاہیے: ”وتقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرہ التی فیہا أسواق، و فیما ذکرنا إشارة إلى أنه لا تجوز فی الصغیرة، الخ“۔ شامی، ص: ۵۳۷ (۱)۔

قریہ صغیرہ و کبیرہ کی تعریف جو کچھ کی جاتی ہے وہ گنہ و ہو حقیقت بیان کرنے کے لئے نہیں بلکہ وہ علامات بتلانے کے لئے ہیں اور علامات کا حال یہ ہے کہ وہ عرف کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہیں (۲)، اس لئے بہت سی علامات ایسی ہیں جو پہلے قابل رعایت نہیں تھیں، اب قابل رعایت ہیں۔

شرح وقایہ میں جو مصر کی تعریف کی گئی ہے اس کی تنقید بھی شامی میں مذکور ہے۔ جس تعریف کو امام اعظم ابو حنیفہ سے نقل کر کے ”الأصح“ قرار دیا ہے وہ یہ ہے:

”عن أبي حنيفة أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رسا تيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، الخ“۔ شامی، ص: ۵۲۶ (۳)۔

لہذا شرح وقایہ کی تعریف پر سہارا لینا خود مزریف ہے، اس لئے طحاوی نے لکھا ہے کہ: ”قوله: لا یسع أكبر مساجده أهله، هذا یصدق على كثير من القرى“ (۴)۔

جمعہ کی شرائط میں سے موجود نہ ہونے پر بھی عوام کی رعایت سے جمعہ پڑھنا، یا اس کی اجازت دینا

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء المصر على العرف“۔ (فیض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۳۲۹/۲، خضر راہ بک ڈپو، دیوبند)

”وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأ، فمأهو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، ومالیس بمصر لم یجز فيه. إلا أن یكون فناء امصر“۔ (الکوکب الدرّی، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترک الجمعة من غیر عذر: ۱۹۹/۱، سہارنپور)

(۳) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۴) (حاشیة الطحاوی على الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۳۳۸/۱، دارالمعرفة، بیروت)

منصب اہل علم کے خلاف ہے جو اعتقادی و عملی مفاسد پر مشتمل ہے، جن میں سے چند یہ ہیں: جمعہ فرض نہ ہونے پر اس کے فرض ہونے کا اعتقاد کرنا، ظہر فرض ہونے پر اس کے فرض نہ ہونے کا اعتقاد کرنا، جمعہ کے قصد سے نماز پڑھی جائے گی وہ نفل ہوگی، نفل کے لئے خطبہ، اذان، اقامت، جماعت ان کو نفل میں قراءۃ بالجہر، نفل پڑھ کر یہ اعتقاد کرنا کہ اس سے فرض ساقط ہو گیا، فرض ظہر کو مستقلاً ترک کرنا، اس کی قضاء بھی نہ پڑھنا مقام غور ہے کہ ان اعتقادی اور عملی غلطیوں میں خود مستقلاً مبتلا ہونا اور عوام کو مبتلا کرنا کیا دینی خدمت ہے، یا دین کے خلاف سمت پر چلنا ہے (۱)۔

جو بستی ایسی ہو کہ وہاں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، ڈاکخانہ ہو، حکیم ہو یا ڈاکٹر ہو، مقدمات و نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے عدالت یا پنچایتی نظام ہو، بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں (یہ بات نہ ہو کہ ہفتہ میں ایک دن بازار لگا اور ضروریات خرید لیں، پھر ضرورت پیش آئی تو انتظار کرنا پڑا، یا دوسری بستی میں جانا پڑا)، ضروری پیشہ ور ہوں، ایسی بستی قریہ کبیرہ ہے۔ ہمارے اطراف میں دو ڈھائی ہزار کی آبادی میں آج کل عموماً یہ سب علامات جمع ہو جاتی ہیں، وہاں جمعہ پڑھا جائے جو بستی ایسی نہ ہو وہاں ظہر پڑھی جائے: ”لوصلی فی القری، لزہم أداء الظهر، الخ“۔ شامی، ص: ۵۳۷ (۲)۔

جو متعدد بستیاں اپنے نام اور آبادی کے اعتبار سے الگ الگ ہیں اور دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بستی کے محلے نہیں ہیں تو محض ادائے جمعہ کے لئے ان کو ایک شمار کرنا درست نہیں (۳)، خاص کر جب کہ اس

(۱) ”عن تميم الداري رضى الله عنه، أن النبی صلی الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“، قلنا: لمن قال: ”الله، ولكتابه، ولرسوله، ولأئمة المسلمين وعامتهم“۔

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى عليه: ”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عداؤلة الأمر، فإرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم، وكف الأذى عنهم، فاعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم، ويعينهم عليه بالقول والفعل..... وأمرهم المعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، ورحمة صغيرهم..... والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره الخ“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب الإيمان، باب: الدين النصيحة: ۵۴/۱، قديمی)

(۲) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

(۳) ”ومن كان مقيماً في أطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الأبنية متصلة إليه، فعليه =

مجموعہ میں بھی صرف مردم شماری کا اضافہ ہو جاتا ہے، لیکن دیگر شرائط بازار وغیرہ کا تحقق پھر بھی نہیں ہوتا۔
قاضی شرعی کو امام المسلمین کی طرف سے قوتِ تنفیذ حاصل ہوتی ہے تو اس کا حکم گویا کہ امام المسلمین کا حکم ہوتا ہے اور امام المسلمین کو ولایتِ عامہ حاصل ہوتی ہے۔ بعض مسائل میں پنچایت کو قاضی کی طرح فیصلہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہے، مگر یہ اختیار اس وقت ہے جب کہ فریقین متخاصمین اپنی طرف سے پنچایت میں مقدمہ پیش کریں اور اس کے فیصلہ پر رضا مندی کا اظہار کریں، جیسے کہ حکم کا حال ہوتا ہے۔

قوتِ تنفیذ نہ ہونے کی وجہ سے ابتداءً کسی پر حکم کو نافذ کرنے کا حق نہیں بلکہ مرائع کے بعد فیصلہ صادر ہو جانے پر بھی کوئی نہ مانے تو عدولِ علمی کی سزا دینا قابو میں نہیں، پھر یہ پنچایتی معاملہ مجبوراً دوسرے مذہب سے لیا گیا ہے، وہ بھی ایسے مسائل میں جن میں مذہبِ حنفی پر عمل کرنا دشوار ہو، جیسے مسئلہ مفقود میں کہ مدتِ مدید کا انتظار کرنے میں مفسدِ شرعیہ و ارتکابِ معاصی، عدمِ نفقہ وغیرہ ہیں اور جن مسائل میں یہ بات نہ ہو ان میں پنچایت کو قائم مقام کرنا بے محل ہے (۱)۔ وہہنا کذا لک۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

قصبہ کی تعریف کیا ہے؟

سوال [۳۶۹۶]: قصبہ کی تعریف کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قصبہ شہر سے چھوٹا ہوتا ہے، بڑے گاؤں سے بڑا ہوتا ہے، اس کی تعریف علامات کے اعتبار سے کی

= الجمعة، وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي، فلا الجمعة عليه وإن كان يسمع

النداء“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، ص: ۵۵۲، سہیل اکیڈمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلوٰۃ الجمعة:

۱/۱۴۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۲۸، رشیدیہ)

(۱) (راجع الحيلة الناجزة للتهانوی رحمہ اللہ تعالیٰ، صورت قضاء قاضی در ہندوستان، ص: ۱۴۸،

دارالاشاعت)

جاتی ہے گنہ کے اعتبار سے نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

مصر کی تعریف اور قریہ میں جمعہ کا حکم

سوال [۳۶۹۷]: نماز جمعہ کے متعلق چند باتیں عرض کرنی ہیں، بلاشبہ علمائے کرام نے مضبوط دلائل ہی کی بنیاد پر جمعہ کی ادائیگی کی صحت کے لئے مصر، یا قریہ کبیرہ کی شرط لگائی ہے، لیکن مصر یا قریہ کبیرہ کی تعریف میں علمائے احناف اور حضرات اکابرین کے اقوال میں اتنے شدید اختلافات (۲) اور ادائے جمعہ کے

(۱) ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهيل اكيڈمی لاہور)
”وليس هذا كله تحديداً له بل إشارة إلى تعيينه و تقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأً فما هو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الكوكب الدرى، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترك الجمعة من غير عذر: ۱/۱۹۹، مكتبة يحيويه سهارنپور)

راجع للتفصيل: (امداد الأحكام، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱/۷۵۹، مكتبة دارالعلوم كراچی)
(۲) ”أما المصر الجامع: فقد اختلف الأقاويل فى تحديده، ذكر الكرخى أن المصر الجامع ما أقيمت فيه الحدود و نفذت فيه الأحكام. وعن أبى يوسف روايات ذكر فى الإملاء: كل مصر فيه منبر و قاضى ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، فهو مصر جامع تجب على أهله الجمعة و روى عن أبى حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة فيها سكك و أسواق، ولها رساتيق، و فيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهو الأصح“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۵۸۴، رشيدية)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهيل اكيڈمی لاہور)

سلسلہ میں ان حضرات کے اعمال میں بھی اس قدر اختلافات ہیں کہ کسی گاؤں کو مصر یا قریہ کبیرہ کی تعریف سے خارج کرنا یا کسی شہر کو مصر میں داخل کرنا کافی مشکل معلوم ہوتا ہے۔

صاحب ”وقایہ“ مصر کی صرف ایک تعریف کرتے ہیں: ”مالا یسع أكبر مساجده لأهله مصر“ (۱) اول متأخرین کی ایک جماعت نے جس میں صاحب مختار بھی ہیں اس تعریف کو اپنایا ہے (۲) صاحب ”شرح وقایہ“ نے بھی مصر کی ایک ہی تعریف نقل کی ہے: ”عند البعض هو موضع إذا اجتمع أهله فی أكبر مساجده لم یسعهم“ (۳)۔ ”هو موضع“ پر مولانا عبدالحی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے حاشیہ لکھا ہے: ”هذا التفسیر منقول عن الثلجی، وعلیه فتویٰ اکثر الفقهاء، كما فی المجتبیٰ، و فی الولوالجیة: هو الصحيح“ (۴)، گویا مولانا نے اس تفسیر کی تصحیح بھی فرمائی ہے۔ مولانا عبد الشکور صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی مصر کی یہی تعریف کی ہے، اور خزانۃ المفتیین اور البحر الرائق وغیرہ کا حوالہ دیا ہے، ملاحظہ ہو علم الفقہ دوم، ص: ۱۳۵، ۱۳۶ (۵)۔

مصر فقہاء کی اصطلاح میں اس مقام کو کہتے ہیں جہاں ایسے مسلمان جن پر نماز جمعہ واجب ہے اس قدر ہوں کہ اگر سب مل کر وہاں کے کسی بڑی مسجد میں جمع ہونا چاہیں تو اس مسجد میں ان سب کی گنجائش نہ ہو، اس مسجد سے جمعہ مسجد مراد نہیں ہے بلکہ بنجوقتہ نماز کی مسجد مراد ہے، جس مقام میں یہ تعریف صادق ہو وہ مصر ہے اور جہاں صادق نہ ہو وہ قریہ ہے۔

نیز مولانا عبدالحی نے شرح وقایہ کی عبارت ”إذا اجتمع“ پر حاشیہ لکھا ہے: ”وقیل: أكبر

(۱) (شرح الوقایہ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱/۱۹۸، ۱۹۹، سعید)

(۲) ”والمصر: ما لو اجتمع أهله فی أكبر مساجده، لم“۔ (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب

الصلاۃ، باب صلاۃ الجمعة: ۱/۱۰۸، حقانیہ پشاور)

(۳) (شرح الوقایہ، باب الجمعة: ۱/۱۹۸، ۱۹۹، سعید)

(۴) (عمدة الرعاية فی حل شرح الوقایہ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة (رقم الحاشیة: ۲۲):

۱/۱۹۸، سعید)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

(۵) (علم الفقہ، کتاب الصلاۃ، نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں، حصہ دوم، ص: ۳۱۳، دار الاشاعت کراچی)

المساجد للمصلوات الخمس كما في فتاوى الزاهدی الخ (۱)۔ اور مولانا رحمہ اللہ تعالیٰ نے حاشیہ میں مصر کی ان مختلف تعریفات کو جنہیں ائمہ احناف نے بیان کیا ہے نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”مگر اکثر فقہاء کے نزدیک مختار اور متاخرین کا مفتی بہ قول وہی ہے جو ہم نے لکھا ہے“ (البحر الرائق، خزائن المفتیین، فتاویٰ زاہدی) (۲)۔ صاحب ہدایہ نے بھی مصر کی ایک ہی تعریف کی ہے، شرح عنایہ میں بھی یہی تعریف نقل کی گئی ہے، ملاحظہ ہو فتح القدر جزء ثانی، ص: ۱۴ (۳)۔

اسی لئے ہمارے یہاں جن بستیوں میں مصر کی یہ تعریف صادق آتی ہے اور وہاں جمعہ کی نماز بھی ہوتی ہے تو اگر وہاں کے لوگ اپنے اوپر جمعہ کی نماز فرض سمجھ کر ادا کریں تو کیا حرج ہے، جب کہ جمعہ سے روکنے میں اختلاف کا اندیشہ، علماء سے بدظنی اور ان بستیوں میں نماز جمعہ پڑھنے والے اکابرین سے بدگمانی یقینی چیز ہے،

(۱) (عمدة الرعاية في حل شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، رقم الحاشية: ۲۳، ۱۹۸/۱، سعید)

(۲) (علم الفقه، كتاب الصلاة، نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں حصہ دوم، ص: ۳۱۳، دار الاشاعت کراچی)
(۳) صاحب ہدایہ نے مصر کی دو تعریفیں ذکر کی ہیں شرح عنایہ میں ان دو تعریفوں کے ساتھ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایک تیسری تعریف بھی نقل کی گئی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

”وفى الهداية: والمصر الجامع: كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام، ويقيم الحدود، وهذا عند أبي يوسف رحمه الله تعالى، وعنه: أنهم إذا اجتمعوا في أكبر مساجدهم، لم يسعهم. والأول اختيار الكرخي وهو الظاهر، والثاني اختيار الثلجي.

وفى العناية: ”و عرف المصر الجامع بقوله: (كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود) والمراد بالأمير وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم قال ابن شجاع رحمه الله تعالى: أحسن ما قيل فيه: إذا كان أهلها بحيث لو اجتمعوا في أكبر مساجدهم، لم يسعهم ذلك، حتى احتاجوا إلى بناء مسجد آخر للجمعة، وهذا الاحتياج غالب عند اجتماع من غلبة الجمعة. والأول اختيار الكرخي وهو ظاهر الرواية، وعليه أكثر الفقهاء، والثاني اختيار أبي عبد الله الثلجي. وعن أبي يوسف رواية أخرى غير هاتين الروایتين وهو: كل موضع يسكنه عشرة آلاف فكان عنه ثلاث روايات.“
(العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۲/۲، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

جیسا کہ ایک بستی میں پہلے سے جمعہ کی نماز ہوتی آرہی تھی اور اب بعض لوگ جمعہ کی نماز نہیں پڑھتے ہیں جن کو دیکھ کر بعض لوگ ظہر کی نماز پڑھتے ہیں اور کچھ لوگ حسب سابق جمعہ کی نماز پڑھتے ہیں اور کچھ لوگ جن کے دلوں میں جمعہ کی بڑی اہمیت تھی اور وہ صرف جمعہ ہی کی نماز پڑھتے تھے، ان کے دلوں سے جمعہ کی عظمت نکل گئی اور ہفتہ کی اس عید والی نماز سے بھی محروم ہو گئے اور عید و بقرہ عید کی نماز سے بھی ان کو چھٹکارا مل گیا، پھر یہ قریہ صغیرہ میں جمعہ پڑھنے کو بعض حضرات نے بدعت حسنہ کہا ہے، ملاحظہ ہو قدوری، مطبوعہ قیومی کانپور، ۱۳۷۰ھ، مطابق ۱۹۵۱ء، باب صلوٰۃ الجمعة:

”ولا تجوز فی القرى“ پر حاشیہ: ”وقد کتب جدی بخطه علی ظهر الهدایة نقلاً عن يدالمصنف للکفاية: البلدة الكبيرة بمنزلة المصر، وأما الصغيرة فالجمعة فيها بدعة حسنة، لشيخ الإسلام المروى فی حاشية شرح الوقایه“ (۱).

دوسری بات یہ ہے کہ میری بستی (جس میں مصر کی یہ تعریف صادق آتی ہے) سے قریب ہی ایک جگہ ہے جہاں بازار ہے، دوکان ہیں، ہوٹل ہیں، ایک دینی ممتاز مدرسہ ہے جہاں ہمیشہ علماء رہتے ہیں، ریلوے اسٹیشن، بس اڈہ اور ایک سے ہائی کلاس تک اسکول بھی ہیں، موبیٹی اور غیر موبیٹی ڈاکٹر اور نرسیں بھی رہتی ہیں، عام ضروریات کی ساری چیزیں ملتی ہیں، اور بازار ہی سے بالکل متصل پچھم (مغرب) کی طرف ایک بستی ہے اور دکھن (مشرق) کی طرف ایک سوافر لانگ پر ایک دوسری بستی بھی ہے۔ نیز میری بستی سے چار میل کے فاصلہ پر ایک جگہ لوریا ہے جہاں تھانہ ہے، سرکاری بلاک ہے، چینی کی فیکٹری اور اچھی خاصی آبادی بھی ہے، وہاں بازار ہے، ضروریات زندگی کی ہر سہولت حاصل ہے۔ چار ہی میل کے فاصلہ پر ایک دوسرا بازار چنپٹیا ہے، جہاں ضروریات زندگی کی ساری ہی چیزیں دستیاب ہوتی ہیں، ریلوے اسٹیشن، چینی فیکٹری، سرکاری بلاک، ہسپتال اور کافی آمدنی ہونے کے ساتھ شمالی بہار میں غلہ کا سب سے بڑا بازار بھی ہے، یہاں بھی مصر کی دوسری تعریفیں صادق آتی ہیں۔

امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے توابع مصر کی تعریف میں جو اقوال نقل کئے ہیں ان میں ایک امام

(۱) (المعتصر الضروري، حاشیہ مختصر القدوری، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشیة: ۸)،

ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایک قول تین فرسخ کا ہے اور بعض دوسرے حضرات سے ایک میل اور بعض سے دو میل اور بعض سے چھ میل ہے اور آخر میں لکھتے ہیں: ”وقیل: أن يحضر الجمعة وبيت بأهله من غير تكلف، تجب عليه الجمعة، وإلا فلا، وفي البدائع: وهذا أحسن“ (۱)۔

مولانا ادریس صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی التعلیق الصبیح میں امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کو نقل کرتے ہوئے ”کذا فی المرقاة“ کہا ہے (۲)۔ اور مولانا رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”قوله: الجمعة على من اواه الليل إلى أهل“ کی پوری تشریح فرمائی ہے:

”قال المظهری: أی الجمعة واجبة على من كان بين وطنه وبين الموضع الذي يصلى فيه الجمعة مسافة ممكنة الرجوع بعد أداء الجمعة إلى وطنه قبل الليل، وبهذا قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى. وشرط عنده أن يكون خراج وطنه ينقل إلى ديوان المصر الذي يأتيه للجمعة، فإن كان لوطنه ديوان غير ديوان المصر، لم يجب عليه الإتيان، ذكره الطيبي“ (۳)۔

اس تشریح کے اعتبار سے میری بستی میں جمعہ کی نماز واجب ہوگی، تو پھر اگر واجب سمجھ کر ادا کی جائے تو

(۱) ”ومن كان من مكان من توابع مصر، فحكمه حكم أهل مصر في وجوب الجمعة عليه بأن يأتي مصر فليصلها فيه. واختلفوا فيه، فعن أبي يوسف: إن كان الموضع يسمع فيه النداء من مصر فهو من توابعه، وإلا فلا. وعنه: كل قرية متصلة بربض مصر وغير المتصلة لا. وعنه: أنها تجب في ثلاثة فراسخ. وقال بعضهم: قدر ميل، وقيل: قدر ميلين، وقيل: ستة أميال، وعن مالك رحمه الله تعالى ستة، وقيل: إن أمكنه أن يحضر الجمعة وبيت بأهله من غير تكلف، تجب عليه الجمعة، وإلا فلا، قال في البدائع: وهذا حسن“ (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۳/۲، مصطفى البابي الحلبي، مصر) (وكذا في البدائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما بيان شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشيدية)

(۲) ”وقال ابن الهمام: ومن كان من توابع مصر، فحكمه حكم أهل مصر في وجوب الجمعة عليه..... قال في البدائع: وهذا حسن، كذا في الطرقات“ (التعلیق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الصلاة، باب وجوب الجمعة: ۱۳۷/۲، مجلس اشاعة العلوم حيدر آباد دکن)

(۳) (التعلیق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الصلاة، باب وجوب الجمعة: ۱۳۷/۲، مجلس اشاعة العلوم حيدر آباد دکن)

کیا حرج ہے؟ جب کہ آج کل خراج یعنی مالگزاری وغیرہ بلاک ہی اپنے ملازم سے وصول کراتا ہے اور ہمارا بلاک لوریا میں ہے، اور بعض قریب کی بستیوں کا بلاک چنپٹیا میں ہے۔ مولانا عبد الشکور رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی علم الفقہ دوم، ص: ۱۴۵ میں لکھا ہے (۱): ”ہاں اگر کوئی گاؤں شہر سے اس قدر قریب ہو کہ وہاں سے نماز جمعہ پڑھنے کے لئے اگر کوئی شخص آئے تو دن ہی دن میں اپنے گھر واپس جاسکے تو ایسا مقام بھی مصر کے حکم میں ہے اور وہاں کے لوگوں پر بھی نماز جمعہ فرض ہے“ (شرح سفر السعادة)۔

امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے تین فرسخ کا قول تو نقل کیا ہے ہی (۲)، نیز قدوری مطبع قیومی کانپور ۱۳۷۰ھ، میں ”باب الصلوٰۃ الجمعة“ کے اندر ”أو فی مصلی المصر“ پر حاشیہ یہ تحریر ہے:

”وفی تقدیر الأفنیۃ أقوالٌ قدرها بعضهم بمیلین، و بعضهم بفرسخین، و بعضهم بغيره و بعضهم بمنتهی حد الصوت إذا صاح أو أذن المؤذن، والمختار للفتوی قول محمد أنه یحد بفرسخ“ (۳)۔

اور فرسخ کا ترجمہ تین میل ہاشمی، اور بقول بعض بارہ ہزار گز ہے جو تقریباً آٹھ کلومیٹر کے برابر ہوتا ہے، مصباح اللغات (۴) المنجد (۵)۔

ان تفصیلات کے بعد قدوری کے حاشیہ کے مطابق کہ قریہ صغیرہ میں جمعہ کی نماز بدعت حسنہ ہے، اگر علماء سے بدظنی اور اختلاف سے بچنے کے لئے اس قول پر فتویٰ دیا جائے تو کیا حرج ہے؟ اور اگر اس قول پر فتویٰ نہ دیا جائے تو بھی میری بستی جیسی اور دوسری بستیاں توابع مصر میں سے ہیں اور ان میں جمعہ واجب ہے، امام

(۱) (علم الفقہ، کتاب الصلاۃ، نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں حصہ دوم، ص: ۳۱۲، دار الاشاعت کراچی)

(۲) ”وعنه (أی ابی یوسف) أنها تجب فی ثلاثة فراسخ“۔ (فتح القدیر، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة:

۵۴/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۳) (المعتصر الضروري، حاشیہ مختصر القدوری، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، (رقم الحاشیة: ۸)،

ص: ۵۶، سعید)

(۴) (مصباح اللغات عربی اردو، ذکرہ تحت لفظ ”فرس“، ص: ۶۲۶، دار الاشاعت کراچی)

(۵) (المنجد عربی اردو، ذکرہ تحت لفظ ”فرس“، ص: ۷۳۸، دار الاشاعت کراچی)

ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق کہ توابع مصر تین فرسخ ہے، گویا نو میل ہاشمی، تک توابع مصر ہے، جب کہ چار چار انگریزی میل ہی پر لوریا اور چنپٹیا دونوں مصر ہیں، اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق جسے قدوری کے حاشیہ پر فتویٰ دینے کے لئے مختار کہا گیا ہے کہ توابع مصر ایک فرسخ تک ہے یعنی تین میل ہاشمی جب کہ ساٹھی جو مصر ہے میری بستی سے کل دو میل انگریزی پر ہے اور لوریا اور چنپٹیا بھی ہاشمی تین میل سے زیادہ نہیں ہوں گے۔

نیز حدیث ”الجمعة علی من اواه اللیل الی اہلہ“ کی تشریح میں مولانا محمد ادریس صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”قال المظہری رحمہ اللہ تعالیٰ الخ“ سے تشریح کرتے ہوئے جو ”بہذا قال الإمام أبو حنیفة الخ“ کہا ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق بھی میری بستی توابع مصر سے ہے، کیونکہ ایک آدمی چنپٹیا اور لوریا دونوں ہی مصر سے بآسانی جمعہ کی نماز پڑھ کر دن ہی دن میں لوٹ سکتا ہے اور میری بستی کا خراج بھی لوریا ہی میں جمع ہوتا ہے تو اس طرح میری بستی میں جمعہ کو واجب قرار دینا ہمارے تینوں ائمہ حضرات کے قول پر عمل کرنا ہے۔

اس کے باوجود اگر میری بستی میں جمعہ کے عدم وجوب یا جمعہ کے وجوب اور ادائیگی کی عدم صحت کا فتویٰ دیا جائے تو کچھ لوگ جمعہ کی نماز پڑھیں گے کیوں کہ اکابرین کا عمل اور ان سے عقیدت اس پر مجبور کرے گی اور کچھ لوگ ظہر کی نماز، اور دونوں جماعتیں تارک فرض قرار پائیں گی اور دونوں ہی جماعتیں ایک دوسرے کو تارک فرض اور فاسق تصور کریں گی۔

تو کیا اس عظیم فتنہ سے بچنے کے لئے اور حتی الامکان لوگوں کو معصیت سے بچانے کے لئے اور تینوں ائمہ کرام کے قول پر عمل پیرا ہونے کے لئے میری بستی میں وجوب جمعہ اور صحت ادا کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا جب کہ تمام متاخرین کا مفتی بہ قول بھی یہی ہے؟ اور پھر یہ کہ ہمارے یہاں دو بستیوں کے درمیان عموماً ایک کلومیٹر سے کم ہی فاصلہ ہے اور تقریباً عام بستیوں میں عام ضروریات زندگی کے سامان بھی فراہم ہوتے ہیں۔ دیوبند کے اطراف و جوانب کی بستیوں کی طرح یہاں بستیاں نہیں ہیں۔

۲..... اداۓ جمعہ کی صحت کے لئے فقہاء نے جو شرائط لگائی ہیں وہ تمام شرائط ہندوستان کے کسی شہر میں نہیں پائی جاتی ہیں، حتیٰ کہ وہ شرائط دیوبند میں بھی نہیں پائی جاتی ہیں، صاحب وقایہ نے ”السلطان أونائبہ“

کی شرط لگائی ہے (۱)، قدوری بھی رقم طراز ہیں: ”و لا تجوز إقامتها إلا للسلطان أو لمن أمره السلطان“ (۲)، صاحب شرح وقایہ بھی یوں تحریر فرماتے ہیں: ”فعند البعض هو موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود“ (۳)۔

اور ظاہر بات ہے کہ سلطان یا ایسا امیر اور قاضی جو احکام شرعیہ کو نافذ کرے اور حدود کو قائم کرے ہندوستان میں کہیں نہیں ہے، لہذا کسی شہر میں سلطان کا نائب بھی نہیں ہوگا تو پھر دیوبند یا ہندوستان کے کسی دوسرے شہر میں جمعہ کی نماز کیسے صحیح ہوگی؟ اور اگر سلطان یا نائب سلطان اور امیر و قاضی کی تاویل ایسے شخص سے کی جائے جس پر سب لوگ متفق ہوں جیسا کہ بعض علماء نے لکھا ہے، تو پھر مصر کی تعریف میں تاویل کر کے گاؤں اور بستیوں میں رہنے والوں کے شہروں سے تعلقات آمد و رفت کی کثرت کا رو باری سلسلہ میں لین دین، رہن سہن، گفتگو، کھانا پینا، تعلیم و شناخت و کلچر میں یکسانیت کے سبب ان تمام بستیوں کو مصر میں شمار کر لینے میں کیا حرج ہے جہاں جمعہ کی نماز ہوتی چلی آرہی ہے؟ جب کہ اس میں ایک مصلحت یعنی عظیم فتنہ سے بچاؤ بھی ہے جس کی طرف ماقبل میں اشارہ کیا گیا ہے۔

۳..... اکابرین حضرات کے فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے ادائے جمعہ کی صحت کی بعض شرائط کو بالکل ہی نظر انداز کر دیا ہے، مثلاً صحت ادا کے لئے سلطان یا نائب سلطان یا احکام شرعیہ کو نافذ کرنے والے اور حدود کو قائم کرنے والے امیر یا قاضی کی شرط لگائی ہے مگر اکابرین کے فتاویٰ میں اس کا تذکرہ نہیں ہے، ملاحظہ ہو فتاویٰ دارالعلوم سوال نمبر: ۲۳۴۲، الجواب: ”دیہات دو قسم کے ہیں: قریہ کبیرہ اور قریہ صغیرہ، قریہ کبیرہ حکم قصبہ و شہر قرار دیکر فقہاء نے اس میں وجوب جمعہ کا فتویٰ دیا ہے، کما فی الشامی الخ“ (۴)۔

نیز ملاحظہ ہو فتاویٰ دارالعلوم، سوال نمبر: ۲۳۵۷، الجواب: ”اگر وہ دونوں گاؤں عرف میں ایک ہیں اور

(۱) ”و شرط لأدائها المصر..... فعند البعض هو موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود

..... والسلطان أو نائبه الخ“۔ (شرح الوقایہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۱۹۸، ۱۹۹، سعید)

(۲) (مختصر القدوری مع اللباب، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۱۱۳، قدیمی)

(۳) (شرح الوقایہ، المصدر السابق، الحاشیة رقمها: ۱۹)

(۴) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، الباب الخامس عشر فی صلاة الجمعة، (رقم السؤال: ۲۳۴۲):

۴۸/۵، دارالاشاعت کراچی)

ایک ہی سمجھے جاتے ہیں اور کل آبادی دونوں گاؤں کی دو ہزار آدمیوں کی ہے اور وہ بڑا قریہ سمجھا جاتا ہے تو جمعہ وہاں صحیح ہے، ”کما فی الشامی الخ“ (۱)۔

ان فتاویٰ میں سلطان، نائب سلطان، امیر قاضی کا کہیں بھی تذکرہ نہیں ہے، شرط صرف آبادی کی مقدار ہے تو اگر ماقبل میں اشارہ کردہ فتنہ عظیم سے بچنے کے لئے مصر ہونے کی شرط بھی ہٹا کر بستیوں میں وجوب جمعہ اور صحت ادا کا فتویٰ دیا جائے تو کیا حرج ہے؟ جب کہ بہت سی بستیوں میں ابوالمحاسن حضرت مولانا محمد سجاد رحمہ اللہ تعالیٰ، مولانا ریاض احمد صاحب سابق شیخ التفسیر دارالعلوم دیوبند اور دوسرے اکابرین نے بھی جمعہ کی بھی نماز پڑھی ہے۔ جواز کا فتویٰ دینے سے ان حضرات سے بدظنی بھی نہیں ہوگی، علماء کا وقار اور شریعت کی اہمیت بھی مسلمانوں کے دلوں میں باقی رہ جائے گی۔

۴..... مسائل کے سلسلہ میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول آپ کے یہاں معتبر ہے یا نہیں؟ اگر معتبر نہیں ہے تو مطلع فرمایا جائے اور اگر معتبر ہے تو فتنہ سے بچنے کے لئے عذر کی وجہ سے دیہات کی بستیوں میں وجوب جمعہ اور صحت ادا کے لئے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مسلک پر فتویٰ دیا جائے تو کیا حرج ہے؟ ملاحظہ ہو فتاویٰ رشیدیہ، مطبوعہ: جمید برقی پریس، بلیماران دہلی، ۱۳۴۸ھ:

مسئلہ: ”مذاہب سب حق ہیں، مذہب شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ پر عند الضرورة عمل کرنا کچھ اندیشہ نہیں مگر نفسانیت اور لذت نفسانی سے نہ ہو، عذر یا حجت شرعیہ سے ہو وے کچھ حرج نہیں، سب مذاہب کو حق جانے کسی پر طعن نہ کرے سب کو اپنا امام جانے“ (۲)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اتنی بات تو متفقہ طور پر مسلم ہے کہ جمعہ صلوٰۃ خمسہ کی طرح نہیں، کہ آبادی میں، جنگل میں، زمین میں، ریل میں، کشتی میں، تنہا، جماعت کے ساتھ ادا، قضاء ہر طرح درست ہو سکے بلکہ اس کے لئے کچھ

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، الباب الخامس عشر فی صلاة الجمعة، رقم السؤال: ۲۳۵۷: ۵/۵، دارالاشاعت کراچی)

(۲) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، تقلید اور اجتہاد کے مسائل، ملفوظات، ملفوظ نمبر: ۱، ص: ۲۰۹، ادارہ اسلامیات لاہور)

خصوصی شرائط ہیں، جگہ بھی اس کے لئے ایسی ہوگی جس میں کچھ خصوصیات ہوں گی:

”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجمعون على أن الجمعة لا تجوز في البوادي ومن أهل الأعراب، اهـ“. أحكام القرآن: ۴۴۵/۳-(۱)-

اس کے لئے تمدن کو سب ہی حضرات نے شرط قرار دیا ہے:

”وقد تلت الأمة تلقياً معنوياً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة ونوع من التمدن، وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخلفاؤه رضی اللہ تعالیٰ عنہم والأئمة المجتهدون رحمهم الله تعالى يجمعون في البلدان ولا يؤخذون أهل البدو ولا يقيم في عهدهم في البدو وفهموا من ذلك قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر أنه يشترط لها الجماعة والتمدن، اهـ“. حجة الله البالغة: ۲۸/۲-(۲)-

اس نوع من التمدن کی تعیین میں مختلف اقوال ہیں، مصر یا قریہ کبیرہ یا قصبہ کو فقہاء نے جواز جمعہ کے لئے شرط قرار دیا ہے، وہ درحقیقت اس نوع من التمدن کی تحقیق کے لئے ہے۔ مصر کی تعریفات بہت مختلف ملتی ہیں، وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ تعریفات بالکل نہیں کہ ذاتیات و جنس و فصل کے ذریعہ ان کو حد تمام قرار دیا جائے، بلکہ درحقیقت علامات کے ذریعہ تقریب الی الفہم مقصود ہے، عرف کے تغیر سے بھی علامات متغیر ہوتی رہتی ہیں اور جغرافیائی حیثیت سے بھی تغیر ہوتا ہے، پس زمان و مکان دونوں ہی مؤثر ہیں (۳)۔

(۱) (أحكام القرآن للجصاص، سورة الجمعة، پ: ۲۸، فصل: ۲۶۶/۳، قديمی کتب خانہ کراچی)

(۲) (حجة الله البالغة، کتاب الصلاة، الجمعة، تجب الجمعة في البلدان: ۷۶/۲، قديمی کتب خانہ)

(۳) ”وليس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه و تقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان في عهدهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر في عرفهم جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“. (الكوكب الدرر، أبواب الجمعة، باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۱۹۹/۱، مكتبة يحيوية سهارنپور)

”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء تعريف المصر على العرف“. (فيض الباري، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۳۲۹/۲، ديوبند)

ایک علاقہ میں جو علاماتِ مصر ہیں، ضروری نہیں کہ دوسرے علاقہ میں بھی وہی علامات ہوں، آج کل ہمارے اطراف میں عمومی علامات یہ ہیں: پختہ مکانات کافی تعداد میں ہوں، پختہ سڑکیں ہوں، محلے ہوں، ڈاکخانہ ہو، شفاخانہ یا حکیم ہو، مدرسہ یا اسکول ہو، مستقل دوکانیں ہوں، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں، ضروری پیشہ ور ہوں، کچہری یا نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے پنچائتی نظام ہو، آس پاس کے دیہات اپنی ضروریات وہاں سے پوری کرتے ہوں اور اس مقام کو قصبہ یا بڑا گاؤں کہا جاتا ہو، مردم شماری کے لحاظ سے کوئی خاص عدد لازم نہیں۔ یہ علامات کچھ مدت پہلے تین چار ہزار کی آبادی میں ہوتی تھیں، اب تمدن تیزی سے ترقی کر رہا ہے، اب اس سے کم آبادی میں بھی یہ علامات جمع ہو جاتی ہیں، بعض بستیوں کی آبادی دو ہزار ہے اس میں بھی یہ علامات موجود ہیں، بعض میں نہیں۔

آپ نے جو تعریف نقل کی ہے: ”ما لا یسع أكبر مساجده أهله“ اس پر طحاوی سے علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے: ”هذا یصدق علی كثير من القرى“۔ ۱/۵۳۶ (۱)، نیز ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے: ”وفیه إشکالٌ حیث لم یصدق علی المساجد الثلاثة، اھ“ شرح النقایۃ: ۱/۱۲۳ (۲)۔

عزراً لا حکام اور دررراً لا حکام میں ہے: ”و هو ما لا یسع أكبر مساجده أهله یعنی من یجب علیہ الجمعة لا مکانہ مطلقاً أو مالہ مفت، ذکرہ قاضی خان، وأمیر وقاض ینفذ الأحکام و یقیم الحدود، و کلا المعنیین منقول عن أبی یوسف، والأول اختیار الکرخی رحمہ اللہ تعالیٰ، والثانی اختیار الثلجی، اھ“ (۳)۔

اس پر محشی شرنبلالی نے غنیۃ ذوی الأحکام میں لکھا ہے:

”أقول: وعنه رواية ثالثة: هو كل موضع يسكن فيه عشر آلاف نفر كما في العناية، وقيل: يوجد فيه عشرة آلاف مقاتل، وفي المصر أقوال آخر، اھ“ (۴)۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۲) (شرح النقایۃ للملا علی القاری، کتاب الصلاة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۲۸۹، سعید)

(۳) (لم أظفر علی هذا الكتاب)

(۴) (لم أظفر علی هذا الكتاب)

تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق: ۱/ ۲۱۷، میں ہے:

”وہو کل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، وهذا رواية عن أبي يوسف، وهو اختيار الكرخي، وعنه: أنهم لو اجتمعوا في أكبر مساجدهم لا يسعهم، وهو اختيار البلخي، وعنه: وهو كل موضع يكون فيه كل محترف، ويوجد فيه جميع ما يحتاج الناس إليه في معاشهم، وفيه فقيهة مفت وقاض يقيم الحدود، وعنه: أنه يبلغ سكانه عشرة آلاف مقاتل، وقيل: أن يكون أهله بحال لو قصدهم عدو يمكنهم دفعه، وقيل: أن يكون بحال يعيش فيه كل محترف بحرفته من سنة إلى سنة من غير أن يشتغل بحرفة أخرى اهـ. وعن محمد كل موضع مضره الإمام، فهو مصر، حتى لو بعث إلى قرية نائباً لإقامة الحدود والقصاص يصير المصر، فإذا عزله يلحق بالقرى، اهـ“ (۱)۔

اتنی مختلف تعریفات اس وجہ سے ہیں کہ یہ علامات وعوارض ذاتیات ہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو تعریف منقول ہے وہ یہ ہے:

”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها والي يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، والناس يرجعون إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“ بدائع: ۲/ ۶۶۲ (۲)، زيلعي: ۱/ ۲۱۷ (۳)، رد المحتار: ۱/ ۵۳۶ (۴)، شرح نقايه: ۱/ ۱۲۳ (۵)، غنية المستملی: ۵۱۱ (۶)، غنية ذوی

(۱) (تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۵۲۳، ۵۲۴، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/ ۵۸۵، رشیدیہ)

(۳) (تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۵۲۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۴) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۷، سعید)

(۵) (شرح النقایۃ للملا علی القاری، کتاب الصلاة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/ ۲۸۹، سعید)

(۶) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

الأحكام للشرنبلالی: ۱/۱۲۶ (۱)، فتح القدیر: ۱/۴۱۰ (۲)۔

علامہ حلبی نے مختلف تعریفات نقل کر کے بطور فیصلہ لکھا ہے: ”فالحاصل أن أصح الحدود ما ذكره في التحفة، اهـ“۔ (۳)۔

یعنی بدائع کی نقل کردہ تعریف اصح ہے۔

توابع مصر کے متعلق امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ سے نقل کر کے آپ نے جو نتیجہ نکالا ہے کہ (آپ کی بستی میں جمعہ درست ہو) وہ خود ان کی تصریحات کے خلاف ہے، وہ تو یہ کہتے ہیں:

”إن أمكنه أن يحضر الجمعة وبيت بأهله من غير تكلف، تجب عليه الجمعة، وإلا فلا، وهذا حسن، اهـ“۔ بدائع: ۲/۶۶۳ (۴)۔

یعنی مصر کا رہنے والا اگر جمعہ کے لئے حاضر ہو کر جمعہ ادا کر کے بلا تکلف اپنے مکان واپس جاسکتا ہو تو مصر میں حاضر ہو کر اس پر جمعہ ادا کرنا واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ اس میں یہ کہاں ہے کہ مصر سے ایک میل، دو میل، تین میل، چھ میل، تین فرسخ، پر رہتا ہو تو وہیں جمعہ ادا کرے، بلکہ ان سب اقوال میں سے کسی کے قول کی بناء پر اپنے ذمہ جمعہ کو واجب سمجھتا ہو تو وہ مصر میں جا کر جمعہ ادا کر لیا کرے۔

غنیۃ شرح منیہ، ص: ۵۱۳، میں ہے:

”و من كان مقيماً في أطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي، فلا جمعة عليه وإن كان يسمع النداء. والغلوة الميل والأميال ليس بشيء، كذا روى الفقيه أبو جعفر عن أبي حنيفة وأبي يوسف، وهو اختيار شمس الأئمة الحلواني، كذا في فتاوى قاضي خان، اهـ“ (۵)۔

(۱) (لم أظفر على هذا الكتاب)

(۲) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۵۲، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۳) (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۵، رشیدیہ)

(۵) اصل اس طرح ہے: ”ليس بينه وبين المصر فرجة بل الأبنية متصلة إليه، فعليه الجمعة وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والغلوة والميل الخ“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی

صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

جس جگہ شرائط جمعہ موجود نہ ہوں اور وہاں جمعہ ہو رہا ہو تو نہایت دلسوزی ہمدردی نرمی سے لوگوں کو مسئلہ بتایا جائے کہ آپ حکم خداوندی سمجھ کر خدائے پاک کو راضی کرنے کے لئے اور اپنی آخرت درست کرنے کے لئے جمعہ پڑھتے ہیں لہذا حکم شرعی کے تحت تحقیق کی ضرورت ہے، جیسے کہ جمعرات کو جمعہ نہیں پڑھا جاسکتا، ریل میں، جہاز میں نہیں پڑھا جاسکتا، بلا خطبہ و بلا جماعت نہیں پڑھا جاسکتا اسی طرح چھوٹے گاؤں میں بھی نہیں پڑھا جاسکتا (۱)، نہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھا، نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھا، نہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے پڑھا (۲) وغیرہ وغیرہ۔ پھر جو لوگ نہ مانیں ضد کریں، ان کے درپے ہونے اور ان سے لڑنے کی ضرورت نہیں۔

۲..... فقہاء نے خود اس کے متعلق صراحت فرمادی ہے: ”وفی مفتاح السعادة عن مجمع الفتاوی: غلب علی المسلمین ولألة الکفار، يجوز للمسلمین إقامة الجمعة والأعیاد، ویصیر القاضی قاضیاً بتراضی المسلمین، و يجب علیهم أن یلتمسوا والیاً مسلماً“. طحطاوی علی المراقی الفلاح، ص: ۳۰۵ (۳)۔

(۱)

و حرّ صحیح بالبلوغ مذکرٌ مقیم و ذو عقلٍ لشرط وجوبها
و مصر و سلطان و وقت و خطبة واذن کذا جمع لشرط آدائها

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، رشیدیہ)

(۲) ”و کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلقاؤه رضی اللہ تعالیٰ عنہم و الأئمة المجتہدون رحمہم اللہ تعالیٰ یجمعون فی البلدان، و لا یؤاخذون أهل البدو، و لا یقام فی عہدہم فی البدو الخ۔“
(حجة الله البالغة، کتاب الصلاة، الجمعة، تجب الجمعة فی البلدان: ۷۶/۲، قدیمی)

(و کذا فی بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۱۷۰/۲، معہد الخلیل الاسلامی کراچی)

(۳) (حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلاة، احکام الجمعة، ص: ۵۰۷، قدیمی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة:

۱۳۶/۱، رشیدیہ)

اگر کہیں دارالاسلام میں بھی ایسی صورت پیش آجائے کہ استیذان سلطان نہ ہو سکے تو اس کے متعلق بھی جزئیہ موجود ہے:

”فأما إذا لم يكن إمام بسبب الفتنة أو بسبب الموت ولم يحضر والآخر بعد حتى حضرت الجمعة، ذكر الكرخي أنه لا بأس بأن يجمع الناس على رجل حتى يصل بهم الجمعة، وهكذا روى عن محمد، ذكره في العيون، لما روى عن عثمان رضي الله تعالى عنه أنه لما حوَّصر، قدم الناس علياً رضي الله تعالى عنه، فصلى بهم الجمعة“. كذا في بدائع الصنائع: ۲/۶۶۵ (۱)۔

لہذا سلطان یا نایب سلطان کے موجود نہ ہونے سے جمعہ میں شبہ نہ کریں۔

۳..... اس کا جواب نمبر ۲ سے واضح ہے، اگر فقہاء نے قریہ صغیرہ و کبیرہ میں ہر جگہ اجازت دی ہو تو کسی کو روکنے کا حق نہیں، قریہ کبیرہ کو تو حکم شہر و قصبہ فقہاء نے قرار دیدیا ہے، کیا قریہ صغیرہ کو بھی حکم شہر و قصبہ قرار دیدیا ہے؟ اگر اس کی کہیں صراحت ہو تو تحریر فرمائیں، اس سے بہت بڑا مسئلہ حل ہو جائے گا۔

یہ صحیح ہے کہ ابتداءً دو بستیاں جدا گانہ ہوں پھر آبادی بڑھتے بڑھتے دونوں آپس میں اس طرح متصل ہو جائیں کہ ان میں فرق نہ رہے ایک ہی معلوم ہوں تو ان کو ایک کہنا درست ہوگا (۲)۔ اگر مصر اور حکم مصر کی شرط ہٹا کر ہر بستی میں جمعہ کے وجوب کا حکم لگایا جائے تو یہ مستقل شریعت ہوگی اور حکم لگانے والا شارع ہونے کا مدعی ہوگا اور یہ حکم ایسا ہوگا کہ تمام امت کے خلاف ہوگا، خود حدیث پاک کے بھی خلاف ہوگا جس کو وحی غیر مملو کی حیثیت حاصل ہے (۳)۔ کیا حضرت مولانا محمد سجاد صاحب اور حضرت مولانا ریاض احمد صاحب نے ہر چھوٹی بڑی

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۸، رشیدیہ)

(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القری والمدن: ۶/۱۹۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”من كان مقيماً في أطراف المصـر ليس بينه وبين المـصر فرجة، بل الأبنية متصلة إليه، فعليه

الجمعة“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۵، رشیدیہ)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في

أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد“۔ (صحيح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور

فهو مردود: ۱/۳۷۱، قدیمی)

بستی میں جواز جمعہ کا فتویٰ دیا ہے؟ جس بستی میں انہوں نے جمعہ پڑھا ہے اس کا حال معلوم نہیں، لہذا میں اس کے متعلق کچھ نہیں کہہ سکتا۔

۴..... حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ بہت بڑے محدث اور فقیہ تھے، ان کے فتاویٰ کی جو عبارت آپ نے نقل کی ہے وہ صحیح و معتبر ہے، چنانچہ زوجہ مفقود کے متعلق دوسرے امام کے مسلک پر فتویٰ دیا جاتا ہے، کیوں کہ وہاں ضرورت متحقق ہے، مسئلہ زیر بحث میں اول تو ضرورت کیا ہے کہ کسی دوسرے امام کے مسلک کو اختیار کیا جائے، دوسرے وہ کون سے امام ہیں جن کے نزدیک ہر چھوٹی بڑی بستی میں جمعہ کا وجوب ہے، جس غلط علم یا عمل میں لوگ مبتلا ہیں اس کی اصلاح کی جائے، یہ ہے اصلی علاج، نہ کہ ان کی خاطر غلط فتویٰ دے کر ان کی غلطی کو مستحکم کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

احناف نے جمعہ کے لئے مصر کی شرط کیوں لگا دی؟

سوال [۳۶۹۸]: ہفتہ میں سات دن ہوتے ہیں اور جمعہ سب کا سردار مانا جاتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن کی بہت فضیلتیں بتلائی ہیں اور فرمایا ہے کہ جمعہ کے دن مجھ پر درود شریف زیادہ پڑھا کرو کیونکہ اس دن درود پڑھنے کے زیادہ فضائل ہیں (۱) اور فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص جمعہ اور

= "قال الملا علی القاری تحت هذا الحديث: "بهذا" إشارة إلى أن أمر الإسلام كامل، وانتهى، وشاع، وظهر ظهور المحسوس، بحيث لا يخفى على كل ذي بصرو بصيرة، فمن حاول الزيادة، فقد حاول أمراً غير مرضي؛ لأنه من قصور فهمه رآه ناقصاً، فعلى هذا يناسب أن يقال: فذا لك الشخص ناقص مردود عن جنابنا مطرود عن بابنا". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۶/۱، رقم الحديث: ۱۴۰، رشیدیہ)

(۱) "عن أوس بن أوس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصعقة، فأكثروا على من الصلوة فيه، فإن صلوتكم معروضة على". قال: قالوا: يا رسول الله وكيف تعرض صلوتنا عليك وقد أُرمت؟ قال: يقولون بليت. قال: "إن الله عز وجل حرم على الأرض أجساد الأنبياء". (سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب تفريع أبواب الجمعة: ۱/۵۷، امدادیہ، ملتان)

جماعت کی نماز نہ پڑھے تو وہ دوزخی ہے اور خود حق تعالیٰ شانہ نے بھی جمعہ کی تاکید کی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس دن سرمہ تیل خوشبو وغیرہ لگا کر مسجد میں آؤ اور مسجدوں میں خوشبو جلاؤ (۱) تو جب جمعہ کی اتنی فضیلتیں ہماری شریعت نے بتلائی ہیں تو ہمارے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے جمعہ کے پڑھنے میں مصر ہونے کی شرط کیوں لگا دی؟ مقصد تنقید نہیں بلکہ سمجھنا ہے۔ سنا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ جہاں چالیس گھر ہوں وہیں جمعہ پڑھنا واجب ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟ جب ہمارے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں تو کیا ہم اور

(۱) "قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ، ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (سورة الجمعة: ۹)

"واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة والجماعة، فقال: "في النار". فلم يذل يتروّد إليه شهراً يسأله عن ذلك، وهو يقول: "في النار". (إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الصلوة ومهماتهما، الباب الخامس: ۳/۳۴۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

"عن سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمسح من طيب بينه، ثم يخرج، فلا يفرق بين اثنين، ثم يصلي ما كتب له، ثم ينصت إذا تكلم الإمام، إلا غفر له ما بينه وما بين الجمعة الأخرى". (الصحيح للبخاري، كتاب الجمعة، باب الدهن للجمعة: ۱/۱۲۱، قديمي)

(وكذا في إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الصلوة ومهماتهما، الباب الخامس: ۳/۴۰۸)

(وكذا في السنن الكبرى، كتاب الجمعة، باب السنة في التنظيف يوم الجمعة بغسل: ۳/۳۴۴، دار الكتب العلمية، بيروت)

"عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان إذا استجمر استجمر للجمعة بعود غير مطر وعلا عليه بالكافور، ويقول: هذا بخور رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". (السنن الكبرى، كتاب الجمعة، باب كيف يستجمر للجمعة: ۳/۳۴۷، دار الكتب العلمية، بيروت)

"أن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أمر أن يجمر مسجد المدينة كل جمعة حين ينتصف النهار، قلت، ولذلك سمي نعيم المجر". (زاد المعاد، فصل هديه صلى الله تعالى عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، الخامسة عشرة، ص: ۱۲۴، دار الفكر)

ائمہ کے مذہب پر چل سکتے ہیں، کیا سب ائمہ کا اتباع کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز بھی بڑی فضیلت والی نماز ہے، ہجرت سے قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے پر مدینہ طیبہ میں جمعہ شروع ہو چکا تھا، مکہ مکرمہ میں جمعہ پڑھنے کا موقع نہیں ملا، جب ہجرت فرما کر تشریف لے جا رہے تھے تو بنو عمرو کی بستی میں قیام فرمایا، جہاں جمعہ کا وقت بھی آیا اور کوئی رکاوٹ بھی نہیں تھی، پڑھنا چاہتے تو پڑھ سکتے تھے، مگر وہ چھوٹی بستی تھی اس لئے وہاں جمعہ نہیں ادا فرمایا (۱)۔ عرفات میں بہت بڑا مجمع اہل اسلام کا موجود تھا وہاں جمعہ نہیں پڑھا (۲)۔ دو میل، تین میل، چار میل، پانچ میل، چھ میل تک سے لوگ باری باری جمعہ پڑھنے مدینہ میں آتے تھے، جو نہیں آئے ان سے مطالبہ نہیں کیا کہ تم کیوں جمعہ پڑھنے نہیں آئے، نہ یہ فرمایا کہ اپنے اپنے گاؤں میں جمعہ پڑھا کرو (۳)۔

(۱) ”عن اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إن من أفضل أيامکم يوم الجمعة، فیہ خلق آدم، وفیہ قبض، وفیہ النفخة، وفیہ الصعقة، فأکثروا علی من الصلوة فیہ، فإن صلوتکم معروضة علیّ“۔ قال: قالوا: یا رسول اللہ وکیف تعرض صلوتنا علیک وقد أُرمت؟ قال: یقولون بلیت۔ قال: ”إن اللہ عز وجل حرم علی الأرض أجساد الأنبیاء“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب تفریع أبواب الجمعة: ۱/۵۷، امدادیہ، ملتان)

(۲) ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لماها جرای الى المدينة، أقام فی قباء -وهی قرية قرب المدينة الخ-، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين-، كما فی البخاری علی نسخها- ووقعت الجمعة فی أثنائها، ولم یثبت أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فیها الجمعة، ولم يأمرهم أن یجمعوا فیها فعلم بهذا أن القرى لیست محل إقامة الجمعة“۔ (بذل المجهود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۱/۷۰، معهد الخلیل الاسلامی، کراچی)

(۳) ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما وقف بعرفات فی حجة الوداع يوم الجمعة، لم یصل الجمعة فیها، بل صلی فیها الظهر“۔ (بذل المجهود، تفریع أبواب الجمعة، باب الجمعة فی القرى:

حدیث پاک میں ارشاد ہے: ”جمعہ اور عید کی نماز شہر میں ہے گاؤں میں نہیں“ (۱)۔ ان کے علاوہ دوسری بھی دلیلیں ہیں جن کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ نہیں۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کی جماعت کے متعلق سخت شرط ہے (۲)، وہ یہ کہ اگر چالیس آدمی جماعت میں ہوں تو جمعہ کی نماز درست ہو سکے گی، بشرطیکہ بستی بڑی ہو (۳)۔ حنفی کو اس مسئلہ میں دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرنے کی اجازت نہیں (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۶ھ۔

جمعہ فی القری

سوال [۳۶۹۹]: زید کہتا ہے کہ دیہات میں جمعہ جائز نہیں۔ اور خالد کہتا ہے کہ پڑھنا چاہئے کیونکہ کہ نہ پڑھنے سے اور تمام لوگ اور نماز سے بھی غفلت کرتے ہیں اور نماز چھوڑ دیتے ہیں جس کا واحد سبب ترک جمعہ ہے۔ تو یہ قول خالد دیہات میں جواز جمعہ کا باعث بن سکتا ہے یا نہیں؟ نیز شرائط جمعہ کیا ہیں؟ اور اگر جمعہ بند کرادیں، تو بند کرادینے کی وجہ سے لوگوں نے نماز ترک کر دی تو بند کرانے والا گناہ گار ہو گا یا نہیں؟

اظہار الدین فیض آبادی، متعلم مدرسہ ہذا۔

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنها قالت: كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالي“۔ (سنن أبی داؤد، باب من یجب علیہ الجمعة: ۱/۸۵، مکتبہ امدادیہ)

(۲) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا الجمعة ولا تشريق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم الجواز الجمعة فی القری: ۱/۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) ”مسألة: اختلف علماء الإسلام فی العدد الذی تنعقد به الجمعة علی أربعة عشر قولاً..... العاشر: أربعون أحدهم الإمام، وبه قال عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبة، وعمر بن عبد العزیز، والشافعی، وأحمد، وإسحق، حکاه عنهم فی شرح المذهب“۔ (الحاوی للفتاویٰ للسیوطی، کتاب الصلاة، ضوء الشمعة فی عدد الجمعة: ۱/۷۵، ۷۶، دار الفکر، بیروت)

(۴) ”لیس للعامی أن یتحول من مذهب إلى مذهب ویستوی فیہ الحنفی والشافعی“۔ (رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۸۰/۴، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کا قول عند الاحناف صحیح و درست ہے، خالد کا قول صحیح نہیں۔ اگر دیہات میں لوگ نماز نہیں پڑھتے تو ان کو نمازی بنانے کے لئے دوسری تدابیر اختیار کی جائیں، مثلاً وعظ، تبلیغ سے اگر کام نہ چلے تو انجمنیں قائم کی جائیں، اور اس میں تارک صلوٰۃ کے لئے مختلف سزائیں مقرر کر دی جائیں، مثلاً تارک صلوٰۃ کے یہاں کوئی شادی نہیں کرے گا، برادری کے کاموں میں شریک نہیں کیا جائے گا وغیرہ وغیرہ۔ یہ کیا ضروری ہے کہ ان کو نمازی بنانے کے لئے ایک ناجائز فعل کا ارتکاب کیا جائے؟ اگر اقامت جمعہ کی وجہ سے انہوں نے نماز پڑھ لی تو دیگر نمازوں کے لئے کیا کیا جائے گا، اس کا بھی خالد نے کوئی انتظام تجویز کیا؟

فی مراقی الفلاح: ”ولقوله عليه السلام: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوٰۃ فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ ولهذا لم ينقل عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم أنهم حين فتحوا البلاد اشتغلوا بنصب المنابر والجُمُع إلا فی الأمصار دون القرى، ولو كان لنفل ولو آحاداً فلا بد من الإقامة بمصر“۔ قال الطحطاوی: ”وكذا لم ينقل أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بإقامة الجمعة فی قرى المدينة علی كثرتها“ (۱)۔ فی الهدایة: ۱/۴۸: ”لاتصح الجمعة إلا فی مصر جامع أو فی مصلی المصر، ولا تجوز فی القرى لقوله عليه السلام: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوٰۃ فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع“ (۲)۔

”إذن، مصر، سلطان، وقت، خطبة، أذان، كذا جمع شرط أدائها، ردالمحتار: ۱/۸۳۵ (۳)۔ ان شروط میں سے ایک بھی فوت ہو جائے گی تو جمعہ صحیح نہ ہوگا۔

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۳، ۵۰۵، قدیمی)

(۲) (الهدایة، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۶۸، مکتبہ شرکة علمیہ ملتان)

(۳) العبارة بتمامها

وحرّ صحیح بالبلوغ مذکر

مقیم و ذو عقل لشرط وجوبها

ومصر و سلطان و وقت و خطبة

وإذن كذا جمع لشرط أدائها

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

ناجائز فعل کے منع کرنے سے اگر کوئی شخص دوسرے ناجائز کام میں مبتلا ہو جائے تو منع کرنے والے کو کچھ گناہ نہ ہوگا، البتہ منع کرنے والے کو یہ ضروری ہے کہ اقامتِ جمعہ فی القریٰ کو منہی عنہ بتلا کر دیگر صلوات کی سخت تاکید و ترک پر وعید خوب ذہن نشین کرادیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفاء اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۲ھ۔

اعترض بر جواب مذکورہ بالا

سوال [۳۷۰]: گزارش یہ ہے کہ فتویٰ مذکورہ سے معلوم ہوا کہ صحتِ جمعہ کے شرائط میں مصر و سلطان ہے، اس پر عام طور سے جہلاء کو بھی اعتراض ہے کہ اگر سلطان صحتِ جمعہ کے لئے شرط ہے تو پھر ہندوستان میں اور ان مواقع میں جمعہ کیوں کر صحیح ہے جہاں سلطان نہیں ہے، حالانکہ تمام علمائے احناف کا عمل ہے کہ وہ بلادِ ہند میں بلا تکلف قیامِ جمعہ فرماتے ہیں، باوجودیکہ سلطان شرط ہے اور وہ مفقود ہے تو جمعہ کیوں کر صحیح ہے؟ نیز یہ کہ اثر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عامی پڑھے لکھے کو یہ اشکال ہوتا ہے کہ اول تو یہ موقوف ہے، دوسرے یہ کہ اس میں مصر جامع مذکور ہے اور مصر کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف اس قدر وسیع ہے کہ جس سے علمائے احناف بھی خلجان میں ہیں۔ نیز یہ کہ مصر کو اثر میں مقید کیا گیا ہے لفظ ”جامع“ کے ساتھ، اس سے کیا غرض ہے؟ امید کہ محقق مصر کی تعریف سے اور امور مذکورہ سے مفصل اور مدلل تسلی بخش جواب مرحمت فرمادیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خلاصہ سوال یہ چند امور ہیں:

- اول: صحتِ جمعہ کے لئے سلطان شرط ہے وہ یہاں مفقود ہے، پھر جمعہ کیسے صحیح ہوتا ہے؟
- دوم: عدمِ جوازِ جمعہ پر جو دلیل ہے وہ اثر ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا، حدیث مرفوع نہیں۔
- سوم: مصر کی تعریف میں احناف کا اختلاف ہے، صحیح تعریف کیا ہے، مصر کے ساتھ ”جامع“ کی قید ہے اس سے کیا فائدہ؟

امراول: کے متعلق عرض ہے کہ یہ شرط دارالاسلام کے ساتھ مخصوص ہے اور جس جگہ مسلمانوں پر کفار کا

غلبہ ہو وہاں پر اقامتِ صلوٰۃ جمعہ کے لئے سلطان کا ہونا شرط نہیں بلکہ مسلمان جس پر جمع ہو کر اپنا امام مقرر کر لیں گے تو اس کا جمعہ پڑھ دینا صحیح ہوگا۔

”وإذا لم يمكن استيذان السلطان لموته أو فتنه، واجتمع الناس على رجل، فصلى بهم للضرورة كما فعل على رضي الله تعالى عنه في محاصرة عثمان رضي الله تعالى عنه. وإن فعلوا ذلك لغير ما ذكر، لا يجوز لعدم الضرورة، وروى ذلك عن محمد في العيون، وهو الصحيح. وفي مفتاح السعادة عن مجمع الفتاوى: غلب على المسلمين ولاية الكفار، يجوز للمسلمين إقامة الجُمُع والأعياد، ويصير القاضي قاضياً بترضى المسلمين، ويجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً، اهـ.“ طحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۲۹۴ (۱)، هكذا في الفتاوى العالمكيرية (۲) وغيرها من كتب الفقه۔

امرثانی کے متعلق عرض ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے املاء میں اس کو مسند و مرفوع نقل کیا ہے، امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی مرفوع نقل کیا ہے اور دوسرے بعض محدثین نے موقوف نقل کیا ہے، کذا فی الأوجز:

”ومن المرجحات لقول الحنفية قوله عليه السلام: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوٰۃ فطر ولا أضحى إلا في مصر جامع“. للحديث المشهور ذكره أبو يوسف في الإملاء مسنداً مرفوعاً وهو إمام في الحديث والفقه، فلا يضره وقف من وقفه، سيما إذ هو من شيوخ مشايخ البخاري، وقال العيني: في شرح البخاري إن أبا زيد زعم في الأسرار أن محمد بن الحسن رحمه الله تعالى قال: رواه مرفوعاً معاذ و سراقه ابن مالك رضي الله تعالى عنهما“ (۳)۔

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۷، قديمی)

(۲) ”بلاد عليها ولاية كفار، يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، ويصير القاضي قاضياً بترضى المسلمين، ويجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۶، رشیدیہ)

(۳) (أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، كتاب الصلاة، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۵، تالیفات اشرفیہ، ملتان)

نیز غیر مدرک بالقیاس میں قول صحابی حکم میں مرفوع حدیث کے ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے دیہات میں جمعہ پڑھنا کسی روایت سے ثابت نہیں من ادعی فعلیہ البیان۔ روایات اور آثار کی تفصیل بذل (۱) و اوجز (۲) و احسن القری (۳) وغیرہ میں ہے۔

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشريق ولا صلوٰۃ فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدینة عظيمة“۔

”قلت: وأصرح من ذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام فی قباء - وهي قرية قرب المدينة قال يعقوب بن عبد الله في معجم البلدان: قبا: بالضم، وأصله اسم ببر هناك، عرفت القرى بها، وهي مساكن بني عمرو بن عوف، - أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، - كما فی البخاری علی نسخها - و وقعت الجمعة فی أثنائها ولم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها، و سار يوم الجمعة يريد المدينة، فجمع فی مسجد بني سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج - وهي محلة من المدينة - فكانت أول جمعة جمعت فی الإسلام. فثبت بهذا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل الجمعة فی القرى، ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة كما أن البرارى ليست محل إقامتها. وقد ثبت برواية مسلم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما وقف بعرفات فی حجة الوداع يوم الجمعة، لم يصل الجمعة فيها بل صلى فيها الظهر“۔ (بذل المجهود فی حل أبی داود، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۲/ ۷۰، امدادیہ ملتان)

[تنبیہ]: ذکر الشیخ خلیل احمد السہارنفوری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحديث فی البذل بطرق متعددة وبحث عنه فيه بحثاً طويلاً.

(۲) ”عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال: ليس على أهل القرى جمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن..... فهذه كلها بمنزلة النص على عدم جواز الجمعة في القرية؛ لأنها لو جازت فيها الجمعة، لما احتاجت هؤلاء إلى مجئ المدن والأمصار، وبعضها أصرح من بعض“۔ (أوجز المسالك علی مؤطا إمام مالک، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة فی السفر: ۲/ ۲۴۶، تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۳) راجع للتفصیل: (أحسن القری فی توضیح أو ثق العری، تألیف شیخ الہند محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

مصر کی تعریف ظاہر الروایۃ میں یہ ہے:

”وظاهر المذهب أنه كل موضع له أمير وقاض يقدر على إقامة الحدود“.

در مختار: ۷۴۸/۱۔

قال الشامي تحته: ”في التحفة: عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها ولي يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، إلا أن صاحب الهداية ترك ذكر السكك والرساتيق؛ لأن الغالب أن الأمير والقاضي الذي شأنه القدرة على تنفيذ الأحكام وإقامة الحدود لا يكون إلا في بلد كذا، اهـ“ (۱)۔

مصر کے ساتھ ”جامع“ کی قید صفتِ موضحہ ہے جیسا کہ مدینہ کے ساتھ ”عظیمہ“ کی قید وارد ہے، کسی دوسری شے سے احتراز مقصود نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱/۸/۵۲ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/شعبان/۵۲ھ۔

قریہ کبیرہ میں نماز جمعہ

سوان [۳۷۰۱]: ایک قریہ ہے جس کی آبادی ۳۵۰۰/ہزار ہے اور بیس دوکانیں ہیں جن سے ضروریات کی اشیاء مہیا ہوتی ہیں، قریہ مذکورہ میں سترہ مساجد ہیں، لیکن یہ بھی اہل قریہ کے لئے ناکافی ہیں، یعنی اگر سب لوگ نماز پڑھیں تو ان مساجد میں نہیں سما سکتے۔ ایسے قریہ کے بارے میں مفتیانِ کرام کیا فرماتے ہیں، آیا جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو حدیث مندرجہ ذیل کا کیا مطلب ہے: ”لا جمعة ولا تشریق ولا

صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو ینة عظيمة“ اور مصر جامع کی کیا تعریف ہے؟

المستفتی: زاہد حسین کشمیری، ۲۱/شوال۔

(۱) (رد المحتار، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(وکدا فی البحر الرائق، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دوکانوں کی تعداد، مساجد کی کثرت، آبادی کے شمار کے لحاظ سے یہ بڑی بستی ہے، عامۃً ایسی بستی میں روزمرہ کی حوائج پوری ہو جاتی ہیں اور کسی دوسری جگہ جانے کی ضرورت پیش نہیں ہوتی، عرف میں اس کو قریہ کبیرہ کہتے ہیں جو کہ قصبہ کے حکم میں ہے، وہاں جمعہ جائز ہے اور حدیث شریف میں جو ممانعت مذکور ہے اس سے قریہ صغیرہ مراد ہے:

”ویشترط لصحتها الخ) عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، اهـ“۔ شامی، ص: ۵۳۶ (۱)۔

یہ تو مصر کی علامات بتائی گئی ہیں قصبات اور قری کبیرہ کو بھی صحت جمعہ کے لئے شہر کے تابع قرار دیا گیا:

”وتقع فرضاً في القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق، اهـ“۔ شامی: ۱/ ۵۳۷ (۲)۔

البتہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ صحیح نہیں وہاں جمعہ کے دن بھی ظہر لازم ہے: ”وفيما ذكرنا إشارة إلى أنه لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض والظاهر أنه أريد به الكراهة لكراهة النفل بالجماعة، ألا ترى أن في الجوهرة: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر، اهـ“۔

شامی: ۱/ ۵۳۷ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۸۹ھ۔

جمعہ فی القری

سوال [۳۷۰۲]: ایک موضع جس کی کل آبادی تقریباً سوا دو ہزار ہے یا کچھ زائد، ایک چھوٹا بازار لگتا

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، رشیدیہ)

(کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، رشیدیہ)

(۳) (رد المحتار، المصدر السابق)

ہے، ڈاکخانہ بھی ہے، ضروریات کی چیزیں بھی اکثر مل جاتی ہیں، یہاں جمعہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے لئے حنفیہ کے نزدیک شہر یا بڑا قصبہ ہونا ضروری ہے، چھوٹے گاؤں میں جمعہ درست نہیں، بڑا گاؤں وہ ہے جس میں گلی کوچے ہوں اپنے پھیلاؤ اور ضروریات کے اعتبار سے قصبہ کے مثل ہو، تین چار ہزار کی آبادی ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

ایضاً

سوال [۳۷۰۳]: گاؤں یا قصبہ میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کم از کم مسلمانوں کی

آبادی کتنی ہونی ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قصبہ اور بڑے گاؤں میں حنفیہ کے نزدیک جمعہ جائز ہے چھوٹے گاؤں میں جائز نہیں۔ بڑا گاؤں وہ ہے جس میں گلی کوچے ہوں بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ملتی ہوں، تین چار ہزار کی آبادی ہو، ان میں مسلمان خواہ اقلیت میں ہوں، یا برابر، یا زائد (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا الجمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“. (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”یشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ“. (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله

تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث وهذا هو الأصح“.

(ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا هی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۴۶/۲، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (أحسن القرى فی توضیح أوثق العری، تألیف شیخ الہند

حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۲) ”عن حذيفة رضي الله تعالى عنه: ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمعة على أهل الأمصار مثل =

ایضاً

سوال [۳۷۰۲]: ہندوستان کے قریب قریب تمام گاؤں میں اہتمام کے ساتھ نماز جمعہ رائج ہے، مگر فتاویٰ امدادیہ کی رو سے ممنوع و ناجائز ہے (۱)، پھر بھی علمائے کرام اس کو جائز کئے ہوئے ہیں اور خود پڑھاتے بھی ہیں، اگر مجھ جیسا انسان منع کرے یا جمعہ کی نماز وہاں ترک کرے تو سمجھوں کی نظروں میں ذلیل اور برا سمجھا جائے ایسی حالت میں مجھے کیا کرنا چاہئے؟

(الف) اور وہ علماء یا عوام جمعہ کی نماز کو کس مسئلہ کے تحت جائز کئے ہوئے ہیں؟

(ب) اور یہاں کے جن لوگوں نے نماز جمعہ پڑھ لی کیا ان کے ذمہ سے نماز ظہر ساقط ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس بستی میں جمعہ کے شرائط نہ ہوں وہاں جمعہ پڑھنا مسلک حنفیہ کے خلاف ہے، وہاں ظہر پڑھنا

= المدائن۔ (أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۶،
إدارہ تالیف اشرفیہ، ملتان)

”یشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ.“ (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح.“
(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۳۶، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (القول البدیع فی اشتراط المصر للتجمع، تالیف حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة والعیدين: ۱/۴۱۷، دار العلوم کراچی)

”أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة، أقام في قباء -وهي قرية قرب المدينة الخ-، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين-، كما في البخاري على نسخها- ووقعت الجمعة في أثنائها ولم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها..... فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة.“ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۲/۱۷۰، معهد الخليل الإسلامي)

ضروری ہے، اگر علماء وہاں جمعہ پڑھتے پڑھاتے ہیں تو غلطی کرتے ہیں، ان کا اس میں اتباع نہیں کرنا چاہئے۔ اگر وہاں جمعہ نہ پڑھنے والے کو ذلیل سمجھیں تو سمجھا کریں، کسی کے ذلیل سمجھنے سے کوئی ذلیل نہیں ہوتا، ذلیل وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے مردود ہو (۱)۔

(الف) یہ تو ان سے ہی پوچھنے کی بات ہے۔

(ب) بغیر شرائط کے جمعہ پڑھنے سے ظہر کی نماز ذمہ سے ساقط نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۷۰۵]: استفتاء بخدمت اقدس والا مرتبت جناب مفتی صاحب زید مجدہ!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امر باعث تصدیعہ اینکہ آج کل مختلف دیہات و مضافات میں جانے آنے سے معلوم ہوا کہ دارالعلوم دیوبند و مظاہر علوم سہارنپور سے قری صغیرہ جن کی آبادی ۱۸۰۰/۱۹۰۰ یاد و ہزار ہو یا کچھ کم و بیش ہو اور نہ وہاں بازار ہوتا ہے نہ ہی روزمرہ کی دیگر ضروریات بسہولت بہم پہنچتی ہیں، لیکن جواز جمعہ کے فتاویٰ صادر ہو رہے ہیں حالانکہ علامہ شامی کی تصریح: ”و تقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرۃ الی فیہا أسواق“ (۳) سے صراحت بازار کی قید مفہوم ہوتی ہے، ہاں! اگر سوق کے لغوی معنی ”جائے فروخت“ لیکر ”دکان“ مراد ہو اور پھر چونکہ أسواق جمع قلت ہے، اس لئے پانچ سات مختلف دکانوں کے پائے جانے سے بھی اسواق کا صدق ہوتا ہو تو بھی فرمائیے، آخر جب سوق کے معنی لغوی ”بازار“ بھی ہیں اور متعارف اہل لسان بھی ہیں تو اس کو متروک کیوں قرار دیا؟ حالانکہ اکابر کا طریق بھی اس کے خلاف ہے جن میں سے حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی، حضرت مولانا اشرف علی صاحب قابل ذکر ہیں۔ حضرت مذکورۃ الصدر کا اقدام ”انسداد جمعات فی القری الی“

(۱) قال اللہ تعالیٰ ﴿وتعز من تشاء وتذل من تشاء، بيدک الخير، انک علی کل شیء قدیر﴾ (آل عمران: ۲۶)

(۲) ”ألا ترى أن فی الجواهر: لو صلوا فی القری، لزمهم أداء الظهر“۔ (رد المحتار، باب العیدین: ۱۳۸/۲ - سعید)

(۳) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲۳۸/۲، سعید)

أفتینا بجوازها فی مثلها“ معلوم و مشہود ہے۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے موضع اسلام نگر ضلع سہارنپور میں خود تشریف لیجا کر جمعہ بند کرایا حالانکہ وہاں کی آبادی تین ہزار ہے، پانچ مسجدیں ہیں، ہفتہ وار معمولی سی پینٹھ بھی لگتی ہے (۱)، لیکن بازار نہیں، یونہی چند مختلف دوکانیں ہیں اور عرف میں سب موضع اور گاؤں کہتے ہیں۔ اسی طرح حضرت حکیم الاست مجدد الملت مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے موضع بھیسانی اسلام پور جس کی آبادی ساڑھے تین ہزار ہے، پندرہ سولہ مختلف دوکانیں ہیں، سات مسجدیں ہیں اقامت جمعہ کی اجازت نہیں فرمائی، پھر یہ کہ حضرت! بھیسانی اسلام پور کی نوعیت آج کل جن دیہات میں فتوے جارہے ہیں ان سے بہت بلند ہے۔

نیز ﴿وذرُوا البیع﴾ (۲) بھی قابل غور ہے، چونکہ اول تو دیہات میں بیع و شراء نہیں اور اگر ہے تو کالعدم وہ مانع عن السعی نہیں، اس لئے یہ اس مقام کے لئے ہو سکتا ہے جس جگہ بازار ہوتا کہ چند دوکانیں بلکہ گاؤں کے لئے تو: ”وذرُوا البیع والزراعة“ مناسب تھا، اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية (۳) یہ عام مخصوص منہ البعض کے قبیل سے ہے۔ اور پھر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قیام میں جمعہ نہیں پڑھا (۴) حالانکہ چودہ یا چوبیس روز آپ کا قیام وہاں رہا۔ نیز ارشاد ہے: ”لا جمعة ولا تشريق فی القرى“ (۵) تو یہ دونوں باتیں اس کے مخصوص منہ البعض ہونے کی مؤید ہیں۔ تو ایسی صورت

(۱) ”پینٹھ: آٹھویں روز کا بازار (انوار اللغات تحت اللفظ پیندا: ۲/۹۲۰، سنگ میل پبلی کیشنز، لاہور)

(و کذا فی فیروز اللغات، ص: ۳۳۳، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور)

(۲) (سورة الجمعة: ۸)

(۳) (سورة الجمعة: ۹)

(۴) ”أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قباء - وهي قرية قرب المدينة الخ -، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، - كما في البخاري على نسخها - ووقعت الجمعة في أثنائها، و لم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها الخ“.

(بذل المجهود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۲/۱۷۰، معهد الخليل الإسلامی، کراچی)

(۵) حدیث کی اصل عبارت اس طرح ہے: ”لا جمعة ولا تشريق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب

الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۸/۱، إدارة القرآن کراچی)

میں دوبارہ جواز جمعہ عالمانہ بحث سے مستفید فرمائیں اور قرئی کبیرہ اور اسواق کی تحقیق کہ ان کا مصداق و مفہوم کیا ہے؟ تحریر فرمائیں۔

سلیم اللہ لوہاروی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں ہونا ضروری ہے، بڑا گاؤں وہ ہے جو اپنی ضروریات روزمرہ، ڈاکخانہ، شفاخانہ، مدرسہ، بازار وغیرہ کے لحاظ سے قصبہ کے مثل ہو اور تین چار ہزار کی آبادی ہو، جو گاؤں ایسا نہیں ہے وہاں جمعہ جائز نہیں، بلکہ روزانہ کی طرح جمعہ کے روز بھی ظہر کی نماز پڑھی جائے، اگر ایسی جگہ جمعہ پڑھیں گے تو وہ نماز نفل ہوگی، نفل کو فرض اعتقاد کرنا اور نفل پڑھ کر یہ عقیدہ رکھنا کہ فرض ادا ہو گیا (۱) نفل کے لئے اذان، اقامت، جماعت علی سبیل التداعی (۲)، نفل نماز میں قرأت بلا جہر (۳) نفل کے لئے خطبہ

(۱) ”فکم من مباح یصیر بالالتزام من غیر لزوم والتخصیص من غیر مخصص مکروہاً، کما صرح بہ الملا علی القاری فی شرح مشکوٰۃ المصابیح والحصکفی فی الدر المختار وغیرہما“۔ (مجموعۃ رسائل للشیخ عبد الحی الکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، سباحۃ الفکر فی الجہر بالذکر، الباب الأول فی حکم الجہر بالذکر: ۳/۳۴، ادارۃ القرآن کراچی)

قال الطیبی: ”و فیہ أن من أصرّ علی أمر مندوب وجعلہ عزماً، ولم یعمل بالرخصۃ، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصرّ علی بدعۃ أو منکر“۔ (المرقاة، باب الدعاء فی الشہد: ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قال: ”صلوا ایہا الناس فی بیوتکم، فإن أفضل الصلاۃ صلاۃ المرء فی بیتہ إلا مکتوبہ“۔ قلت: و فیہما دلالة علی کون الجماعۃ مختصۃ بالفرض، وأما النوافل فالأصل فیہا الإخفاء والانفراد، وإلا لم یکن فعلہا فی البیت أفضل..... فثبت أن الجماعۃ فی النوافل خلاف الأصل، والأداء علی خلاف الأصل لا یخلو عن الکراہۃ، والجماعۃ فی النوافل مکروہۃ“۔ (إعلاء السنن، أبواب النوافل والسنن، باب کراہۃ الجماعۃ فی النوافل الخ: ۷/۷۷، ادارۃ القرآن)

”و لا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعۃ خارج رمضان: أی یکرہ علی سبیل التداعی“۔

(الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ: ۱/۵۵۲، سعید)

”التطوع بالجماعۃ إذا کان علی سبیل التداعی یکرہ“۔ (الفتاویٰ العالمکیۃ، باب الإمامۃ: ۱/۸۳، رشیدیہ)

(۳) ”عن یحییٰ بن أبی کثیر قال: قالوا: یا رسول اللہ! إن قوماً یجہرون بالقراءۃ بالنہار، فقال: ”ارموہم بالبعر“۔“

وغیرہ شرعی مفسد ہیں، فرض کا ذمہ میں باقی رہ جانا مستقل مفسدہ عظیمہ ہے:

”لا تصح الجمعة إلا في مصر جامع أو في مصلی المصر ولا تجوز في القرى، اهـ.“
 ہدایہ (۱) ”عن أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق،
 وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه
 فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح.“ کبیری (۲)۔

”و کرہ تحریماً لمعدورٍ ومسجونٍ ومسافرٍ أداء ظهر بجماعة في مصر“۔ ”بخلاف
 القرى؛ لأنه لا جمعة عليهم، فكان هذا اليوم في حقهم كغيره من الأيام، شرح المنية. وفي
 المعراج عن المجتبى: من لا يجب عليه الجمعة لبعد الموضع، صلوا الظهر بجماعة“۔
 درمختار و شامی (۳)۔

”و تقع فرضاً في القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق. وفيما ذكرنا إشارة إلى
 أنه لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب كما في المضممرات، والظاهر أنه
 أريد به الكراهة لكرهة النفل بالجماعة، ألا ترى أن في الجوهرية: لو صلوا في القرى، لزمهم

= قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: دلالة على وجوب إخفاء القراءة في
 صلاة النهار ظاهرة“۔ (إعلاء السنن، أبواب القراءة، باب وجوب الجهر بالجهرية والسر بالسرية:
 ۹، ۶/۲، إدارة القرآن کراچی)

”وأما نوافل النهار، فيخفى فيها حتماً“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في
 الواجبات الصلوة: ۷۲/۱، رشیدیہ)

”(يُسَرُّ في غيرها) كمتنفل النهار) فإنه يُسَرُّ“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، فصل في
 القراءة: ۵۳۳/۱، سعید)

(۱) (الهداية، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱۶۸/۱، مكتبه شركة علميه ملتان)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، ۲۴۸، رشیدیہ)

(۲) (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۳) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۷/۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱۳۵/۱، رشیدیہ)

أداء الظهر، اهـ۔ شامی (۱)۔

دلائل و ماخذ کی تفصیل مطلوب ہو تو أوثق القرى، (۲) القول البدیع (۳) اور بذل المجہود (۴)،
أوجز المسالك (۵) إعلاء السنن (۶) وغیرہ ملاحظہ فرمائیے۔ مظاہر علوم کا کوئی فتویٰ جواز الجمعة فی
القری الصغيرة کے متعلق دیکھا ہو تو ضرور ارسال فرمادیں، کیوں کہ ہمارے علم میں یہاں سے کوئی ایسا فتویٰ
صادر نہیں ہوا۔

مصر اور قصبہ کی تعریف عرفی چیز ہے جو عرف کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہے، نیز اس قدر عام ہے کہ
بغیر تعریف کئے بھی عوام اور بے علم آدمی بھی جانتے ہیں کہ فلاں بستی چھوٹا گاؤں ہے اور فلاں بستی قصبہ ہے اور جو
تعریف اس جواب میں بڑے گاؤں کی ذکر کی ہے اس سے مقصود أقرب إلی الفہم کرنا ہے (۷) یہ حد تمام
نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ رجب/ ۱۳۹۹ھ۔

مظاہر علوم سے جمعہ فی القری کے متعلق فتاویٰ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتویٰ کے مطابق جاتے

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۸،/۲، رشیدیہ)

(۲) (لم أظفر علی هذا الكتاب)

(۳) (القول البدیع فی اشتراط المصر للتجميع تألیف: حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۴) (بذل المجہود فی حل أبی داؤد تألیف، حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ)

کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القری: ۱۷۰/۱، امدادیہ ملتان)

(۵) (أوجز المسلك شرح مؤطا إمام مالک، تألیف: شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ تعالیٰ، افتتاح الصلاة،

باب ما جاء فی الإمام ينزل بقرية فی السفر يوم الجمعة: ۲۴۳/۲، ۲۴۵، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۶) (إعلاء السنن، تألیف العلامة ظفر أحمد العثماني رحمہ اللہ تعالیٰ، أبواب الجمعة، باب عدم جواز

الجمعة فی القری: ۱/۸، ۳، إدارة القرآن کراچی)

(۷) ”و ليس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه و تقريب له إلى الأذهان، و حاصله إدارة الأمر علی

رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، وما ليس

بمصر لم يجر فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الکوکب الدرّی، باب ما جاء فی ترک الجمعة من =

ہیں، اگر کوئی فتویٰ آپ نے دیکھا ہے تو آپ دکھائیے قیاس سے ایسی بات نہ کہنی چاہئے۔

فقط: سعید احمد غفرلہ، ۱۸/ رجب/ ۶۹ھ۔

جمعہ فی القریٰ مفصل

سوال [۳۷۰۶]: کیا فرماتے ہیں علمائے احناف اس مسئلہ میں کہ دیہات میں جمعہ جائز ہے

یا نہیں؟ مع حوالہ کتب۔

المستفتیان: محمد شائق و محمد فائق غفرلہما، ۱۱/ رمضان ۵۴ھ۔

الجواب:

جناب شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے مصفی شرح مؤطا میں لکھا ہے: ”پس نماز جمعہ دو رکعت

است در وقتِ ظہر با جماعت عظیمہ از مسلمین در قریہ یا در شہر“۔ نیز فرماتے ہیں: ”پس

بر جمعیکہ بر اجتماع ایشان اسم قریہ اطلاق شود جمعہ واجب است“ (۱)۔

اس پر ہم لوگوں کا عمل ہے، ہم لوگوں کے استاد مولانا محمد اسماعیل صاحب اپنے موضع ہی میں جو نہایت

چھوٹا سا گاؤں ہے برابر جمعہ پڑھتے ہیں اور یہی مذہب ہے شوافع اور محدثین کا، جیسا کہ مولانا گنگوہی رحمہ اللہ

تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ ص: ۱۱۵ میں لکھا ہے (۲)۔ قرآن مجید میں ہے: ﴿فَاسْعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (سورۃ

جمعہ) چونکہ کلمہ ﴿فَاسْعُوا﴾ الفاظِ عموم سے ہے، ہر مکلف کو عام حکم ہوتا ہے، ہر مکان، شہر، قصبہ، دیہات وغیرہ

= غیر عذر: ۱/ ۱۹۹، مکتبہ یحویہ سہارنپور)

”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك

الفقهاء تعريف المصر على العرف“۔ (فیض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القری: ۳۲۹/۲،

حضر راہ بکڈپو دیوبند)

(۱) (مصفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۳، مکتبہ رحیمیہ

سنہری مسجد دہلی)

(۲) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین، ص: ۳۲۵، ادارہ

اسلامیات لاہور)

میں جہاں ہوں جمعہ پڑھیں، مرقاۃ (۱)۔ حدیث شریف میں ہے ”الجمعة حق واجب علی کل مسلم“ غلام، عورت، لڑکے، بیمار کو اس حدیث میں مستثنیٰ فرمایا ہے، ابوداؤد شریف (۲)۔

ایک حدیث میں ہے ”رواح الجمعة واجب علی کل محتلم“۔ نسائی (۳) ہر مسلمان مرد پر جمعہ واجب ہے۔ خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیہات میں جمعہ پڑھا ہے قریہ بنی سالم میں، بیہقی میں ”وہی قریہ بین القبا و المدینہ“ تصریح ہے (۴)۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی دیہات میں نماز جمعہ پڑھی ہے جواثی میں، بخاری میں ہے ”الجوائی من البحرین“ (۵)۔ ابوداؤد میں تصریح ہے: ”قریہ من قری البحرین“ (۶)۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بھی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم دیہات میں نماز جمعہ برابر پڑھتے رہے ہیں اور اس کا حکم کرتے رہے، بخاری میں ہے (۷)۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”زاویہ“ میں

(۱) لم أجد فی المرقاة عبارةً علی هذا المعنی۔ واللہ اعلم

(۲) ”عن طارق بن شہاب عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة إلا أربعة: عبد مملوک أو امرأة أو صبی أو مریض“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الجمعة للمملوک والمرأة: ۱/۱۶۰، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۳) (سنن النسائی، کتاب الجمعة، باب التشدید فی التخلف: ۱/۲۰۳، قدیمی)

(۴) لم أظفر به..... وقد قال: ”قلت: فی معجم البکری: جواثی مدینة بالبحرین لعبد القیس الخ“۔ (السنن الکبریٰ مع الجوهر النقی، کتاب الجمعة، باب العدد الخ: ۳/۱۷۶، إدارة تالیفات اشرفیہ)

(۵) الحدیث بتمامہ: ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال: إن أول جمعة جمعت بعد جمعة فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی مسجد عبد القیس بجواثی من البحرین“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القری والمدن: ۱/۱۲۲، قدیمی)

(۶) الحدیث بتمامہ: ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال: إن أول جمعة جمعت فی الإسلام بعد جمعة فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم..... اھ“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القری: ۱/۱۶۰، امدادیہ ملتان)

(۷) ”قال یونس: کتب رزیک بن حکیم إلی ابن شہاب - وأنا معه یومئذ بوادی القری-: هل ترى أن أجمع؟ - و رزیک عامل علی أرض یعملها و فیها جماعة من السودان و غیرهم و رزیک یومئذ علی أیلة-، =

نماز پڑھا کرتے تھے جمعہ کی، زاویہ شہر بصرہ سے چھ میل کے فاصلہ پر ایک چھوٹی بستی ہے، جمعہ وعید اسی میں پڑھا کرتے تھے (۱)۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل بحرین کو لکھا: ”جَمَعُوا حَيْثُ مَا كُنْتُمْ“. جہاں رہو جمعہ پڑھو دیہات، شہر دونوں کو شامل ہے، فتح الباری (۲)۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہل میاء کو اپنی اپنی بستیوں میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے تھے اور ان پر کچھ انکار نہیں فرماتے تھے، تابعین اور اتباع تابعین وغیرہم بھی دیہات میں جمعہ پڑھتے تھے اور اس کا فتویٰ دیتے تھے، فتح الباری (۳)۔

”لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“ قول ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا۔ فتاویٰ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی (۴)۔

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا آب زر سے لکھنے کے قابل اصول ہے: ”جو حدیثیں حد تو اتر کو پہنچ گئیں ہیں ان سے نسخ قرآن جائز ہے، اسی طرح حدیث مشہور سے زیادة علی الکتاب درست ہے مگر آحاد کے قبیل سے جو حدیثیں ہیں ان سے نہ تو نسخ قرآن مجید درست ہے اور نہ تخصیص عموم آیات فرقان حمید جائز ہے، تخصیص بھی ایک قسم کا نسخ ہے“۔ جل المتین شوق نیوی (۵)۔

= فکتب ابن شہاب، -وأنا أسمع يأمره-: أن يجمع“. (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۱/۱۲۲، قديمی)

(۱) ”وكان أنس رضي الله تعالى عنه في قصره أحياناً يجمع وأحياناً لا يجمع، وهو بالزاوية على فرسخين“. (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب من أين تؤتى الجمعة: ۱/۱۲۳، قديمی)

(۲) ”وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كتب إلى أهل البحرين: أن جمعوا حيثما كنتم. وهذا يشمل المدن والقرى“. (فتح الباري، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى والمدن: ۲/۳۸۰، دار المعرفة بيروت)

(۳) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: أنه كان يرى أهل الميأه بين مكة والمدينة يجمعون، فلا يعيب عليهم“. (فتح الباري، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى والمدن: ۲/۳۸۰، دار المعرفة)

(۴) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین، ص: ۳۲۹، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۵) لم أظفر على هذا الكتاب، وقد ذكر المسئلة الملاجيون بلفظ: ”و نسخ وصف في الحكم بأن =

واضح رہے کہ ہم آیات جمعہ سے عورت وغیرہ کا مخصوص ہونا عند الخفیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ تسلیم نہیں کرتے، بنا بر اصول بالاختصاص کے لئے بھی خبر مشہور کی ضرورت ہے۔ آپ پہلے ان احادیث کو جن میں عورت وغیرہ کا استثناء آیا ہے مشہور ہونا ثابت کریں تب عورت وغیرہ کی تخصیص پر کلام کریں۔ اور یہ بھی واضح رہے کہ عام مخصوص منہ البعض کی تخصیص عند الخفیفہ اخباراً آحاد سے جائز ہے نہ آثار صحابہ سے، اور ”لا جمعة ولا تشریق“ (۱) قول علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ظاہر ہے کہ شہر کے سوا کسی گاؤں میں جمعہ جائز نہیں ہے، شہر کے قریب ہو خواہ بعید، گاؤں بڑا ہو یا چھوٹا، عند الخفیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ منجملہ شرائط کے سلطان کا ہونا بھی ایک شرط ہے، ہدایہ (۲) مگر کسی وجہ سے سلطان کا حاضر ہونا معتذر ہو یا استیذان سے معذوری ہو تو یہ شرط بوجہ ضرورت ساقط ہو جاتی ہے عالمگیری (۳)۔

اسی طرح وہ اہل قریہ جو بوجہ بُعد مسافت شہر میں نماز جمعہ کے واسطے حاضر ہونے سے معذور ہیں، ان سے یہ شرط بوجہ معذوری ساقط ہے، ان لوگوں کو اپنے مقام میں نماز جمعہ ادا کرنا صحیح ہے (۴) اور اکثر

= ینسخ عمومہ وإطلاقہ، ویبقى أصله، وذلك مثل الزيادة على النص، كزيادة مسح الخفين على غسل الرجلين الثابت بالكتاب، فإن الكتاب يقتضي أن يكون الغسل هو الوظيفة للرجلين، سواء كان متحققاً، أولاً. والحديث المشهور نسخ هذا الإطلاق، وقال: إنما الغسل إذا لم يكن لابس الخفين، فالآن صار الغسل بعض الوظيفة، فإنها نسخ عندنا فلا يجوز عندنا إلا بالخبر المتواتر والمشهور كسائر النسخ“۔ (نور الأنوار، مبحث أقسام البيان، أقسام النسخ، ص: ۲۱۲، سعید)

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”لا يجوز إقامتها إلا للسلطان أو لمن أمره السلطان الخ“۔ (الهداية، كتاب الصلاة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۶۸، مكتبة شركة علمیه ملتان)

(۳) ”و لو تعذر الاستئذان من الإمام فاجتمع الناس على رجل يصلي بهم الجمعة، جاز“۔ (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی الجمعة: ۱/۱۴۶، رشیدیہ)

(۴) قریہ مذکورہ چار حال سے خالی نہیں، یا تو قریہ صغیرہ ہے یا قریہ کبیرہ یا مصر یا فنائے مصر ہے، پہلی صورت میں عند الاحناف نماز جمعہ ادا کرنا درست نہیں ہے، دوسری، تیسری اور چوتھی صورت میں مصر یا فنائے مصر کی شرط ساقط نہیں بلکہ یہ خود مصر ہے یا فنائے مصر ہے =

فقہائے حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ تمام ان دیہاتوں میں جمعہ فرض ہے جہاں مسلمان مکلف اس قدر ہوں کہ وہاں کی بڑی مسجد میں گنجائش نہ ہو سکے (۱)۔ اب کیا جواب ہے اثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جس میں چھوٹا بڑا ہونا گاؤں کا نہیں ہے، اگر بڑا گاؤں مصر ہے چھوٹا گاؤں بھی مصر ہے، حالانکہ قریہ قریہ ہے اور مصر مصر، کبھی مصر کی ایسی تعریف کرنا کہ بہت سے گاؤں بھی مصر ہو جائیں اور کبھی اتنا دائرہ تنگ کرنا کہ بہت سے شہروں کو بھی حد مصر سے خارج کر دینا کیا عقلمندی ہے؟ مکہ، مدینہ جہاں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عمر بھر نماز پڑھی عند الاحناف نماز جمعہ کے جائز ہونے میں شک اور تردد ہے، مرقاۃ میں ہے:

”واختلفوا فی حد المصر اختلافاً كثيراً، قل ما يتفق وقوعه فی بلادٍ، ولا تغتر بقول من قال: إن كلا من الحرمين الشريفين مصر لصلوته عليه السلام فيهما؛ لأن الأوصاف تختلف باختلاف الأوقات، الخ“ (۲)۔

= لہذا عند الاحناف بھی اس میں نماز جمعہ ادا کرنا درست ہے: ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”(ولأدائها شرائط فی غیر المصلی) ومنها: المصر، والمصر فی ظاهر الروایة الموضع الذی یکون فیہ مفت وقاض یمیز الحدود وینفذ الأحکام وبلغت أبنیة أبنیة منی“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۲۵، سعید)

”قال الکمال: وفناء ه (أی فناء المصر) هو المكان المعد لمصالح متصلاً به أو فصل بغلوة، كما قدره محمد فی النوادر، وهو المختار..... فإن الإمام لم یقدر الفناء بمسافة، وكذا جمع من المحققین، وهو الذی لا یعدل عنه، فإن الفناء بحسب کبر المصر وصغره..... وبعضهم قدره بفرسخ وفسرخین وثلاثة فراسخ. ثم قال الکمال: وقیل: بمیل، وقیل بمیلین وقیل: بثلاثة أمیال، وقیل: إنما تجوز فی الفناء إذا لم یکن بینہ وبين المصر مزرعة“۔ (ردالمحتار، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

(۱) ”(و یشرط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصر وهو ما لا یسع أكبر مساجده أهله المکلفین بها، وعلیه فتویٰ اکثر الفقهاء“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۶۸، مکتبه شریکة علمیه)

(۲) (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الخطبة والصلاة، (رقم الحدیث: ۱۴۱۹): ۳/۵۱۳، رشیدیہ)

یا ”لا جمعة“ میں ”لا“ نفی کمال کی لے لیں، یا امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب لے لیں جیسا کہ قلتین کے بارے میں لیا ہے: ”خبر القلتین صحیح إسناده ثابت، ولكن تركناه؛ لأننا لا نعلم ما القلتان“ (۱)۔ اسی طرح ہم کہتے ہیں: أثر على رضى الله تعالى عنه صحيح وإسناده ثابت، لكن لا نعلم ما المصر الجامع؛ لأنه روى إلا في مصر جامع أو مدينة عظيمة على الشك۔ اور جب اثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ واثیر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں تعارض ہو تو ہم نے احادیث مرفوعہ کی طرف رجوع کیا تو معلوم ہوا کہ بجز مریض، مسافر، لڑکے، عورت، غلام ہر مسلمان پر جو بالغ عاقل ہو جمعہ فرض ہے شہر کا رہنے والا ہو یا دیہات کا (۲)۔

الجواب صحیح: واللہ تعالیٰ اعلم، فقیر محمد نور الحسن بقلم خود۔ ۱۳/ رمضان/ ۱۳۵۲ھ۔

الجواب هو الموفق للصواب

نحمد و نصلي على رسوله الكريم

جس طرح جمعہ کی فرضیت پر اتفاق ہے اسی طرح اس اصل پر بھی تمام امت کا اتفاق ہے کہ جمعہ مثل

(۱) ”قال الحافظ أبو الفضل العراقي في أماليه: قد صحح هذا الحديث الجهم الغفير من الأئمة الحفاظ:

الشافعي وأبو عبيد وأحمد وإسحاق ويحيى بن معين وابن خزيمة والطحاوي الخ.

وقال العلامة ظفر أحمد العثماني نور الله مرقدہ قبل ذلك: ”وقال الطحاوي: إنما لم نقل به؛

لأن مقدار القلتين لم يثبت“. (إعلاء السنن، أحكام المياه: ۱/ ۱۷۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

امام طحاوی رحمہ اللہ کے قول: إنما لم نقل به؛ لأن مقدار القلتين لم يثبت“ کی طرح مجیب کا قول: ”اثر علی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحیح، وإسناده ثابت، لكن لا نعلم ما المصر الجامع اھ۔“ صحیح نہیں، کیونکہ قلتین

کے بارے میں امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا کہنا ہوتا ہے کہ قلتین کی مقدار میں اختلاف کثیر ہے اور ہر قول ایک اصل اور حقیقت پر مبنی

ہے اور ایک قول دوسرے قول سے احتراز اور اس کی نفی کے لئے ہے اور مصر کے ساتھ ”جامع“ کی قید اور مدینہ کے ساتھ

”عظيمة“ کی قید صفتِ موضحہ ہے، کسی دوسری چیز سے احتراز اور اس کی نفی کے لئے نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فضل مولیٰ)

(۲) ”عن طارق بن شهاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الجمعة حق واجب على كل مسلم

في جماعة إلا أربعة: عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب

الجمعة للمملوك والمرأة: ۱/ ۱۶۰، مكتبة امداديه ملتان)

اور عام نمازوں کے نہیں کہ آبادی میں یا جنگل میں، جماعت سے یا تنہا ہر طرح پڑھنے سے ادا ہو جائے بلکہ جمعہ کے لئے جماعت بھی شرط ہے اور ایسا مقام بھی شرط ہے کہ جو دوسری عام نمازوں کے لئے شرط نہیں، ابن قیم حنبلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”الحادية والعشرون (من خصائص يوم الجمعة) أن فيه صلوٰۃ الجمعة التي خصت من بين سائر الصلوات المفروضة بخصائص لا توجد في غيرها من الاجتماع والعدد المخصوص واشتراط الإقامة والاستيطان، اهـ“ (۱)۔

علامہ شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ محدث نے نیل الاوطار میں لکھا ہے: ”والثانی (من شروط صحة الجمعة) أن تكون بقرية مبنية بما جرت به عادة أهلها ولا من قصب، يستوطنها أربعون رجلاً استيطان الإقامة، لا يظعنون عنها“ (۲)۔

صاحب اقتاع شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحریر کیا ہے: ”الأول من شروط الجمعة البلد مصراً كانت أو قرية“ (۳)۔

(۱) (زاد المعاد لابن القيم، فصل في هديه صلى الله تعالى عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة: ۱۵۰، دار الفكر، بيروت)

(وكذا أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۳، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) ”لعل هذه العبارة ليست من نيل الأوطار للشوكانی؛ لأنی تتبعتها في ما عندي من مظانّه ولم أجدها فيه، بل الغالب على الظن أن هذه العبارة منقولة من نيل المآرب كما صرح به شيخ الحديث محمد زكريا قدس سره في أوجز المسالك: ”ففي نيل المآرب لفقہ الحنابلة: لصحة الجمعة أربعة شروط: أحدها الوقت، والثاني أن تكون بقرية مبنية بما جرت به الخ“۔ (أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۳، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

والقرينة على أن العبارة المذكورة ليست من نيل الأوطار هي أن العبارات التي ذكرها المفتي محمود حسن الغنگوہی قدس سره سياقاً و سباقاً من أوجز المسالك، والعبارة المذكورة أيضاً مرقومة في الأوجز كما ترى.

(۳) (أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: =

فقہ مالکیہ کی مختصر تحلیل میں ہے: ”شرط الجمعة وقوع کلہا بالخطبة وقت الظهر باستیطان بلد أو خصاص لاخیم و بجامع مبنی متحد، الخ“ (۱)، یہ اہل حدیث اور ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے۔
حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک: ”لا تصح الجمعة إلا فی مصر جامع أو مصلی المصر“۔
ہدایہ (۲) وغیرہ کتب میں مشہور و معروف ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ ”حجة الله البالغة“ میں ارشاد فرماتے ہیں:

”وقد تلقت الأمة تلقياً معنوياً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة و نوع من التمدن، وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و خلفاؤه وأصحابه رضی الله تعالى عنهم والأئمة المجتهدون رحمهم الله تعالى يجمعون في البلدان، ولا يؤاخذون أهل البدو، بل ولا یقام فی عہدہم فی البدو، ففہموا من ذلك قرناً بعد قرن عصرأ بعد عصر أنه يشترط لها الجماعة والتمدن. أقول: و ذلك لأنه لما كان حقيقة الجمعة إشاعة الدين في البلد، وجب أن ينظر إلى تمدن و جماعة“ (۳)۔

یعنی جمعہ کے لئے ایک قسم کی شہریت اور جماعت بالاتفاق شرط ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفاء اور مجتہدین نے بلد ان میں جمعہ قائم کیا ہے، بوادی میں قائم نہیں کیا، جس سے ہر زمانہ کے لوگوں نے سمجھا ہے کہ جمعہ کے لئے جماعت اور تمدن شرط ہے اور یہ اس لئے کہ جمعہ کی حقیقت و غایت اشاعة الدین فی البلدان ہے، لہذا جماعت اور تمدن کو مد نظر رکھنا ضروری ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ ائمہ اربعہ اور محدثین میں سے کسی کے نزدیک بھی میدان اور جنگل میں آبادی سے دور جمعہ جائز نہیں ہے: ”لا تقام الجمعة فی المفازة“

= ۲/۲۴۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۱) (أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۵۴، ادارہ تالیفات، ملتان)

(۲) (الهداية، كتاب الصلوة، باب صلوۃ الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۸، رشیدیہ)

(۳) (حجة الله البالغة، کتاب الصلاة، الجمعة: تجب الجمعة فی البلدان: ۲/۷۶، قدیمی)

(و کذا فی أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۴۴، ادارہ

تالیفات اشرفیہ ملتان)

عند الأربعة“ عینی (۱)۔

آیت ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ کی تخصیص یا تنقید حنفیہ خبر واحد سے نہیں کرتے، بلکہ اس کے عام مخصوص البعض ہونے پر اس کے خلاف اجماع سے استدلال کرتے ہیں، فلا اشکال:

”الإجماع يخص القرآن كتنصيف حد القذف على العبد، فإن الكتاب عام للأحرار والعبيد، وكتخصيص الإجماع السكوتی على نزع ماء الزمزم حين وقع الزنجی حديث: ”إن الماء طهور لا ينجسه شيء“ - رواه الترمذی (۲) - بالغدير العظيم. وتفصيله في فتح القدير و شرح سفر السعادة۔

والتحقيق أن الإجماع ليس مخصصاً حقيقةً وأنه يتضمن وجود المخصص ولو بالقياس لعدم اعتباره من الوحي والتخصيص بعده كما لو علموا بخلاف النص الخاص، فإنه إجماعٌ رافعٌ لحكم النص لتضمنه ناسخاً؛ لأن الإجماع لا يكون على الخطأ، فالفرق بين التخصيص والنسخ به بأن الأول جائزٌ دون الثاني، كما وقع عن أهل الأصول لا يعود إلى أمر معنوي، فإن الإجماع نفسه ليس بمخصص ولا ناسخ حقيقةً وباعتبار التضمن مخصصٌ وناسخٌ، فإطلاق التخصيص باعتبار التضمن، وفي النسخ اعتباروا الحقيقة كما في شرح المختصر، الخ“۔ فواتح الرحموت (۳)۔

(۱) (البنایة للعینی، کتاب الصلاة، باب الجمعة، تحت عبارة الهدایة: ”ولا تجب الجمعة على مسافر و لا امرأة و لا مریض الخ“: ۱/۱۰۰۰، ملک سنز کارخانہ بازار فیصل آباد)
(و کذا فی أوجز المسالك، باب ما جاء فی الإمام ينزل يوم الجمعة الخ: ۲/۲۳۲، إدارة تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۲) الحديث بتمامه: ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: قيل: يا رسول الله! أنتوضأ من بئر بضاعة و هي بئر يلقى فيها الحيض و لحوم الكلاب و النتن؟ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الماء طهور لا ينجسه شيء“۔ (جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء أن الماء طهور لا ينجسه شيء: ۲۱/۱، قديمی)

(۳) (فواتح الرحموت لنعلامة عبد العلی الهندی، التخصیصات، الرابع: الصفة، مسألة: الإجماع =

اگر یہ آیت اپنے اطلاق و عموم پر ہو تو چاہئے کہ ہر جگہ کی فرضیت و اقامت کا حکم کیا جاوے ”وہو“
خلاف الإجماع کما مر آنفاً، بلکہ جس طرح اس سے بعض نماز پڑھنے والوں عورت، مسافر، غلام وغیرہ کو
مستثنیٰ کیا جاتا ہے اسی طرح نماز کی جگہ کو بھی مستثنیٰ کیا جاتا ہے:

”إن قوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ ليس على إطلاقه اتفاقاً بين الأئمة؛ إذ لا
يجوز إقامتها في البراري إجماعاً اهـ، قاطع للشغب“۔ فتح القدیر (۱)۔

قال أبو بكر الرازي في كتابه: ”الأحكام“: ”اتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة
مخصوصة بموضع، لا يجوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجمعون على الجمعة لا يجوز في البوادي
ومناهل الأعراب، اهـ“ (۲)۔

جب یہ آیت بالاتفاق اپنے اطلاق پر نہیں ہے تو روایات: ”الجمعة حق واجب على كل مسلم
في جماعة“ (۳) اور ”رواح الجمعة واجب على كل محتلم“ (۴) کیسے اپنے اطلاق پر باقی رہ سکتی
ہے، عبد وغیرہ چار کو ”ابو داؤد شریف“ میں مستثنیٰ کیا ہے۔ اہل بادیہ کے استثناء کے متعلق حضرت شاہ ولی
اللہ صاحب فرماتے ہیں: ”روی من طرق شتى يقوى بعضها بعضاً: ”خمسة لا جمعة عليهم“ وعد
منهم أهل البادية“ (۵)۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان اہل بحرین کو: ”جمعوا حيثما كنتم“ (۶)
کسی طرح بلا تقييد قابل استدلال نہیں۔

= يخصص القرآن والسنة: ۳/۱، ۳/۸، دار إحياء التراث العربی، بیروت

(۱) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۵۱/۲، مصطفى الحلبي بمصر)

(و كذا في أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل يوم الجمعة في القرية في السفر: ۲۴۳/۲،

إداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۲) (أحكام القرآن للجصاص، پ ۲۸، سورة الجمعة، فصل: ۲۶۶/۳، قديمی)

(۳) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب الجمعة للمملوك والمرأة: ۱۶۰/۱، إمدادیہ، ملتان)

(۴) (سنن النسائي، كتاب الجمعة، باب التشديد في التخلف: ۲۰۳/۱، قديمی)

(۵) (حجة الله البالغة، كتاب الصلاة، الجمعة، تجب الجمعة في البلدان: ۷۶/۲، قديمی)

(۶) (فتح الباری، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۳۸۰/۲، دار المعرفة، بیروت)

جب یہ امر مسلم ہو گیا کہ جمعہ کے لئے کچھ نہ کچھ تمدن سب کے نزدیک ضروری ہے تو اصل مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں اور اختلاف ہے تو اس کی تحدید و تعریف میں ہے پس ہر مجتہد نے اپنے اپنے اجتہاد کے موافق اپنے زمانے کے عرف کا اعتبار کرتے ہوئے تمدن کی تحدید و تعریف کی اور چونکہ تعریف عرف کے اعتبار سے تھی اس لئے عرف کے بدلنے کی وجہ سے تعریف بھی بدلتی رہی، تاہم شاہ ولی اللہ صاحب کی بیان فرمودہ غایت جمعہ کے مطابق جس کو صاحب بدائع وغیرہ نے بھی بیان کیا ہے، حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحدید و تعریف تمدن انسب و ائق ہے۔ بدائع صنائع میں ہے:

”ولنا ما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“ وعن علي رضي الله تعالى عنه: ”لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع“۔

”وكذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقيم الجمعة بالمدينة وما روى الإقامة حولها. وكذا الصحابة رضي الله تعالى عنهم فتحوا البلاد، وما نصبوا المنابر إلا في الأمصار، فكان ذلك إجماعاً منهم على أن المصر شرط، ولأن الظهر فريضة فلا يترك إلا بنص قاطع، والنص ورد بتركها إلا الجمعة في الأمصار، ولهذا لا تؤدي الجمعة في البراري، ولأن الجمعة من أعظم الشعائر فتختص بمكان إظهار الشعائر، وهو المصر، اهـ“۔ (۱)۔

حنفیہ کی کتب میں مصر کی تعریف مختلف ملتی ہے، اس کا منشاء بھی یہی ہے جس سے اصل مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ مصر کی تعریف امام اعظم سے مروی ہے:

”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، وأما شرائط الجمعة: ۱/ ۵۸۳، رشیدیہ)

(وکذا فی بذل المجهود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۲/ ۱۷۰، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(وکذا فی أوجز المسالك، کتاب الصلاة، باب ما جاء فی الإمام ينزل بقريّة يوم الجمعة فی السفر:

فیما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح. انتهى“۔ کبیری (۱)۔

اگر گاؤں میں جس میں شہریت بالکل نہ ہو جمعہ جائز ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ضرور منقول ہوتا جیسا کہ شہر میں پڑھنا بتواتر منقول ہے۔ اگر گاؤں میں جمعہ پڑھنا جائز اور گاؤں والوں پر جمعہ پڑھنا فرض ہوتا تو اہل عوالی سات سات میل سے جمعہ پڑھنے کے لئے مدینہ طیبہ میں علی سمیل السناوبہ کیوں جایا کرتے تھے، اپنے یہاں کیوں نہیں پڑھا کرتے تھے؟ اور جو نہیں جاتے تھے تو کیا ان پر فرض نہیں تھا (۲)۔

مولانا اسماعیل شہید رحمہ اللہ تعالیٰ کے جد امجد شاہ ولی اللہ صاحب نے مسوی شرح مؤطا میں تحریر فرمایا ہے: ”اتفقوا علی أن لا جمعة فی العوالی، اھ“ (۳)۔ اگر آیت اور روایت میں عموم ہے اور گاؤں میں جمعہ فرض ہے تو اس کے خلاف یہ اتفاق کیسا ہے؟ پھر مولانا اسماعیل صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا چھوٹی بستی میں (اگر اس کا گاؤں ہونا مصرح اور متیقن ہو جائے) جمعہ پڑھنا کس طرح حجت ہو سکتا ہے؟

”روی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“ وروی عن علی مثله. وأيضاً لو كانت الجمعة جائزة فی القرى لورد النقل به متواتراً کوروده فی فعلها فی الأمصار لعموم الحاجة إلیه، وأيضاً لما اتفقوا علی امتناع جوازها فی

(۱) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۶/۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قالت: کان الناس یتتابون الجمعة من منازلهم والعوالی، فیاتون فی الغبار یصیبهم الغبار والعرق، فیخرج منهم العرق فأتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إنساناً منهم وهو عندی، فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لو أنکم تطهرتم لیومکم هذا“۔ (الصحيح البخاری، کتاب الجمعة، باب من أين تؤتی الجمعة: ۱۲۳/۱، قدیمی)

(۳) (مسوی شرح مؤطا، باب: لا جمعة فی العوالی، ص: ۱۵۵، مکتبہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(و کذا فی أوجز المسالك، باب ما جاء فی الإمام ينزل يوم الجمعة فی القرية فی السفر: ۲۴۴/۲،

البوادى؛ لأنها ليست بمصر و جب مثله فى السواد. و روى أنه قيل للحسن: إن الحجاج أقام الجمعة بالأهواز فقال: لعن الله الحجاج يترك الجمعة فى الأمصار و يقيمها فى حلاقيم البلاد، اهـ. أحكام القرآن (۱)۔

”عن حذيفة رضى الله تعالى عنه: ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمعة على أهل الأمصار مثل المدينة، اهـ. عینی (۲)۔

”لا جمعة ولا تشريق“ موقوفاً و مرفوعاً دونوں طرح مروی ہے اور جب کہ مرفوعاً ثابت ہے تو اس کا موقوف ہونا کچھ مضرت نہیں، نیز ما لا يدرك بالرأى عن الصحابي باتفاق ائمہ مرفوع کے حکم میں ہے:

”من المرجحات لقول الحنفية قوله عليه السلام: ”لا جمعة ولا تشريق، الخ“ الحديث المشهور ذكره أبو يوسف فى الأمالى مسنداً مرفوعاً، و هو إمام فى الحديث والفقه، فلا يضره وقف من وقفه؛ إذ هو من شيوخ مشايخ البخارى۔ و قال العيني فى شرح البخارى: إن أبا زيد زعم فى الأسرار أن محمد بن الحسن رحمه الله تعالى قال: رواه مرفوعاً معاذ و سراقه ابن مالك رضى الله تعالى عنهما، اهـ. قال العيني: والإثبات مقدم على النافى، ولو سلم فرضاً صحة وقفه و هو لا يُدرك بالقياس، و أجمعت أئمة أصول الحديث أن ما لا يُدرك بالرأى فى حكم المرفوع، ففى آثار السنن عن شرح ألفية العراقي: و ما جاء عن الصحابي موقوفاً عليه و مثله، لا يقال من قبل الرأى: حكمه حكم المرفوع، كذا قال الرازى فى المحصول. و عن تدريب السيوطى: و من المرفوع أيضاً ما جاء من الصحابي و مثله لا يقال بالرأى: و لا مجال للاجتهاد فيه، فيحمل على السماع، جزم به الرازى و غير واحد من أئمة الحديث انتهى“۔ أوجز (۳)۔

(۱) (أحكام القرآن للجصاص، سورة الجمعة، پ: ۲۸، فصل: ۳/۶۶۶، قديمی)

(۲) (أخرجه العلامة العینی فى شرحه البناية على الهداية، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۹۸۲/۱، ملک سنز فيصل آباد)

(۳) (أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالک، باب ما جاء فى الإمام ينزل بقريه يوم الجمعة فى السفر:

عبارت بالا سے واضح ہو گیا کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں، یہ امر سند صحیح کے ساتھ ثابت ہے۔ جمعہ قیام مکہ معظمہ زادھا اللہ شرفاً میں فرض ہو چکا تھا جیسا کہ سیوطی نے ”اتقان“ اور ”ضوء الشمعہ“ میں، شیخ ابن حجر مکی نے ”شرح منہاج“ میں، شوکانی نے ”نیل الاوطار“ میں وثوق کے ساتھ تحریر کیا ہے، اس کے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی عمرو بن عوف میں چودہ شب قیام فرمایا۔ کما فی روایۃ الشیخین - اور جمعہ نہیں پڑھا، لہذا گاؤں میں جمعہ جائز نہیں (۱)۔

حالانکہ ”منتہی الأرب“ میں ہے: ”جواثی، کجباری شہر خط یا قلعه است بحرین“ (۲)۔ ”صراح“ میں ہے: ”جواثی نام حصے بحرین“ قاموس میں ہے: ”مدینۃ الخط و حصن بالبحرین“۔ مرقاة الصعود میں ہے: ”مدینۃ بالبحرین لعبد القیس“۔ عمدۃ القاری میں ہے: ”حکى ابن أبی أنیس عن الشیخ أبی الحسن أنها مدینة“۔ صحاح اور بدائع میں ہے: ”حصن بالبحرین، وقال أبو عبيد البکری: مدینة بالبحرین“ (۳)۔

(۱) ”منها أنه ثبت فی محلہ أنها فرضت بمكة، وهذا مما یبعد الإنکار عنه، به جزم الشیخ أبو حامد والسیوطی فی الاتقان و رسالته ضوء الشمعة، والشیخ ابن حجر المکی فی شرح المنہاج، والشوکانی فی النیل، وهو الأصح..... ثم قدم رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم المدینة، فأقام بقاء فی بنی عمرو بن عوف، ثم خرج یوم الجمعة، فأدرکته الجمعة فی بنی سالم..... وقد أخرج الشیخان أنه صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم نزل فی بنی عمرو بن عوف، فأقام فیهم أربع عشرة لیلة. الحديث. ولم یصل علیہ السلام فیها الجمعة“۔ (أوجز المسالك شرح مؤطا الإمام مالک، باب ما جاء فی الإمام ینزل بقرية یوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۴۷، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(و کذا فی بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۱/۱۷۰، معہد الخلیل الإسلامی کراچی)
(و کذا فی نیل الاوطار للشوکانی، کتاب الجمعة، باب انعقاد الجمعة بأربعین وإقامتها فی القرى: ۲/۲۸۳، دار الباز، مكة المكرمة)

(۲) (منتہی الأرب لعبد الرحیم صفی پوری، الکتاب الخامس فی الجیم، باب الجیم، فصل الهمزة: ۱/۱۷۴، مطبع اسلامیہ لاہور)

(۳) ”ففى الصراح نام حصن بحرین۔ و فی القاموس: ”مدینة الخط أو حصن بالبحرین. و فی مرقاة الصعود: =

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ جوائی شہر ہے، گاؤں نہیں ہے، لفظ ”قریہ“ سے اشتباہ ہوتا ہے حالانکہ قریہ کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے، قال اللہ تعالیٰ: ﴿لَوْ لَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ الآية۔ قال القاضی البیضاوی فی تفسیرہا: ”إحدى القریتین: مکة و طائف“ (۱)۔ قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَاسْئَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ الآية، قال القاضی: ”يعنون مصر و قرية بقربها“ (۲)۔ وقال اللہ تعالیٰ: ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ﴾ الآية، قال الحلبي: ”أى إنطاكية“ (۳)۔

اسی طرح: ﴿إِنَّ الْمَلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾ (۴) اور ﴿وَكَأَيِّ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدَّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ﴾ الآية (۵) وغیر ذلك۔

قاموس میں ہے: ”القرية: المصر الجامع“ (۶) اور قریہ کا اطلاق گاؤں پر بھی ہوتا ہے۔ پس جس روایت میں آتا ہے کہ ”قریہ“ میں جمعہ جائز نہیں وہاں قریہ سے مراد گاؤں ہے۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر عینی شرح بخاری سے اوپر نقل کیا گیا ہے کہ: ”ليس على أهل القرى جمعة، إنما الجمعة على أهل“

= مدينة بالبحرين لعبد القيس. و في عمدة القاري: حكى ابن التين عن الشيخ أبي الحسن أنها مدينة. و في الصحاح للجوهري والبلدان لمخشري: حصن بالبحرين. و قال أبو عبيد البكري: مدينة بالبحرين، انتهى“ (أوجز المسالك شرح مؤطا الإمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/ ۲۳۸، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۱) (تفسیر البیضاوی، (سورة الزخرف، پ: ۲۵، آية: ۳۱) : ۲/ ۲۸۰)

(۲) (تفسیر البیضاوی، (سورة يوسف: پ: ۱۳، آية: ۸۲)، ۱/ ۳۰۴)

(۳) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (سورة النمل: پ: ۱۹ آیت: ۳۴)

(۵) (سورة محمد: پ: ۲۶، آیت: ۱۳)

(۶) ”و به جزم أهل اللغة ففي القاموس: ”القرية“ المصر الجامع“ (أوجز المسالك شرح مؤطا الإمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/ ۲۳۷، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

الأمصار مثل المدينة“ (۱)۔

امصار کے مقابلہ میں ”قری“ کا لفظ شاہد عدل ہے اس پر کہ قریہ سے مراد گاؤں ہے اور جس جگہ آتا ہے کہ قریہ میں جمعہ پڑھا گیا وہاں قریہ سے مراد شہر ہے جیسا کہ جوائی کے متعلق مختلف عبارات سے واضح کر دیا گیا۔
 ”زاویہ“ اور ”سالم“ کے متعلق کوئی نقل صحیح نہیں ہے کہ وہ گاؤں ہیں، پھر یہ کہ جمعہ فرض ہوئے مدت گزر گئی تھی اور اسلام کی بہت کچھ اشاعت ہو چکی تھی۔ کما لا یخفی علی اہل العلم۔ تو مدینہ منورہ کے علاوہ سب سے پہلا جمعہ ”جوائی“ میں کیوں ہوا، دوسرے دیہات میں کیوں نہیں پڑھا گیا (۲)۔

جو بڑا گاؤں ہے کہ اپنی آبادی اور ضروریات کے لحاظ سے شہر کے مثل ہے وہ شہر ہی کے حکم میں ہے اس کے مقابلے میں معمولی اور چھوٹے گاؤں کو جو آبادی اور ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے بالکل ادنیٰ درجہ کا ہو مصر کہنا قرینِ دانشمندی نہیں، فنائے مصر اور مصلیٰ مصر کسی طرح مصر سے علیحدہ نہیں، لہذا وہاں بھی جمعہ مثل شہر کے درست ہے، اگر سلطان یا نائب سلطان کا موجود ہونا فتنہ یا موتِ سلطان کی وجہ سے متعذر ہو تو اتفاق کر کے کسی صالح شخص کو امام بنا لیا جائے اور وہ نماز پڑھائے نماز صحیح ہو جائے گی، اس لئے کہ اس کی اصل موجود ہے:

(۱) لم أجدہ بهذا اللفظ فی شرح البخاری للعینی، و لكن أخرجه فی شرح الهدایة، كما صرح به شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ فی أوجز المسالک: ”قال العینی فی شرح الهدایة: وعن حذیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ“۔ (باب ماجاء الإمام ينزل بقرية اھ: ۲/۲۳۶، إدارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)
 (و أخرجه العلامة العینی فی البناية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۹۸۲، ملك سنز فیصل آباد)
 (ورواه ابن أبی شیبہ فی مصنفه، كتاب الصلاة، من قال: لا جمعة و لا تشريق إلا فی مصر جامع، (رقم الحدیث: ۵۰۶): ۱/۴۳۹، دار الكتب العلمیة بیروت)

(۲) ”وعلى قول الواقدي: إن قدومهم كان سنة ثمان قبل فتح مكة، وفي أثناء هذه المدة كان الإسلام قد انتشر في أكثر القرى، و كثير من أهلها لا يشهدون الجمعة بالمدينة، ولو كانت الجمعة جائزة في القرى، لأقيمت في قريتهم قبل جوائی، انتهى“۔ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۲/۱۷۰، معهد الخليل الاسلامی)

(و كذا في أوجز المسالک شرح مؤطا الإمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۷، إدارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

”وإذا لم يكن استيذان السلطان بموته أو فتنه، واجتمع الناس على رجل، فصلى بهم، جاز للضرورة، كما فعل علي رضي الله عنه في محاصرة عثمان رضي الله تعالى عنه.“
طحطاوی علی مراقی الفلاح (۱)۔

اور گاؤں کے لوگ اگر جمعہ پڑھنے کو شہر میں حاضر نہ ہوں تو ان کو ظہر کی نماز باجماعت پڑھنی چاہئے کیوں کہ ان پر جمعہ فرض نہیں (۲)، اگر شہر میں آجاتے تو جمعہ فرض ہو جاتا اور دیہات میں رہتے ہوئے ان پر جمعہ فرض نہیں، کما فی رد المحتار (۳) وغیرہ من کتب الفقہ۔ اگر وہ گاؤں میں جمعہ پڑھیں گے تو اس میں چند قسم کی خرابی ہے: فریضہ ظہر ذمہ سے ساقط نہ ہوگا (۴)، جس کو نماز جمعہ سمجھ کر پڑھیں گے وہ نفل ہوگی اور نفل کی جماعت علی سبیل التداعی منع ہے (۵) اور نفل نہاری میں قرأت بلا جبر بھی منع ہے (۶) اور گاؤں میں

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب أحكام الجمعة، ص: ۵۰۷، قدیمی)
(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة، فی القرى والمدن: ۱۹۱/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)
(۲) ”من لا تجب علیہم الجمعة لبعد الموضع، صلوا الظهر بجماعة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۵۷/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)
(۳) ”وإن دخل القروى المصریوم الجمعة، فإن نوى المكث إلى وقتها لزمته، وإن نوى الخروج قبل دخوله لا تلزمه، وإن نواه بعد دخول وقتها تلزمه“۔ (رد المحتار، باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعید)
(۴) ”ألا ترى أن فی الجواهر: لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظهر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۵) ”لا تجوز فی الصغیرۃ التی لیس فیہا قاضٍ و منبرٌ و خطیبٌ کما فی المضممرات، والظاهر أنه أريد به الکراهۃ لکراهۃ النفل بالجماعة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)
”التطوع بالجماعة إذا کان علی سبیل التداعی یکره“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

(۶) ”عن یحی بن أبی کثیر، قال: قالوا: یا رسول الله! إن قوماً یجھرون بالقراءة بالنهار، فقال: ”ارموهم بالبعر“۔ قال الشیخ ظفر العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: دلالة علی وجوب إخفاء القراءة فی صلاۃ النهار ظاهرة“۔ (إعلاء السنن، أبواب القراءة، باب وجوب الجهر فی الجهریۃ والسر فی السریۃ: ۶/۴، ۹، إدارة القرآن، کراچی) =

رہتے ہوئے ان پر جمعہ کو فرض کہنا اور پھر گاؤں میں جمعہ کا حکم کرنا بے اصل ہے، اس لئے درست نہیں (۱)۔

”لا جمعة“ میں ”لا“ نفی کمال کا نہیں لے سکتے کیونکہ عبارات بالاسے صراحتہ معلوم ہو گیا کہ گاؤں میں جمعہ جائز ہی نہیں، اگر جمعہ خلافِ اولی ہوتا تو یہ احتمال تھا، نیز قائل بالفصل کوئی نہیں جن کے نزدیک جائز ہے، شہر اور گاؤں دونوں میں کمال کے ساتھ ہے جو منع کرتے ہیں، گاؤں میں بالکل منع کرتے ہیں۔ مصر کی تعریف معلوم ہونے کے بعد امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے جواب پر قیاس کرتے ہوئے جواب دینا قیاس مع الفارق ہے، والبسط فی بذل المجہود فی حل ابی داؤد (۲) وأوجز المسالك

= ”وأما نوافل النهار، فيخفى فيها حتماً“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في واجبات الصلاة: ۷۲/۱، رشیدیہ)

(۱) ”فكم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم والتخصيص من غير مخصص مكروهاً كما صرح به ملا على القاري في شرح مشكوة المصابيح والحصكفي في الدر المختار وغيرها“۔ (مجموعة الرسائل للشيخ عبد الحى الكنوي رحمه الله تعالى، سباحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الأول في حكم الجهر بالذكر: ۳۳/۳، إدارة القرآن كراچی)

”قال الطيبي: وفيه أن من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد: ۳۱/۳، رشیدیہ)

(۲) ”قلت: وأصرح من ذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قبا..... أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين - كما في البخاري على نسخها - و وقعت الجمعة في أثنائها، ولم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها. وسار يوم الجمعة يريد المدينة، فجمع في مسجد بنى سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج - وهي محلة من المدينة - فكانت أول جمعة جمعت في الإسلام: فثبت بهذا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة الخ“۔ (بذل المجہود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۱۷۰/۲، معهد الخليل الإسلامی كراچی)

إلى مؤطا إمام مالك (١) وأحسن القرى وغيره (٢) - فقط والله تعالى أعلم وعلمه أتم وأحكم -

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، ۳۰/ربیع الثانی/۱۳۵۴ھ۔

الجواب صحیح: وهذا الكلام إذا كان السائل والمجيب غير مقلد للإمام الهمام، وأما إذا كان كلُّ منهما مقلداً له، فلا يسوغ للمقلد الاجتهاد وترك ظاهر الرواية، لا سيما في هذا الزمان. وأنا العبد الأفقر إلى الله الصمد: سعيد أحمد الأجراروی المبتلى بأمانة الإفتاء بمدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/ربیع الثانی/۱۳۵۴ھ۔

گاؤں میں نماز جمعہ، فنائے شہر اور اس کی حد

سوال [۳۷۰۷]: ایک ایسی جگہ جہاں بازار ڈاک خانہ و آبادی تقریباً تین چار ہزار ہے، کیا اس کو شہر کہہ سکتے ہیں، نیز ایسی جگہ جمعہ قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر وہاں جمعہ قائم کر سکتے ہوں تو اس کے قرب و جوار کے لوگ وہاں جمعہ پڑھنے آویں ان پر جمعہ واجب ہے یا نہیں، یہ لوگ فنائے شہر میں داخل ہوں گے یا نہیں؟ فنائے شہر کس کو کہتے ہیں، اس کی حد شہر سے کہاں تک ہوتی ہے؟

اظہار الدین، فیض آبادی۔

(۱) 'عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال: ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن. أخرج بسنده عن هشام عن الحسن (البصري) ر محمد (بن سيرين) أنهما قالاً: الجمعة في الأمصار. وأخرج عن الحسن أيضاً أنه سئل على أهل الأيلة الجمعة؟ قال: لا. وأخرج عن أبي بكر بن محمد أنه أرسل إلى ذى الحليفة: لا تجمعوا بها، وأن تدخلوا إلى المسجد مسجد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فهذه الآثار صريحة فيما قاله الحنفية، هذا، وقد ورد بطرق عديدة مرفوعة و موقوفة الخ'. (أوجز المسالك، ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۲۶، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں (أحسن القرى في توضيح أوثق العرى (اردو) تصنیف شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی جگہ شہر کے حکم میں ہے لہذا جمعہ واجب ہوگا۔ فناء شہر کی تعریف یہ ہے: ”فناء ہ ما حولہ اتصل بہ أولاً لأجل مصالح كدفن الموتى وركض الخيل، والمختار للفتوى تقديره بفرسخ“۔ درمختار: ۱/۸۳۷ (۱)۔ لہذا اس حد کے اندر رہنے والوں کو جمعہ کے لئے حاضر ہونا چاہئے اور فنائے شہر کی حد میں فقہاء کے آٹھ قول ہیں اور مفتی بہ قول علامہ ہسکفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک فرسخ (تین میل) نقل کیا ہے، والبسط فی ردالمحتار۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

محمود گنگوہی عفا اللہ ۲۵/۲/۵۳ھ۔

گاؤں میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۰۸]: موضع شیخ پورہ جس کی مردم شماری ۱۰۴۰/۱ کی ہے، اس میں قصاب، عطار، لوہار، حلوائی، پنواڑی، پرچون، بزاز کی دوکانیں بھی ہیں، ایک حکیم بھی ہے، مسلمان زیادہ ہیں، سب قسم کی اقوام آباد ہیں۔ موضع موصوف میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

عبداللہ خان نورباف۔

(۱) (الدرالمختار، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

” (أو فناء ه) بكسر الفاء (و هو ما حوله) اتصل به أولاً (لأجل مصالح) كدفن الموتى و ركض الخيل، والمختار للفتوى تقديره بفرسخ ذكره الولوالجي“۔ (الدرالمختار).

” (قوله: والمختار للفتوى الخ) اعلم أن المحققين أهل الترجيح أطلق الفناء عن تقديره بمسافة، وكذا محرر المذهب الإمام محمد، وبعضهم قدره بها. وجملة أقوالهم في تقديره ثمانية أقوال أو تسعة: غلوة، ميل، ميلان، ثلاثة، فرسخ، فرسخان، ثلاثة، سماع الصوت، سماع الأذان. والتعريف أحسن من التحديد؛ لأنه لا يوجد ذلك في كل مصر، وإنما هو بحسب كبر المصر و صغره فالقول بالتحديد بمسافة يخالف التعريف المتفق على ما صدق عليه بأنه المعد لمصالح المصر، فقد نص الأئمة على أن الفناء ما أعد لدفن الموتى و حوائج المصر الخ“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے لئے شہر، قصبہ، بڑا گاؤں جو کہ اپنی آبادی و بازار وغیرہ ضروریات کے لحاظ سے قصبہ کے مثل ہو ہونا ضروری ہے، آبادی کم از کم تین چار ہزار ہونا چاہئے، لہذا موضع شیخ پورہ مذکورہ میں جس کی آبادی صرف ایک ہزار چالیس ہے جمعہ جائز نہیں، ظہر کی نماز باجماعت پڑھنی چاہئے:

”لا تصح الجمعة إلا في مصر أو في مصلی المصر، ولا تجوز في القرى“. ہدایہ، ص: ۱۴۸ (۱) ”ومن لا تجب عليه الجمعة من أهل القرى والبوادی، لهم أن يصلوا الظهر بجماعة يوم الجمعة بأذان وإقامة“. عالمگیری: ۱/۱۲۳ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۶/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

ایضاً

سوال [۳۷۰۹]: زید کہتا ہے کہ قریہ میں نماز جمعہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف و حدیث شریف و آثار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت کیا ہے اور اس پر علمائے دیوبند کا عمل ہے۔ بکر کہتا ہے کہ قریہ میں نماز جمعہ کونا جائز کہنے والا اور کرنے والا راندہ جائے گا مثل فرعون وقارون کے، بلکہ وہ شخص ملعون و مردود ہے جیسے ابی بن خلف رئیس المنافقین۔ یہ تمام الفاظ بکر نے بکے ہیں، لہذا زید کا کہنا

(۱) (الہدایہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا الجمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“۔ (إعلاء

السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۵، ۱۳۸، مکتبہ رشیدیہ)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۵، رشیدیہ)

”من لا تجب عليهم الجمعة لبعدها الموضع، صلوا الظهر بجماعة“۔ (رد المحتار، کتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۷، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۶۹، رشیدیہ)

قرآن شریف و حدیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے و آثار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وائمہ کے اقوال سے ثابت فرما کر بکر کی اس قسم کی بکو اس کے مصداق کون ہوئے، اس کو شرعاً کیا کہا جائے گا؟

بکر کا کہنا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل پیش کر دو کہ آپ رقیہ میں گئے اور نماز جمعہ نہیں پڑھا۔ مدلل و مفصل بیان کر کے عند اللہ ماجور ہوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص گاؤں میں جمعہ کی فرضیت کا قائل ہے اس کے ذمہ دلیل ہے، منکر کے ذمہ دلیل نہیں، لأن البينة على المدعى (۱)، تاہم! زید کے قول کا منشاء امور ذیل ہیں:

۱- ”عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع، اهـ“۔ کتاب الآثار لأبی یوسف، ص: ۶۰ (۲)۔

یہ حدیث مرفوعاً و موقوفاً دونوں طرح مروی ہے، چنانچہ شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر، ص: ۴۰۹، میں ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق سے اس کی روایت اور ابن حزم سے اس کی تصحیح نقل کی ہے (۳)۔

حافظ عینی شرح بخاری میں فرماتے ہیں: ”أن أبا زید زعم في الأسرار أن محمد بن الحسن قال: رواه مرفوعاً معاذ و سراقه بن مالك“ (۴)۔

(۱) الحدیث بتمامہ: ”عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في خطبته: ”البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه“۔ (جامع الترمذی، أبواب الأحكام، باب ما جاء أن البينة على المدعى الخ: ۲۴۹/۱، سعید)

(۲) (أخرجه الإمام أبو يوسف في كتاب الآثار، في باب صلاة العيدين، رقم الحديث: ۲۹۷، ص: ۶۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) ”وإنما رواه ابن أبي شيبه موقوفاً على علي رضي الله تعالى عنه: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ صححه ابن حزم، ورواه عبد الرزاق من حديث عبد الرحمن وكفى بقول علي رضي الله تعالى عنه قدوة“۔ (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۵۱/۲، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۴) (عدة القاري، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى والمدن: ۱۸۸/۶، سهيل الكيومي لاهور)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ درایہ میں اس کے متعلق کہتے ہیں: ”إسناده صحيح“. جمعہ مکہ معظمہ میں فرض ہو چکا تھا جیسا کہ سیوطی نے اتقان اور ضوء الشمعہ میں اور علامہ شوکانی نے نیل الأوطار میں اور ابن حجر مکی نے شرح منہاج میں تصریح کی ہے (۱)۔

۲- اور مکہ معظمہ میں اس کے ادا کرنے کی نوبت نہیں آئی کیونکہ قدرت نہیں تھی پھر بوقت ہجرت چودہ روز یا چوبیس روز جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے آپ نے بنی عمرو بن عوف میں قیام کیا اور وہاں جمعہ ادا نہیں کیا اور نہ دوسروں کو حکم فرمایا ادا کئے جمعہ کا۔

۳- حجۃ الوداع میں جمعہ کے روز عرفات میں قیام کیا اور وہاں جمعہ ادا نہیں کیا بلکہ ظہر کی نماز ادا فرمائی، صرح بہ مسلم (۲)۔

۴- حافظ ابو بکر بصاص احکام القرآن میں فرماتے ہیں: ”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة

(۱) ”قلت: قال الحافظ في الدراية: روى عبد الرزاق عن علي رضي الله تعالى عنه: ”لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“. وإسناده صحيح قلت: لأن الجمعة فرضت بمكة قبل نزول سورة الجمعة على ما قاله الشيخ أبو حامد، والعلامة السيوطي في ”الإنقان“ ورسالته ”ضوء الشمس“ والشيخ ابن حجر المكي في ”شرح المنهاج“ والشوكانى في ”النيل“ وهو الأصح، خلافاً للحافظ ابن حجر. ولم يتمكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن إقامتها هناك، فصلى أول جمعة بالمدينة“. حين قدم وأصرح من ذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قبا - وهي قرية قرب المدينة، قال يعقوب بن عبد الله في معجم البلدان: ”قبا“ وأصله اسم بئر هناك، عرفت القرية بها، وهي مساكن بني عمرو بن عوف -، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، - كما في البخاري على اختلاف نسخها - وقعت الجمعة في أثنائها ولم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها، اهـ“. (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۱/۲، معهد الخليل الإسلامى كراچی)

(۲) ”فسار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أتى عرفة ثم أذن، ثم أقام، فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر، الخ“. (الصحيح لمسلم، كتاب الحج، باب حجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱/۳۹۶، ۳۹۷، قديمی)

مخصوصہ بموضع، لایجوز فعلہا فی غیرہ؛ لأنہم مُجمعون علی أن الجمعة لایجوز فی البوادی ومناہل الأعراب، اھ۔“ (۱)۔

۵..... شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی حجۃ اللہ البالغۃ میں لکھتے ہیں: ”وقد تلقت الأمة تلقياً

معنوياً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة ونوع من التمدن، وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخلفائه وأصحابه والأئمة المجتهدون يجمعون في البلدان، ولا يؤخذون أهل البدو، بل لا يقيم في عهدهم في البدو، ففهموا من ذلك قرناً بعد قرن عصراً بعد عصر أنه يشترط لها الجماعة والتمدن. أقول: ذلك لأنه لما كان حقيقة الجمعة إشاعة الدين في البلد، وجب أن ينظر إلى جماعة وتمدن، اھ۔“ (۲)۔

بکر کو چاہئے کہ اولاً اپنے دعویٰ پر دلائل پیش کرے پھر دلائل مذکورہ یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و عمل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل ائمہ مجتہدین کے عمل اور اجماع کا جواب دے اور گالیاں دینے اور ملعون کہنے سے اجتناب کرے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا أوتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر.“ متفق عليه (۳)۔ ”المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده“ (۴)۔ ”سباب المسلم

(۱) (أحكام القرآن للجصاص، فصل سورة الجمعة: ۳/۲۶۶، قديمی)

(۲) (حجة الله البالغۃ، كتاب الصلاة، باب الجمعة، تجب الجمعة في البلدان: ۲/۷۶، قديمی)

(۳) (صحيح البخاری، كتاب الإيمان، باب علامة المنافق: ۱/۱۰، قديمی)

(والصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب خصال المنافق: ۱/۵۶، قديمی)

(۴) (صحيح البخاری، كتاب الإيمان، باب المسلم من سلم المسلمون الخ: ۱/۶، قديمی)

وفی باب: ”أى الإسلام أفضل، والحديث بتمامه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده“ و لفظ آخر أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أى الإسلام أفضل؟ قال: ”من سلم المسلمون من لسانه ويده.“ (الصحيح لمسلم، باب بيان تفاضل الإسلام الخ: ۱/۳۸، قديمی)

فسوق“ (۱)۔ ”إن اللعانین لا یكونون شهداء ولا شفعا، یوم القیامة“ (۲)۔ ”لیس المؤمن باللعان ولا باللعان ولا الفاحش ولا البذی“ (۳)۔

”لأن العبد إذا لعن شیئاً، صعدت اللعنة إلى السماء، فتغلق أبواب السماء دونها، ثم تحبسط إلى الأرض فتغلق أبوابها دونها، ثم تأخذ یمیناً و شمالاً، فإذا لم تجد مساعاً، رجعت إلى الذی لعن، فإن كان لذلك أهلاً وإلا رجعت إلى قائلها، اهـ“۔ مشکوة شریف (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

ایضاً

سوال [۳۷۱۰]: ایک بستی کی آبادی تقریباً تین ہزار ہوگی، جس کی نوعیت ایسی ہے کہ اکثر مکانات اور گلی کوچے پختہ ہیں، دوکانیں پچیس سے بھی زائد ہیں اور ایک مرکزی دینی مدرسہ بھی ہے اور سات مساجد ہیں، ہندی اسکول بھی ہے، ضرورت کی تمام اشیاء روزمرہ کی ضرورت میں مل جاتی ہیں، گوشت کی بھی چار پانچ دوکانیں ہیں اور قربانی بھی یہاں ہوتی ہے اور بس کا بھی صحیح انتظام ہے کہ یہیں سے بیٹھ کر اہل میرٹھ، بڑوت

(۱) الحدیث بتمامہ: ”أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”سباب المسلم فسوق و قتاله کفر“۔

(صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب خوف المؤمن أن یحبط عمله وهو لا یشعر: ۱/۱۲، قدیمی)

(الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان فی قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سباب المسلم

فسوق و قتاله کفر“: ۱/۵۸، قدیمی)

(۲) (الصحيح لمسلم، کتاب البر و الصلة، باب النهی عن لعن الدواب و غیرها: ۲/۳۲۳، قدیمی)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان اهـ: ۲/۴۱۱، قدیمی)

(وجامع الترمذی، أبواب البر الصلة، باب ما جاء فی اللعنة: ۲/۱۸، سعید)

(۳) (سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب فی اللعن: ۲/۶۷۲، دار الحدیث ملتان)

(۴) (مشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان: ۲/۴۱۳، قدیمی)

اور دیگر اطراف کا سفر سہولت ہو جاتا ہے، بس یہاں آ کر رات کو بھی رکتی ہیں ان کے کھانے اور قیام کا بھی انتظام ہے۔ غرض! اس طرح ہے کہ اگر یہ تمام دوکانیں یکجا طور پر ہوں تو بازار کی صورت ہو جائے، اب یہ دوکانیں سب منتشر اور جدا ہیں اس بستی میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

۲..... بعض علماء جو کہ یہاں آتے بھی رہتے ہیں مگر وہ جمعہ نہیں پڑھتے عدم جواز کے قائل ہیں اور بعض علماء جمعہ پڑھتے ہیں جواز کے قائل ہیں اور یہاں کے تمام مدرسین بھی جو کہ علماء بھی ہیں جمعہ پڑھتے اور پڑھاتے ہیں۔

۳..... بعض علماء بعض جگہوں پر عدم جواز جمعہ کو سمجھتے ہوئے قائل ہیں مگر پھر بھی جمعہ پڑھتے ہیں اور پڑھاتے بھی ہیں جب ان سے سوال ہوتا ہے کہ آپ تو عدم جواز کے قائل ہیں، پھر کیوں پڑھتے ہیں؟ تو جواب دیتے ہیں کہ میں نہ تو مجتہد ہوں نہ مفتی، مجھے اپنے قول پر عمل کرنے کے بجائے مفتیان میں سے کسی کے قول پر بھی عمل کرنا درست ہے۔ تو کیا یہ درست ہے؟

نوٹ: جیسا کہ فی زمانہ مسئلہ جمعہ فی القری کے متعلق کافی خلفشار و انتشار ہو رہا ہے اگر آپ جیسی شخصیت مظاہر علوم و دارالعلوم کے مفتیان کرام و اہل فتاویٰ نویسوں کے احجاج و اتفاق سے اس مسئلہ کو شائع کر دیں جس میں قریہ کبیرہ اور سوق کے مصداق جو مفہوم صحیح کو واضح تر فرما کر تحریر فرمائیں تو یہ افراط و تفریط ختم ہو جائے جو کہ ہو رہی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... تحریر سوال سے تو ظاہر ہے کہ یہ مقام قریہ کبیرہ ہے یہاں جمعہ کی اجازت ہے (۱)، احتیاطاً کسی ایسے عالم کو بلا کر معائنہ کرادیں جس کو فقہ اور فتاویٰ میں تجربہ اور بصیرت ہو پھر وہاں کے سب حالات دیکھ کر جو

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: "لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع". (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القری: ۸/۱، إدارة القرآن کراچی)

"عن أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة فيها سكك و أسواق ولها رساتيق و فيها و ال
يقدر علی إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ يرجع الناس إليه فيما يقع من

الحوادث، وهذا هو الأصح". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

شرعی حکم بتائے اس پر عمل کیا جائے (۱)۔

۲..... جس عالم اور مفتی پر زیادہ اعتماد ہو اس کی بات پر عمل کیا جائے (۲)۔

۳..... جو شخص فقہ کی روشنی میں خود کو کوئی رائے قائم نہ کر سکے اس کے لئے راہ عمل یہی ہے کہ قابل اعتماد

مفتی کے فتویٰ پر عمل کر لیا کرے، کیونکہ ہر عالم میں شرعی رائے قائم کرنے کی استعداد نہیں ہوتی۔

نوٹ: مسئلہ تو زمانہ قدیم سے اختلافی چلا آ رہا ہے اس پر مستقل رسائل بھی لکھے گئے ہیں، قریب کے

اکابر نے بھی کتابیں لکھی ہیں، اوثق الکبریٰ (۳) احسن القرئ (۴) وغیرہ میں دلائل حدیث و فقہ کی رو سے موجود

ہیں، اس لئے سب کو ایک رائے پر اتفاق کرنا دشوار ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ (صدر مفتی) دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۱۴۰۶ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۱۱]: ایک چھوٹا گاؤں ہے جس کی آبادی دو یا ڈھائی ہزار کی ہوگی، ہفتہ میں دو روز

بازار لگتا ہے، ضرورت کی ہر چیز بھی مل جاتی ہے، گاؤں میں تقریباً دس دکانیں پر چون کی ہیں، مگر سب منتشر ہیں

ایک جگہ نہیں ہیں جن میں ہر وقت سامان مل جاتا ہے، تین حلوائیوں کی دوکانیں ہیں وہ بھی منتشر ہیں ایک جگہ نہیں

ہیں، کپڑے کے بیچنے والے بہت ہیں، ڈاکخانہ بھی ہے اسپتال بھی ہے، پرائمری اسکول ہے و جونیر ہائی اسکول

بھی ہے، لڑکیوں والا الگ اسکول ہے، جانوروں کے لئے ڈاکٹر علیحدہ ہیں، مسجد بھی ہے، غلہ گودام بھی ہے، دو

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لیس الخبر

کالمعاینة". (مسند أحمد، رقم الحديث: ۲۴۴۳، ۴۴۷/۱، دار احیاء التراث العربی)

(۲) "قال فی البحر: لأن العامی یجب علیہ تقلید العالم إذا کان یعتمد علی فتواہ ثم قال: وقد علم من

هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقييد بمذهب ولهذا قال فی الفتح: الحكم فی حق العامی فتویٰ

مفتیہ الخ". (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده: ۴۱۱/۲، سعید)

(۳) غالباً یہ لفظ "اوثق الکبریٰ" کی بجائے "اوثق العری" ہے جو کہ جمع فی القرئ کے مسئلے پر حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ

کی تصنیف ہے، اور اسی کا تذکرہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ جگہ جگہ کرتے ہیں، سہو کا تب ہے کہ "العری" کی جگہ

"الکبریٰ" لکھا گیا ہے۔

(۴) (احسن القرئ تالیف حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

چکیاں آٹا پیسنے والی لگی ہیں۔ ایسے گاؤں میں نماز جمعہ پڑھنا درست ہے یا نہیں اور اگر نماز جمعہ پڑھ لے تو ظہر کا فرض اتر جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ کسی عالم فقیہ کو بلا کر اس بستی کا معائنہ کرا دیا جائے وہاں کے حالات دیکھ کر جو کچھ وہ تجویز کریں اس پر عمل کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چار ہزار روالی آبادی میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۱۲]: موضع کبیرہ وہ جس کی مردم شماری چار ہزار ہے اور مختلف قسم کی تیرہ معمولی دکانیں: لوہار، بڑھئی، سنار، کمہار، عطار وغیرہ کی ہیں، ڈاکخانہ بھی ہے۔ یہاں تقریباً چالیس سال سے جمعہ پڑھایا جا رہا ہے، مگر پہلے سے اختلاف بھی چلا آ رہا ہے۔ چار مسجدیں ہیں اور ایک عید گاہ بھی ہے۔ یہ بستی نہ قصبہ ہے اور نہ مثل قصبہ ہے، مکانات کچے اور پکے مخلوط طریقہ پر ہیں، مگر کثرت کچے مکانوں کی ہے۔ مذکورہ حالات میں جب کہ حنفیہ کے نزدیک مصر اور شہریت جواز جمعہ کے لئے شروط اولیں ہے، آیا مذکورہ بستی اپنی نوعیت میں شہریت حکمیہ کی حاصل عند الشرع ہے یا نہیں؟

عام طور پر جمعہ کے بارے میں ایسی بستیوں کے متعلق شامی وغیرہ کی عبارت ذیل یا اس کے مثل تحریر کردی جاتی ہے: ”وتجوز فی القصبات والقری الکبیرہ التی فیہا أسواق، الخ“ (۱)۔ مگر اس عبارت ”والقری الکبیرہ الخ“ کو حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ قصبات کا بیان قرار دیتے ہیں اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا رجحان بھی اس طرف معلوم ہوتا ہے، اس بارے میں آپ کے نزدیک قول فیصل اور راجح و اقویٰ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتنی بات تو متفق علیہ ہے کہ نماز جمعہ کا حال دیگر صلوٰۃ خمسہ کی طرح نہیں کہ جب بھی اور جہاں بھی (آبادی، صحرا، کشتی میں) اور جیسے بھی (تنہا یا جماعت سے) پڑھی جائے تو درست ہو کر فریضہ ذمہ سے ساقط

ہو جایا کرے، حافظ ابو بکر حصاص رحمہ اللہ تعالیٰ نے احکام القرآن میں اس کی تصریح فرمائی ہے (۱)۔

نماز جمعہ کے لئے کچھ خصوصیات و شرائط ہیں ان میں سے ایک شرط ”مصریت“ بھی ہے (۲)، مصریت کی تعریف جو کی جاتی ہے وہ حد حقیقی نہیں کہ (جنس و فصل سے مرکب ہو کر اجزائے حقیقیہ پر مشتمل ہو) جب کہ وہ تعریف محض علامت کے طور پر ہے اور علامات عرف کے بدلنے سے بکثرت بدلتی رہتی ہیں (۳)، قدر مشترک کے طور پر سب تعریفوں میں یہ رعایت کی گئی ہے کہ اس جگہ ”مدنیت“ ہو جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے ”حجة الله البالغة“ میں بیان فرمایا ہے (۴)۔

مردم شماری کے متعلق فقہاء کے مختلف اقوال ہیں، حتیٰ کہ زیلیعی شرح کنز میں ایک قول یہ بھی ہے کہ دس ہزار مردم شماری ہو (۵)۔

(۱) ”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجمعون على أن الجمعة لا تجوز في البوادي ومناهل الأعراب“۔ (أحكام القرآن للجصاص: سورة الجمعة، فصل: ۶۶۶/۳، قديمی)

(۲) ”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجمعون على أن الجمعة لا تجوز في البوادي ومناهل الأعراب“۔ (أحكام القرآن للجصاص رحمه الله تعالى، سورة الجمعة، پ: ۲۸، فصل: ۶۶۶/۳، قديمی)

(۳) ”ان شرط المصر فمسلم، لكنهم اختلفوا في ما يتحقق به المصرية، فقليل: ما فيه أمير يقيم الحدود، وليس فيه تصريح بإقامة الحدود، بل المراد بذلك قدرة الأمير على ذلك، إذ لو لم يرد ذلك لما صحت الجمعة في شئ من الأمصار في وقتنا هذا، إذ لا يجرى الحدود أحد. وقيل: ما فيه أربعة آلاف رجال إلى غير ذلك، وليس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه وتقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان في عدهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر في عرفهم، جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الكوكب الدري، أبواب الجمعة، باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۴/۱، ۴/۲، إدارة القرآن، كراچی)

(۴) ”وقد تلقّت الأمة تلقياً معنوياً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة ونوع من التمدن“۔ (حجة الله البالغة، كتاب الصلوٰۃ الجمعة، خطبتا الجمعة: ۶/۲، قديمی)

(۵) ”وهذا رواية عن أبي يوسف وعنه أنه يبلغ سكانه عشرة آلاف“۔ (تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۵۲۳/۱، سعيد)

مولانا گنگوہیؒ نے تین چار ہزار کا تخمینہ تحریر فرمایا ہے (۱)، بعض حضرات نے اس سے بھی کم پر اجازت دے دی ہے۔ ایسی صورت میں بہتر یہ ہے کہ کسی معتبر ماہر فقہ وفتویٰ عالم کو بلا کر مشاہدہ کرا دیا جائے پھر جو کچھ وہ تجویز کریں اس پر عمل کیا جائے۔ حضرت گنگوہیؒ کا ”اوثق العری“، حضرت شیخ الہند کا ”احسن القری“، حضرت تھانویؒ کا ”القول البدیع“ اگر مطالعہ کر لیا جائے تب بھی رائے قائم کرنے کے لئے بہت بصیرت حاصل ہوگی۔

ائمہ اربعہ میں اختلاف دراصل روایت کا نہیں درایت کا ہے، اس کا فیصلہ کرنا دشوار ہے، پھر حقیقت میں مصر کی تعریف میں جو اختلاف ہے اس کا مدار عرف پر ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مذکورہ بستی کی مردم شماری چار ہزار ہے اور مختلف قسم کے پیشہ ور لوگ اس میں رہتے ہیں کہ روزمرہ کی ضروریات زندگی کی اشیاء میسر ہوتی ہیں تو قریہ کبیرہ مشابہ قصبہ ہے کہ ڈاکخانہ بھی ہے، قریہ کبیرہ کی مردم شماری علامہ عینی نے چار ہزار بیان فرمائی ہے، اس پر مدار رکھا گیا ہے۔ فقط۔
سید مہدی حسن عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ان شرط المصر فمسلم، لكنهم اختلفوا في ما يتحقق به المصرية، فقيل: مافيه أمير يقيم الحدود، وليس فيه تصريح بإقامة الحدود، بل المراد بذلك قدرة الأمير على ذلك، إذ لو لم يرد ذلك لما صحت الجمعة في شئ من الأمصار في وقتنا هذا، إذ لا يجرى الحدود أحد. وقيل: مافيه أربعة آلاف رجال إلى غير ذلك، وليس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه وتقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأي أهل كل زمان في عدهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر في عرفهم، جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر.“ (الكوكب الدرر، أبواب الجمعة، باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۱/۴۱۳، ۴۱۴، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء المصر على العرف.“ (فيض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۲/۳۲۹، خضر راہ بک ڈپو، دیوبند)

جمعہ فی القرئی

سوال [۳۷۱۳]: دریائے جہلم کے کنارے دہلی روڈ پر ایک قریہ ہے جہاں ایک جامع مسجد تیار ہوئی ہے، اس کے متصل بازار بھی ہے اور تقریباً بیس دکانیں ہیں اور کچھ کاریگر بھی ہیں اور نفری تقریباً تین چار ہزار جمع ہو سکتی ہے، روز جمعہ اگر لوگ جمع ہوں تو ان کو تبلیغ کی جاسکتی ہے۔ کیا یہاں جمعہ پڑھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس وقت وہاں آبادی ہے اور وہ آبادی قریہ کبیرہ کی حیثیت رکھتی ہے یعنی تین ہزار کے قریب مردم شماری ہے اور روزمرہ کی ضروریات وہاں ہمیشہ ملتی ہیں، بازار میں ڈاک خانہ وغیرہ بھی ہے تو وہاں جمعہ کی نماز درست ہے۔ اگر محض مسجد ہے اور زمانہ قدیم کی بنی ہوئی دکانیں ہیں مگر آبادی نہیں ہے بلکہ وہ جگہ ویران ہے جیسا کہ شاہی زمانہ کی اس قسم کی اور بعض عمارات قدیمہ ہیں مگر وہ ویران ہیں، یا وہاں آبادی تو ہے لیکن بہت معمولی ہے، قریہ کبیرہ نہیں تو وہاں جمعہ درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دوسو گھروں پر مشتمل آبادی میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۱۴]: گاؤں کرن پور تقریباً دوسو گھروں پر مشتمل ہے، ۲۵، ۳۰ گھروں کے سوا باقی تمام گھر غیر مسلم ہیں، گاؤں پختہ سڑک کے کنارے ہے، متصل ہی بس اسٹینڈ ہے، یہاں موٹر ٹیمپور کشہ سواری ملتی

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا الجمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۸/۱، إدارة القرآن، کراچی)

”وأما شروط الأداء فستة أيضاً: الشرط الأول المصر أو فناءه، فلا تجوز في القرى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، انتهى“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، ۵۵۰، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

ہے، اسٹینڈ پر چار دکانیں مٹھائی وغیرہ کی ہیں، گاؤں میں چند کچھڑی فروش دکانیں ہیں جن میں اشیائے خوردنی وانگریزی دوا بھی ملتی ہے، گاؤں میں ایک مسجد، مکتب ایک اسکول، ڈاکٹر سرکاری نرس، کمپاؤنڈر موجود ہے، آٹے اور چاول کا مل ہے، گاؤں سے باہر ایک ہائی اسکول ہے جس میں ۵۰/۶۰ مسلم بچے پڑھتے ہیں، جو اس گاؤں میں آکر جمعہ میں شریک ہوتے ہیں۔

گاؤں کے لوگ بہت دن سے بغیر جمعہ ادا کئے ہوئے عیدین کی نمازیں گاؤں میں پڑھتے ہیں اور اب کچھ دنوں سے جمعہ بھی قائم کر لیا ہے، لیکن کچھ لوگ مخالف ہیں ان کا کہنا ہے: ”لا جمعة ولا تشریق ولا صلوٰۃ فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدینة عظيمة“ (۱) اس تصریح کے تحت یہاں جمعہ غیر واجب الاداء اور ناجائز ہے اور جو لوگ جمعہ کے قائل ہیں ان کا کہنا ہے کہ ہمارا گاؤں قریہ کبیرہ میں داخل ہے اور حکم: ”وتقع فرضاً فی القصبات والقریٰ الکبیرہ الّتی فیہا أسواق“ (۲) کا متحمل ہے، لہذا جمعہ واجب الاداء اور جائز ہے۔ براہ کرم از روئے تحقیق مطلع فرمائیں کہ گاؤں مذکورہ بالا میں جمعہ واجب الاداء ہے یا نہیں؟ نیز ظہر ذمہ سے ساقط ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں فریق کی دلیل صحیح ہے، نفس مسئلہ میں اختلاف نہیں ہے بلکہ انطباق میں اختلاف ہے کہ صورت مسئلہ میں کون سی دلیل منطبق ہوتی ہے۔ ایسی حالت میں قطع نزاع کی شکل یہ ہے کہ دونوں فریق کسی ایسے ایک یا دو تین اہل علم پر متفق ہو جائیں جن کو فقہ میں بصیرت ہو، وہ معائنہ و مشاہدہ کے بعد جو حکم دیں اس پر دونوں فریق عمل کریں، تحریر سے پوری کیفیت سامنے نہیں آتی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تین ہزار سے زائد آبادی میں جمعہ کی نماز کا حکم

سوال [۳۷۱۵]: ہماری بستی موضع جلال پور کی آبادی تین ہزار سے کچھ زائد ہے اور نوعیت بستی اس طرح پر ہے کہ اسی {۸۰} فیصد مکانات پختہ اور اکثر گلیاں نیم پختہ ہیں اور دوکانیں صرف کھدر کپڑے کی ہیں جن

(۱) (إعلاء السنن، ابواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى : ۸/۱، إدارة القرآن)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۱۳۸، سعید)

پر کافی کپڑا رہتا ہے اور چھوٹی چھوٹی پرچون کی فصلی دس گیارہ دوکانیں ہیں ان میں سے چار پانچ دوکانیں تو مستقل رہتی ہیں اور معمولی ضرورت پوری ہو جاتی ہے، باقی جو دوکانیں فصلی ہیں وہ صرف فصل کے موقع پر چلتی ہیں، ورنہ بند ہو جاتی ہیں۔ اس کے علاوہ تین کپڑا سلائی کی اور سائیکل مرمت کی دکان ہے، اور یہ سب دوکانیں پورے گاؤں میں منتشر اور کافی فاصلہ پر ہیں، آٹے سامنے بھی نہیں کہ ایک گلی پر ایک دوکان اس طرف اور ایک دوسری طرف سوائے ایک دو جگہ کے سب بالکل جدا جدا ہیں۔

ڈاکخانہ بھی نہیں بلکہ جیسے عام طور سے ہر گاؤں اور بستی میں لیٹر بکس لگا دیا جاتا ہے ایسے ہی ڈاک روزانہ آتی ہے صرف اپنے ہی گاؤں میں مستقل ڈاکخانہ نہیں، ہندی اسکول بھی ہے اور لڑکیوں کی پاٹ شالا بھی ہے۔ نیز خاص ضرورت کے واسطے قصبہ چھپر والی ایک میل پر واقع ہے وہاں سے پوری کر لیتے ہیں، ایک مسجد ہے جس میں پنجگانہ نماز اذان باجماعت عام و علی الاعلان ہوتی ہے۔ یہاں پر جمعہ کے متعلق الجھن ہے کہ مسئلہ جمعہ فی القری مسلک احناف صحیح قول کے مطابق بیان فرمائیں کہ یہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی ایسے عالم کو بلا کر بستی کا معاینہ نہ کرادیں جس کو فقہ اور فتویٰ میں تجربہ اور بصیرت ہو پھر جو کچھ وہ شرعی حکم بتائے اس پر عمل کریں (۱)۔

اتنا تو بالاتفاق احناف کے نزدیک مسلم ہے کہ قریہ صغیرہ میں جمعہ درست نہیں، لیکن قریہ صغیرہ (۲) اور

(۱) ”وقد علم من هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقييد بمذهب و لهذا قال في الفتح: الحكم في حق

العامی فتویٰ مفتیہ الخ“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسده: ۲/۴۱۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۲/۵۱۳، رشیدیہ)

(۲) ”لا تجوز فی الصغیرة التي ليس فيها قاض و منبر و خطيب“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب

الجمعة: ۲/۱۳۸، سعید)

”وأما القرى، فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب“۔ (البحر الرائق، کتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

کبیرہ کی علامات اور تعین میں عرف کے بدلنے سے فرق پڑتا رہتا ہے، اس لئے اختلاف ہو کر الجھن پیدا ہوتی ہے اس کے دفع کرنے کی صورت تحریر کردی گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گاؤں میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۱۶]: گاؤں میں جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو پھر اس زمانہ میں بہت سے گاؤں میں جمعہ پڑھ رہے ہیں ان گاؤں میں جمعہ ادا کرنا کیسا ہے؟ مع حوالہ کتب تحریر فرمادیں۔ بینوا و توجروا۔

محمد زین العابدین راجشاہی۔ یکم/صفر/۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے لئے حنفیہ کے نزدیک شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں جو اپنی آبادی، بازار و دیگر ضروریات کے اعتبار سے قصبہ کے مثل ہو شرط ہے، شرط مفقود ہونے کی صورت میں جمعہ ناجائز ہے، ظہر کی نماز فرض ہے، جمعہ پڑھنے سے ناجائز کا ارتکاب اور فرض کا ترک لازم آئے گا: ”الشرط الأول المصر وفناءه، فلا تجوز فی القرى عندنا اه“۔ کبیری (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۲/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۴/صفر/۵۸ھ۔

(۱) ”ولیس هذا كله تحديداً له بل إشارة إلى تعيينه وتقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الكوکب الدرّی، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترك الجمعة من غیر عذر: ۱/۱۹۹، مکتبہ یحویہ سہارنپور)

”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء تعريف المصر على العرف“۔ (فیض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فى القرى: ۲/۳۲۹، خضر راہ بکڈپو دیوبند)

(۲) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۳۹، سہیل اکیڈمی، لاہور) =

گاؤں میں جمعہ اور تعزیہ پر قیاس

سوال [۳۷۱۷]: دیہاتوں میں جمعہ ہوتا ہے منع کیا جائے کہ نہیں؟ اگر روکا جائے تو بعض لوگ جو جمعہ کے دن صرف جمعہ پڑھنے آتے ہیں وہ بالکل چھوڑ دیں گے، بعض لوگ اس کو اسلام کی نشانی قرار دیتے ہیں جیسا کہ تعزیہ کو نشانی خیال کرتے ہیں اس کے بارے میں تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس دیہات میں جمعہ کی شرائط موجود نہ ہوں وہاں ظہر یا جماعت پڑھنا فرض ہے، جمعہ پڑھنے سے فریضہ ظہر ساقط نہیں ہوتا: ”ولو صلوا فی القرى لزیمهم أداء الظہر“۔ شامی: ۵۳۷ (۱) البتہ اگر جمعہ کی مخالفت کرنے سے اختلاف ہو کہ مسجد ویران ہونے کا اندیشہ ہو تو مسئلہ بتا کر خاموشی اختیار کر لیں اور خود جمعہ میں شرکت نہ کریں۔ تعزیہ کو جائز قرار دیکر اس پر اسی مسئلہ کو قیاس کرنا صحیح نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

گاؤں میں جمعہ

سوال [۳۷۱۸]: ایک جگہ ایسی ہے کہ اس میں پانچ چھ مسجد بنجگانہ ہیں اور آبادی تقریباً دو ہزار ہے

= ’عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: “لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)
”لا تجوز فی الصغیرة التي ليس فیها قاض ومنبر وخطیب كما فی المضمرة..... ألا ترى أن فی الجواهر: لو صلوا فی القرى، لزیمهم أداء الظہر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، ۲۳۸، رشیدیہ)
(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

”عن حذیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ليس علی أهل القرى جمعة، إنما الجمعة علی أهل الأمصار مثل المدينة“۔ (البنایة شرح الهدایة للعلامة العینی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۹۸۲/۱، ملک سنز، فیصل آباد)

”وأما القرى، فإن أراد الصلاة فیها، فغیر صحیحة علی المذهب“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۳۸/۲، رشیدیہ)

اور علاوہ مسجد پنجگانہ کے ایک جامع مسجد ہے جس میں جمعہ اور عیدین کی نماز ہوتی ہے اور قریب جامع مسجد کے بازار ہے جو ہر جمعہ کے روز اور پیر کو بازار ہوتا ہے اور ان دونوں کے علاوہ اشیائے ضروریہ بلا تکلف ملتی ہیں، چونکہ دوکانیں ہیں اور بازار کے متصل سرکاری راستہ پڑا ہوا ہے، کوئی پون میل پر دوسرا بازار واقع ہے، اس میں باقاعدہ آفس بھی ہے مگر مکانات اینٹ کے نہیں بلکہ ٹین اور لکڑی کے ہیں، چونکہ بارش زیادہ ہوتی ہے لہذا پختہ اینٹ کے مکانات برقرار نہیں رہ سکتے اور وہاں کے علماء اس کو شہر یا قصبہ کہتے ہوئے جمعہ پڑھتے ہیں اور یوں فرماتے ہیں کہ علمائے ہندوستان سے اگر اس کے بابت فتویٰ طلب کیا جائے تو ہندوستان کے گاؤں پر قیاس کرتے ہوئے گاؤں ہی کا حکم لگائیں گے، حالاں کہ یہاں کے گاؤں اور ملک ہند کے گاؤں میں آسمان زمین کا فرق ہے، اگر علمائے ہند یہاں کے گاؤں کا مشاہدہ کریں تو ضرور جمعہ کے قائل ہوں گے۔ نیز وہ لوگ یہ بھی پیش کرتے ہیں کہ شرح وقایہ کے حاشیہ وغیرہ میں وارد ہے کہ امام صاحب کا ایک قول یہ بھی ہے کہ اس محلہ میں جتنے آدمی ہیں خواہ جمعہ پڑھیں یا نہ، وہ سب اگر مسجد میں نہ سمائے جائیں تو اس جگہ بھی جمعہ جائز ہے (۱)۔

اب سوال یہ ہے کہ آیا اس تفصیل سابق سے جمعہ جائز ہے یا نہیں، ان علماء کی دلیل صحیح ہے یا نہیں؟ غرض تفصیلاً یہاں کے گاؤں پر قیاس کرتے ہوئے مدلل جواب مع حوالہ کتب عنایت فرماویں۔ نیز بصورت عدم جواز یہ بھی بتلاویں کہ اگر کوئی ہندوستان سے تعلیم حاصل کر کے جاوے تو اس کو مجبوراً جمعہ کا خطبہ پڑھواتے ہیں، آیا صرف خطبہ پڑھے، نماز نہ پڑھاوے جائز ہے یا نہیں؟ اور احتیاط الظہر کی صورت کیسی ہے از روئے مہربانی سے امور کا تفصیلاً جواب تحریر فرما کر شفاء عطا فرماویں۔

المستفتی: بندہ عبد الرحمن غفرلہ، ارکانی برما، ۲۲/ ذی قعدہ/ ۱۳۵۵ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے شہر، قصبہ، بڑا گاؤں جو کہ اپنی آبادی اور دیگر ضروریات بازار وغیرہ کے

= (و کذا فی الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱/ ۱۶۸، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

(۱) ”إذا اجتمع أهلہ المراد بالأهل هم الذین تجب علیہم الجمعة، والمراد بأكبر المساجد قیل: إنه

المسجد الجامع، وقیل: أكبر المساجد للصلوات الخمس، كما فی فتاوی الزاہدی“۔ (عمدة الرعاۃ

فی حل شرح الوقایۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، (رقم الحاشیۃ: ۲۳): ۱/ ۱۹۸، سعید

لحاظ سے قصبہ کے مانند ہو شرط ہے (۱)، چھوٹے گاؤں میں جمعہ ادا نہیں ہوتا، وہاں ظہر کی نماز فرض ہے (۲)،
”ویشترط لصحتها المصر“۔ تنویر (۳)، یہی حال نماز عید کا ہے (۴)۔

مصر کی تعریف میں بہت سے اقوال ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ مصر اور قریہ ہوتا عرفی چیزیں ہیں، جس
زمانہ میں جیسا عرف ہوا، ویسی ہی علامات متعین کر کے علماء نے تعریف کر دی (۵)۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى، ولم يأمر فيها، فعلم بهذا أن القرى
ليست محل إقامة الجمعة“۔ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۱۷۰/۲، معہد
الخليل الإسلامی، کراچی)

”ویشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصر“۔ (الدر المختار)۔ ”عن أبي حنيفة أنه بلدة
كبيرة، فيها سكك وأسواق ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته
وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب
الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۲) ”لاتجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب ألا ترى أن في الجواهر: لو صلوا
في القرى، لزمهم أداء الظهر“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۳) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)
(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صلاة العيدين: ۵۳۷/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)
(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل: وأما صلاة العيدين، وأما شرائط وجوبها: ۶۱۶/۱، رشيدية)
(۴) ”(تجب صلاتهما) في الأصح (على من تجب عليه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوى الخطبة)
فإنها سنة بعدها، وفي القنية: صلاة العيد في القرى تكره تحريماً أي؛ لأنه اشتغال بما لا يصح؛ لأن
المصر شرط الصحة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العيدين: ۱۶۶/۲، ۱۶۷، سعید)

(۵) ”وحاصله: إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان في عدهم المعمورة مصراً فما هو مصر، في عرفهم
جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الكوكب الدرر، أبواب
الجمعة، باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۱۹۹/۱، المكتبة الحيوية، سہارنپور)

”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء
تعريف المصر على العرف“۔ (فيض الباری، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى والمدن: ۳۲۹/۲، دیوبند)

سے یہ تعریف منقول ہے:

”عن أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولهار سائق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمہ أو علم غیرہ، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، اه“۔ ردالمحتار (۱)۔

اور آبادی مذکورہ فی السوال کا حکم فتویٰ ذیل سے معلوم ہو جائے گا:

مسئلہ: ”یہ موضع قصبہ سردھنہ کے قریب پانچ کوس کے واقع ہے اور اس سے زیادہ قریب کوئی شہر نہیں اور موضع مذکور میں قریب دو ہزار مردم شماری کے ہے جس میں زیادہ نصف سے مسلمان اور باقی ہندو ہیں۔ مسلمانوں کے دینی احکام سے کوئی مانع نہیں۔ ضروری احتیاج کے واسطے دوکانیں بیس بائیس موجود ہیں، روزمرہ تیس بتیس سے زیادہ نمازی پنجوقتہ میں جمع ہوتے ہیں، رمضان شریف میں ساٹھ ستر تک اور جمعہ رمضان میں دو سو اور عیدین میں ایک ہزار سے زیادہ جمع ہوتے ہیں۔“

موضع مذکورہ میں جمعہ کی نماز جائز ہے یا نہیں؟ اور بعض عالم امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر عمل کرتے ہیں اور گاؤں میں جمعہ جائز کہتے ہیں اور احتیاط الظہر بھی ایسی حالت میں پڑھنی چاہیے یا نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس موضع میں دو ہزار آدمی ہندو مسلمان ہیں اس جگہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ ادا نہیں ہوتا ہے، وہاں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنی چاہیے اور جمعہ نہ پڑھنا چاہیے، پس جب جمعہ نہیں ہوا، احتیاط الظہر کہاں (۲)، بلکہ ظہر کی نماز باجماعت مثل

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) (راجع، ص: ۱۴۱، رقم الحاشية: ۲)

دیگر ایام کے پڑھنی چاہیے (۱) اور ہندوستان کے سب شہر اور قصبہ میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے، احتیاط الظہر کی کچھ حاجت نہیں (۲)۔

اور امام شافعیؒ کے یہاں گاؤں میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے ان کے نزدیک بھی کچھ تفصیل اصل احتیاط الظہر کی نہیں، پس جو صاحب اس مسئلہ پر شافعی بنیں ان پر حنفی کیا الزام دے سکتے ہیں، کیونکہ یہ بات اپنی اختیاری ہے جو مذہب چاہو اختیار کرو، غیر مقلد بھی یہی کرتے ہیں کہ جو بات کسی مذہب کی پسند آئی وہ اختیار کر لیتے ہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ، ۳/ ذی قعدہ ۱۳۱۲ھ۔

فتاویٰ رشیدیہ، حصہ دوم، ص: ۱۳۴ (۴)۔



(۱) ”من لا تجب علیہم الجمعة لبعد الموضع، صلوا الظہر بجماعة“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۷/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۴۵/۱، رشیدیہ)
(۲) ”وتقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرۃ التی فیہا أسواق“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر: ۱۴۵/۱، رشیدیہ)
(۳) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی عبارت کا منشا یہ ہے کہ اس طرح کرنا تلفیق بین المذاہب کی بناء پر ناجائز ہے، کیونکہ اس میں انسان کی گمراہی کا خطرہ ہے، وفی ردالمحتار: ”حکی أن رجلاً من أصحاب أبي حنيفة خطب إلى رجل من أصحاب الحديث ابنته في عهد أبي بكر الجوزجاني، فأبى إلا أن يترك مذهبه، فيقرأ خلف الإمام، ويرفع يديه عند الانحطاط ونحو ذلك، فأجابه فزوجه. فقال الشيخ بعد ما سئل عن هذه وأطرق رأسه: النكاح جائز ولكن أخاف عليه أن يذهب إيمانه وقت النزاع؛ لأنه استخف بمذهبه الذي هو حق عنده، وتركه لأجل جيفة منتنة..... ليس للعامة أن يتحول من مذهب إلى مذهب، ويستوى فيه الحنفی والشافعی“۔ (ردالمحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۸۰/۴، سعید)

(۴) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۳۴۸، ۳۴۹، ادارہ اسلامیات، لاہور)

آبادی مذکورہ فی السؤال بھی تقریباً دو ہزار ہے اور فتویٰ بالائیں بھی دو ہزار کی تصریح ہے، لہذا اس فتویٰ کی رو سے وہاں جمعہ نہیں ہوتا، ظہر کی نماز فرض ہے، جب جمعہ ادا نہیں ہوتا تو فریضہ ظہر بھی ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی (۱)، حتی الوسع ایسی جگہ جمعہ پڑھنے سے روکنا چاہیے، اگر وہ لوگ باز نہ آئیں تو خود ظہر پڑھے۔ باقی جس جگہ جمعہ ادا ہو جاتا ہو وہاں امام اور خطیب کا اتحاد ضروری نہیں اگرچہ بہتر یہی ہے کہ امام اور خطیب ایک ہی ہو:

”لا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب؛ لأنهما شیء واحد، فإن فعل بأن خطب صبی بإذن السلطان وصلی بالغ، جاز، هو المختار، اه“۔ در مختار، ص: ۸۶۱ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۲۶/۱۱/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۳/ذی الحجہ/۵۵ھ۔

قریہ صغیرہ میں جمعہ

سوال [۳۷۱۹]: اس بستی کی آبادی تخمیناً دو ہزار ہے جس میں پانچ سو مسلم آبادی ہے، دو مسجدیں ہیں، ایک پرائمری ہندی اسکول ہے، تین چار معمولی پرچون کی دوکانیں ہیں جن میں ضروریات کا سامان صرف نمک، مرچ، تیل مٹی وغیرہ ملتا ہے، ہفتہ میں ایک بار بازار بکریوں کا لگتا ہے جس میں کپڑا، ہنری وغیرہ ملتی ہے۔ ایسی صورت میں یہاں نماز جمعہ وعیدین جائز ہے یا نہیں؟ اگر پڑھ لے تو فرض ادا ہو جائے گا یا نہیں؟ نہ پڑھنے پر فساد کا بھی اندیشہ نہیں ہے۔

نیاز وارث، ڈاکخانہ صفدر گنج (بارہ بنکی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی چھوٹی بستی میں نماز جمعہ وعیدین درست نہیں، جمعہ پڑھنے سے فریضہ وقت ادا نہ ہوگا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (راجع، ص: ۱۳۱، رقم الحاشیہ: ۲)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۱۶۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

(۳) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، =

ایضاً

سواں [۳۷۲۰]: ایک چھوٹی سی بستی ہے جس میں مسلمانوں کی بہت قلیل آبادی ہے اور اس قلیل آبادی میں دو مسجدیں ہیں، جس جگہ مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہے وہاں ایک مسجد ہے جس میں پاس پڑوس کے مسلمان بھی نماز جمعہ وعیدین ادا کرنے کے لئے آتے ہیں اس طرح ملا کر مع بچوں کے کل دو صفیں ہو جاتی ہیں، جہاں پر دوسری مسجد واقع ہے وہاں پر مسلمانوں کے دو چار گھر ہیں، لیکن ایک صاحب نے پہلا جمعہ اس دوسری مسجد میں بھی کرایا۔ اب اتنی قلیل آبادی کے باوجود اس مسجد میں نماز جمعہ ہو سکتی ہے یا نہیں جب کہ اس سے پہلے اس مسجد میں جمعہ کبھی نہیں ہوا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں ہونا شرط ہے، بڑا گاؤں وہ ہے جس میں گلی، کوچے ہوں، بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ملتی ہوں، تین چار ہزار کی آبادی ہو (۱)۔ پھر ایسی بستی میں بہتر یہ

= أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی

”(ویشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصير“۔ (الدر المختار)۔ ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وائل يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“۔ (۱) (المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

”لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب، كما في المضمرات ألا ترى أن في الجواهر: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر“۔ (رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۸، رشیدیہ)

(۱) ”ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصلي الجمعة في القرى ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة“۔ (بذل المجهود، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة في القرى: ۱۷۰/۲، إمدادیہ، ملتان)

”ویشترط لصحتها سبعة أشياء الأول المصير“۔ (الدر المختار)۔ ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى“ =

ہے کہ جمعہ ایک ہی جگہ ہو، اگر ایک مسجد میں سب نمازی نہ آسکیں تو متعدد جگہ بھی درست ہے (۱)۔ اور جو بستی ایسی نہ ہو بلکہ چھوٹی ہو، وہ چھوٹا گاؤں ہے وہاں جمعہ درست نہیں (۲)۔ اب سوال میں مذکورہ دونوں بستیوں کو منطبق کر کے عمل کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۷۲۱]: ایک چھوٹے گاؤں کی مجموعی آبادی ۳۳۲ افراد پر مشتمل ہے، ایسے گاؤں میں مسلمانوں پر جمعہ فرض ہے یا نہیں؟

محمد التفات احمد عراقی، ہردوئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے چھوٹے گاؤں میں جمعہ فرض نہیں بلکہ ظہر فرض ہے اسلئے وہاں جمعہ نہ پڑھیں بلکہ ظہر

= علیہ أنه بلدة كبيرة فيها سكك وأسواق، ولها رستاق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرفع إليه الناس فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح". (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

وفيه أيضاً: "تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب". (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۳۵/۲-۲۳۸، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (احسن القرى فی توضیح او ثق العری تالیف شیخ الہند

حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۱) "(وتؤدى في مصر واحد في مواضع كثيرة) مطلقاً على المذهب". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۴۴/۲، سعید)

"يصح أداء الجمعة في مصر واحد بمواضع كثيرة". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب

الجمعة: ۲۵۰/۲، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱۴۵/۱، رشیدیہ)

(۲) (راجع، ص: ۱۴۵، رقم الحاشية: ۱)

پڑھا کریں (۱)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

جس بستی میں شرائط نہ ہوں اور پھر بھی جمعہ پڑھا جائے، اس کا حکم

سوال [۳۷۲۲]: میں دارالعلوم کے فیض علم سے کچھ مستفید ہوا ہوں، ہمارے علاقے کے چھوٹے چھوٹے گاؤں میں عام طور پر جمعہ کی نماز ادا کی جاتی ہے۔ میرے گاؤں میں بھی روکنے سے لوگ رکتے نہیں، خود روکنے اور مسئلہ کو اٹھانے سے خطرہ یہ محسوس ہوتا ہے کہ لوگ مخالف ہو جائیں گے اور جو کچھ دین کی باتیں سن کر عمل کر لیتے ہیں اس بدظنی اور مخالفت کے بعد وہ بھی بند ہو جائے گا، حتیٰ کہ باتیں سننے کو بھی تیار نہ ہوں گے۔ اسی مصلحت سے اب تک ہمارے علاقے کے علماء اس مسئلہ میں ساکت ہیں، اور خود بھی ان گاؤں میں جمعہ پڑھ لیتے ہیں۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس مصلحت سے کیا ہم بھی ساکت رہیں اور جمعہ کی نماز وہاں پڑھا کریں، اگر ہم نے ایسا کیا تو کیا ہمیں گناہ بھی ہوگا؟

۲..... گاؤں میں جمعہ سے روکنے تو لوگ ہرگز تیار نہ ہوں گے، کیا انہیں یہ بتایا جائے کہ خیر جمعہ کے

(۱) ”أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى، ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة“، (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۱۷۰/۲، إمدادیه ملتان)

”(ويشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصر“، (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“، (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

”لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب كما في المضممرات ألا ترى أن في الجواهر: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر“، (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (أحسن القرى في توضيح أوثق العرى، تالیف شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

ساتھ ظہر کی نماز بھی پڑھ لیا کرو، تاکہ ظہر کی قضاء کے گناہ سے بچ جائیں؟ اور اگر لوگ اس پر راضی ہوں تو منفرداً ظہر ادا کی جائے یا جماعت کے ساتھ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کا مسلک اس مسئلہ میں بالکل صاف ہے اور اس پر مستقل رسائل مع الدلائل شائع شدہ ہیں: *أوثق العری، أحسن القری، القول البدیع وغیرہ، حدیث وفقہ کے دلائل سے مزین ہیں۔ جس مقام پر جمعہ درست نہیں وہاں ظہر کی نماز باجماعت ادا کی جائے، جمعہ پڑھنے سے وہاں فریضہ ظہر ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا: "لو صلوا فی القری، لزیمهم أداء الظهر، اھ۔" شامی: ۱/ ۷۴۸ (۱)۔ جمعہ پڑھ کر احتیاط الظہر پڑھنا لوگوں کو شبہ میں ڈالنا ہے کہ ایک دن میں اور ایک وقت میں دو فرض ہیں: ایک جمعہ، دوسرا ظہر، اس لئے اس سے کلیۃً اجتناب کرنا چاہیے۔*

جن مصالح کی بناء پر بعض حضرات نے احتیاط الظہر کی تجویز کی تھی، علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے البحر الرائق میں ان کو مخدوش قرار دیا ہے، ملاحظہ ہو، بحر: ۲/ ۲۳۳ (۲)، اور احتیاط الظہر میں اخفاء کی تاکید ہے نہ کہ

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) علامہ ابن نجیم نے جو احتیاط الظہر والے قول پر رد کیا ہے، اس کا تعلق صورتِ مسئلہ کے ساتھ نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق اس مسئلہ سے ہے: ایک ہی شہر میں متعدد جگہ نماز جمعہ پڑھنے کے بارے میں بعض علماء کا قول ہے کہ متعدد جگہ نماز جمعہ نہیں ہوتی، لہذا جن لوگوں نے سب سے پہلے نماز جمعہ پڑھی ان لوگوں کی نماز صحیح اور بعد میں پڑھنے والوں کی باطل ہو جائے گی، بعض علماء کے نزدیک اگرچہ سب کی نماز صحیح ہو جائے گی، لیکن پھر بھی بعد میں پڑھنے والے لوگ احتیاط الظہر پڑھ لیا کریں۔ اس احتیاط الظہر کو علامہ ابن نجیم نے مخدوش قرار دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ احتیاط الظہر والی بات ضعیف قول پر مبنی ہے:

"یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبي حنيفة ومحمد، وهو الأصح وإذا علمت ذلك فما فی القنية: ولما ابتلي أهل مرو بإقامة الجمعيتين بها مع اختلاف العلماء فی جوازهما، ففي قول أبي يوسف والشافعي ومن تابعهما باطلتان إن وقعتامعاً، وإلا فجمعة المسبوقين باطلة، أمر أئمتهم بأداء الأربع بعد الجمعة حتماً احتياطاً مبنی علی القول الضعیف المخالف للمذهب مع مالزم من فعلها فی زماننا من المفسدة العظيمة، وهو اعتقاد الجهلة أن الجمعة ليست بفرض لِمَا يشاهدون من صلاة الظهر، فيظنون أنها الفرض وأن الجمعة ليست بفرض، فيتكاسلون عن أداء الجمعة، فكان الاحتياط فی تركها". (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة:

جماعت کی۔ مسئلہ تو صاف بتا دیا جائے، پھر اگر لوگ نہ مانیں تو فساد کرنے اور الجھنے کی ضرورت نہیں، جمعہ ایسی جگہ جہاں شرائط موجود نہ ہوں، نہ پڑھیں، اگر مجبور کیا جائے تو یہ کہو کہ: ”جمعہ درست نہیں، نفل کی نیت سے شرکت کرتا ہوں، شریک ہو جائیں، ایسی حالت میں جمعہ درست نہیں، مجھے مجبور کیا جا رہا ہے، اس لئے پڑھا رہا ہوں، اس سے فریضہ ادا نہیں ہوگا، اس امید پر کہ لوگ بدظن نہ ہوں اور دین کی بات سن لیا کریں“۔ غلط طریقہ ہرگز اختیار نہ کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

شہر سے متصل گاؤں والوں پر جمعہ

سوال [۳۷۲۳]: ایک موضع میں تین مسجدیں ہیں جس میں سے ایک کو عوام نے جامع مسجد کے ساتھ ملقب کیا ہے، محض اس بناء پر کہ اس کی تعمیر کے وقت (تقریباً سو برس) سے اس میں جمعہ کی نماز ہوتی چلی آئی ہے۔ موضع ہذا کی موجودہ سے پیشتر کی یہ حالت تھی کہ کافی بڑا بازار لگتا تھا، لیکن عرصہ دراز سے بازار شکست ہو گیا جس سے آبادی کم ہو کر قریب دو ہزار کے رہ گئی ہے اور مختلف پیشہ ور مثلاً نیاری، عطار، حکیم، بزاز، حجام، تنبولی، حلوائی وغیرہ اپنی دکانیں پیشہ کی چیزیں ہر وقت موجود رکھتے ہیں۔ گرد و نواح کی تعداد مع بچوں کے ایک سو کے قریب پہنچ جاتی ہے۔

بہشتی زیور (مصنفہ) حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ میں دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ”ایسے مواضع جن کی آبادی تین ہزار سے کم ہو جمعہ جائز نہیں، بلکہ گناہ ہے“۔ اس قسم کے دو چار مواضع حضرت مولانا کا فتویٰ عدم جواز کے لئے آچکا ہے۔ ان سب صورتوں کو دیکھ کر عوام جمعہ صحیح نہ ہونے کے وجوہات سے باخبر کیا گیا، مگر اس قائل کو وہابی کا خطاب اور اکثر و بیشتر لوگ خلاف ہو گئے۔ علاوہ اس کے چند لوگ جو حق کے متلاشی تھے ان کو کتاب بہشتی زیور دکھلانے سے یقین ہو گیا کہ جمعہ یہاں درست نہیں ہوتا۔

موضع ہذا سے ڈیڑھ میل کے فاصلے پر ایک ایسا مقام جس کی آبادی تین ہزار سے زائد ہے، وہ ہفتہ میں دو مرتبہ بہت بڑا بازار بھی لگتا ہے اور اس بازار میں قرب و جوار کے لوگ یعنی (اطراف مواضع) اکثر شریک ہو کر ضروری اشیاء خرید کرتے ہیں، بازار کے علاوہ آوردنوں میں بھی ضرورت کی سب چیزیں مل جایا کرتی ہیں۔ علاوہ بریں مقام مذکور میں تھانہ، ڈاک خانہ، سرکاری ہسپتال و مڈل اسکول وغیرہ بھی موجود ہیں اور ہر چیز کی

دکانیں بھی بہت بڑی بڑی ہیں اور مسجدیں صرف دو ہیں۔ ان سب باتوں کی وجہ سے اس کو لفظ ”قصبہ“ کے ساتھ پکارا جاتا ہے۔ اب اس صورت میں موضع ہذا میں ظہر کی نماز باجماعت ادا کرنی چاہیے، یا موضع میں جمعہ پڑھنا چاہیے اور کتنی مسافت طے کر کے جمعہ میں شریک ہونا چاہیے؟ بینواتوجروا۔

احقر: ضمیر الدین، احاطہ دارالسلام، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قصبہ میں جمعہ درست ہے اور موضع میں درست نہیں۔ جس جگہ جمعہ درست نہیں ہوتا وہاں فریضہ ظہر جماعت کے ساتھ ادا کرنا چاہیے، اگر اس قصبہ سے اس موضع میں اذان کی آواز آتی ہے تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک موضع والوں پر جمعہ واجب ہے، درمختار میں یہی قول مفتی بہ ہے۔ اور بعض علماء نے اس کا انداز ایک فرسخ بیان کیا ہے۔ صاحب بحر کے نزدیک رائج یہ ہے کہ اگر وہاں کے لوگ جمعہ پڑھ کر بلا کلفت اپنے مکان لوٹ کر آسکتے ہیں تو ان پر جمعہ واجب ہے ورنہ نہیں۔ قاضی خاں کی رائے یہ ہے اگر شہر کے گرد و نواح میں رہنے والے چند کھیتوں کے فصل پر رہتے ہوں تو جمعہ کے لئے حاضر ہونا ان کے ذمہ واجب نہیں، اگرچہ اذان کی آواز سنتے ہوں، لیکن ظاہر روایت یہ ہے کہ شہر اور شہر کے متصل رہنے والوں پر جمعہ واجب ہے اور اہل سواد پر واجب نہیں، اسی کو اصح کہا ہے، پس اس موضع والوں پر جمعہ واجب نہ ہوگا۔ اگر کوئی قصبہ میں جا کر ادا کرے تو اس کو اختیار ہے اور باقی کو چاہیے کہ جماعت سے ظہر پڑھیں، ردالمحتار: ۱/۸۳۵، میں اس کی تفصیل موجود ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور، ۲۱/ذیقعدہ/۵۷ھ۔

(۱) ”(وشرط لافتراضها) تسعة تختص بها (إقامة بمصر). وأما المنفصل عنه، فإن كان يسمع النداء، تجب عليه عند محمد، وبه يفتى، كذا في الملتقى. وقد مناعن الولوالجية تقديره بفرسخ، ورجح في البحر اعتبار عوده لبיתه بلا كلفة اهـ.“ (الدرالمختار).

”وفى الخانية المقيم فى موضع من أطراف المصر إن كان بينه وبين عمران المصر فرجة من مزارع، لا جمعة عليه وإن بلغه النداء، وتقدير البعد بغلوة أو ميل ليس بشئ وفى التاتارخانية: =

قصبہ سے قریب گاؤں والوں پر جمعہ

سوال [۳۷۲۲]: زید جس گاؤں میں رہتا ہے اس کی آبادی ۵۰۰/ کی ہے، پھر قصبہ سے ڈیڑھ میل دور ہے، کبھی کبھی اذان قصبہ کی گاؤں میں بھی آجاتی ہے۔ زید کا کہنا ہے کہ میرے گاؤں میں قصبہ کی اذان کی آواز آجاتی ہے، اس لئے ہم پر جمعہ فرض ہے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ زید کے ذمہ سے ظہر ساقط ہو جاتی ہے یا نہیں، جب کہ جمعہ کی اذان قصبہ میں جا کر پڑھتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کے اس گاؤں میں رہتے ہوئے جمعہ لازم نہیں، اس کے ذمہ یہ لازم ہے کہ اس گاؤں میں پڑھے، اس لئے کہ یہ گاؤں قریہ صغیرہ ہے۔ اس کے ذمہ یہ لازم ہے کہ ایک میل یا ڈیڑھ میل دور جا کر قصبہ میں پڑھے اگرچہ وہاں سے کبھی اذان کی آواز بھی سنائی دیتی ہو، یہی قول اصح ہے:

”والإقامة بمصر أو فيما هو داخل في حد الإقامة بها: أي بالمصر وهو المكان الذي من فارقته بنية السفر، يصير مسافراً، ومن وصل إليها يصير مقيماً في الأصح. ولا يجب على من كان خارجه ولو سمع النداء من المصر سواء كان سواده قريباً من المصر أو بعيداً على الأصح، فلا يعمل بما قيل بخلافه وإن صح، اهـ.“ مراقی الفلاح، ص: ۲۷۴، مصری، ص: ۱۷۴ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

= ثم ظاهر رواية أصحابنا لا تجب إلا على من يسكن المصر أو يتصل به، فلا تجب على أهل السواد ولو قريباً، وهذا أصح ما قيل فيه واختيار المحققين من أهل الترجيح أنه لا عبرة ببلوغ النداء ولا بالغلوۃ والأميال، اهـ.“ (رد المحتار: ۱۵۳/۲، باب الجمعة، مطلب في شروط وجوب الجمعة، سعيد) (و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكبرية: ۱/۷۷، باب صلوٰۃ الجمعة، رشيدية) (و كذا في البحر الرائق: ۲/۲۳۷، باب صلوٰۃ الجمعة، رشيدية)

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۵۰۴، ۵۰۵، كتاب الصلوة، باب الجمعة، قديمی)=

دیہات میں تعلیم مسائل کی خاطر جمعہ پڑھنا

سوال [۳۷۲۵]: دیہات میں اگر جمعہ اس لئے پڑھا جائے کہ مجمع ہو جائے گا اور کچھ مسائل وغیرہ ان کو معلوم ہو جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہ پڑھا جائے تو لوگ مسائل سے ناواقف رہ جائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناجائز ہے (۱)، مسائل سکھانے کے لئے دوسرے طرق پنچایت وغیرہ کے ذریعہ سے سے مجمع کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

قریہ صغیرہ میں امام کے پیچھے نماز جمعہ میں اقتداء

سوال [۳۷۲۶]: ایک ایسا قریہ ہے جہاں صلوٰۃ جمعہ جائز نہیں ہے، ایسی صورت میں اگر کوئی شخص فتنہ سے بچنے کے لئے صلوٰۃ جمعہ میں امام کے پیچھے اقتداء نفل کرتا ہے، کیا اس شخص کے لئے اقتداء نفل کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

= ”وصحح فی مواہب الرحمن قول أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ بوجوبہا علی من کان داخل حد الإقامة: أى الذی من فارقہ یصیر مسافراً، وإذا وصل إلیہ یصیر مقيماً. وعللہ فی شرحہ المسئى بالبرهان بأن وجوبہا مختص بأهل المصر، والخارج عن هذا الحد ليس أهله. اهـ.“ (ردالمحتار: ۱۵۳/۲، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، سعید)

”قال العلامة الحلبي رحمه الله: ”ومن كان مقيماً في أطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الأبنية متصلة إليه، فعليه الجمعة، وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعى، فلا جمعة عليه وإن كان يسمع النداء. اهـ.“ (غنية المستملی شرح المنية (الحلبی الكبير)، ص: ۵۵۲، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) ”لاتجوز فی الصغیرة التی لیس فیہا قاضی ومنبر وخطیب“. (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے لئے اس کے علاوہ کوئی مفر نہیں، اس کی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بنگال کے دیہات میں جمعہ

سوال [۳۷۲]: بعض قری بنگال بلکہ اکثر متصل و مسلسل پے درپے دور دراز مسافت غالباً تین چار روز کم و بیش چلے گئے ہیں، ایک دو کو ملا کے تین چار ہزار مردم شماری ہوگی اور مجموعہ اس آبادی بستی میں لاکھوں بلکہ بے شمار مردم شماری ہے اور بعضے میں ڈاکخانہ اور بازار اور تھانہ، بورڈ محکمہ بھی ہیں، ایسی بستیاں قریہ کبیرہ ہیں یا نہیں اور ان میں نماز جمعہ فرض ہے یا نہیں اور احتیاط الظہر پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ بینوا بحوالہ الکتب والدلیل۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قری بنگال کا حال بہت مشتبہ ہے اور وہاں کے عام سکان بلکہ عام اہل علم کا حال بھی بہت ہی تعجب خیز ہے وہ یہ کہ جب وہ حضرات سفر کا ارادہ کرتے ہیں تو اپنے تالاب کے دوسرے کنارہ پر پہنچ کر قصر شروع کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہماری بستی ختم ہوگئی اور جب جمعہ کا تذکرہ آتا ہے تو تمام دور دراز کی آبادی کو اپنی

(۱) ”عن ابي ذر قال: قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يا ابا ذر! كيف أنت إذا كانت عليك أمراء يُميتون الصلوة“ أو قال: ”يؤخرون الصلوة“؟ قلت: يا رسول الله! فمات أمرني؟ قال: ”صل الصلوة لوقتها، فإن أدركتها معهم، فصله فإنها لك نافلة“.

”صل الصلوة لوقتها“: أي إذا أخر الإمام الصلوة وأماتها ”فصل الصلوة أنت لوقتها: أي منفرداً“ فإن أدركتها معهم“. بأن حضرت الجماعة ”فصله“ بتذكير الضمير بتأويل الفرض ”فإنها“: أي الصلوة التي صليت مع الجماعة ”لك نافلة“: أي زائدة على الفرض؛ لأن الفرض هو الذي صليته منفرداً، أو فإنها لك زيادة خير. قال الملا على القاري رحمه الله تعالى: وهو محمول على اظهر والعشاء عندنا وظاهر الحديث الاطلاق فترفع الكراهة للضرورة إذا لضرورات تبيح المحظورات“. (بذل المجهود في حل أبي داود، كتاب الصلوة، باب: إذا أخر الإمام الصلوة عن

بستی کی آبادی شمار کر کے کہتے ہیں کہ ہماری بستی یہاں تک ہے، اس لئے بہتر یہ ہے کہ خود وہاں کے اربابِ فتویٰ و اہل دیانت سے اس مسئلہ کی تحقیق کی جاوے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔

مزرعہ قریبہ میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۲۸]: جس قصبہ میں بلا شک و شبہ جمعہ جائز ہو، کیا اس قصبہ کے مزرعہ میں جب کہ اس مزرعہ میں صرف پندرہ گھر ہوں اور وہ مزرعہ باغ اور کھیتی کی وجہ سے اہل قصبہ کی آبادی سے الگ ہو اور خواہ وہ مزرعہ قصبہ سے کتنا ہی قریب کیوں نہ ہو، کیا مزرعہ میں جمعہ جائز نہ ہوگا؟ مثلاً مزرعہ پانچ فرلانگ تک کے فاصلہ پر ہو، جیسا کہ میرا مزرعہ پانچ فرلانگ کے فاصلہ پر ہے۔

(الف) اگر قصبہ کا کوئی محلہ قصبہ کی اصل آبادی سے الگ ہو، درمیان میں بنجر زمین و کھیت باغات ہوں، فاصلہ قصبہ سے محلہ مذکورہ تک خواہ ایک یا دو فرلانگ تک ہو، خواہ چار یا پانچ فرلانگ تک ہو، کیا اس محلہ میں بھی نماز جمعہ جائز نہ ہوگی؟

(ب) جمعہ کے جواز کے لئے تمام شرائط کے ماسوا ایک شرط یہ بھی ہے کہ گاؤں کی آبادی مع مزرعہ جات کے تین ہزار سے کم نہ ہو یعنی مزرعہ جات ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر ہوتے ہیں۔ کتنے فرلانگ تک فاصلہ گاؤں سے مزرعہ کا ہو تو اس کی آبادی گاؤں کی آبادی میں تین ہزار کی تعداد دیکھنے کے لئے شامل ہوگی؟

(ج) فرض نماز جمعہ کے بعد دیر تک امام کا دعاء مانگنا غیر افضل تو نہیں، اس بناء پر کہ رسول کریم صلی اللہ

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لیس الخبر

کالمعاینة“۔ (مسند أحمد، رقم الحدیث: ۲۴۴۳، ۴۴۷/۱، دار احیاء التراث العربی)

”وقد علم من هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقييد بمذهب، ولهذا قال فی الفتح:

الحکم فی حق العامی فتویٰ مفتیہ، الخ“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و

مالا یفسدہ: ۲/ ۴۱۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۲/ ۵۱۳، رشیدیہ)

تعالیٰ علیہ وسلم جن نمازوں کے بعد سنن وغیرہ ہوتے تھے، سلام پھیر کر فوراً مختصر دعاء: ”اللہم أنت السلام و منک السلام الخ“ (۱) مانگا کرتے تھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف، ب) جو مزرعہ اتنے فاصلہ پر ہو کہ دیکھنے سے بالکل جدا گانہ بستی معلوم ہو وہاں جمعہ درست نہیں اسی طرح محلہ کا حال ہے، جو محلہ یا مزرعہ دیکھنے سے اسی بستی کا جزء معلوم ہوتا ہو اگرچہ درمیان میں کوئی کھیت یا تالاب وغیرہ بھی آ گیا ہو وہاں جمعہ درست ہے اور اس کی آبادی کو بھی اصل بستی کی ہی آبادی تصور کیا جائے گا، ڈیڑھ میل کا فاصلہ تو بہت ہے، چار پانچ فرلانگ کا فاصلہ بھی کافی ہے، دیکھنے والے یہی سمجھیں گے کہ وہ لوگ آبادی سے باہر جنگل میں رہتے ہیں، یہ نہیں کہیں گے کہ بستی وہاں تک ہے (۲)۔

(ج) فرض جمعہ کے بعد بھی مختصر دعاء مناسب ہے، زیادہ طویل نہ ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعید)

(۲) ”و من کان مقيماً فی أطراف المصر لیس بینہ و بین المصر فرجة بل الأبنیة متصلة إلیہ، فعلیہ الجمعة، وإن کان بینہ و بین المصر فرجة من المزارع والمراعی، فلا جمعة علیہ“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلوة، فصل فی صلاۃ الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

”و من کان مقيماً فی عمران المصر وأطرافہ و لیس بین ذلک الموضع و بین عمران المصر فرجة، فعلیہ الجمعة، ولو کان بین ذلک الموضع و بین عمران المصر فرجة من مزارع أو مراعی كالقلع بخاری، لا جمعة علی أهل ذلک الموضع وإن سمعوا النداء“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۴۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

(۳) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا سلم لا یقعد إلا مقدار ما یقول: ”اللہم أنت السلام و منک السلام تبارکت یا ذا الجلال والإکرام“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعید)

ایک ہزار کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۲۹]: ایک موضع جس کی آبادی ایک ہزار افراد پر مشتمل ہے، یہاں پر تقریباً نصف صدی سے برابر پابندی کے ساتھ جمعہ کی نماز ہوتی چلی آرہی ہے۔ اس موضع کی آبادی بالکل قصبہ جیسی ہے، ہر قسم کی دوکانیں مثلاً جو چیزیں ضروریات زندگی ہیں بآسانی دستیاب ہو جاتی ہیں، اکثر علماء آئے دن یہاں آتے ہیں نماز جمعہ بھی پڑھتے ہیں، بعض علماء انکار بھی کرتے ہیں۔

انکار کرنے والے علماء سے جب کہا جاتا ہے کہ آپ جمعہ بند کرانے کی ذمہ داری لیجئے بند کر دیا جائے گا، یہ سن کر خاموش ہو جاتے ہیں پھر کہہ دیتے ہیں کہ پڑھتے جاؤ بند مت کرو۔ بہر حال اختلاف ابھی تک بدستور ہے، آپ صحیح فتویٰ دیں کہ اس موضع میں کیا واقعی جمعہ بند کر دیا جائے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے چھوٹے موضع میں حنفیہ کے نزدیک جمعہ درست نہیں، جمعہ کے لئے بلد یا قصبہ یا قریہ کبیرہ ضروری ہے، یہ موضع قریہ صغیرہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= "و یکرہ تأخیر السنۃ إلا بقدر اللہم أنت السلام الخ"۔ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ: ۱/۵۳۰، سعید)

"(فإن كان بعدها): أى بعد المكتوبة (تطوع يقوم إلى التطوع) بلا فصل إلا مقدار ما يقول: "اللهم أنت السلام"..... (ویکرہ تأخیر السنۃ عن حال أداء الفریضۃ بأكثر من نحو ذلك القدر"۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ص: ۳۴۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) "(ویشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصر"۔ (الدر المختار)۔ "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وائل يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث وهذا هو الأصح"..... لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب، كما في المضممرات..... ألا ترى أن في الجواهر: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر"۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، ۱۳۸، سعید)

"وأما القرى، فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب"۔ (البحر الرائق، کتاب

الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

دو ہزار کی آبادی میں جمعہ وعیدین و قربانی

سوال [۳۷۳۰]: نزدیک گاؤں کی آبادی تقریباً دو ہزار ہے، زمانہ سے نماز عیدین اور جمعہ کی نماز یہاں پڑھی جاتی ہے۔ ضرورت کی چیزیں گاؤں میں دستیاب ہیں، اشیائے ضروریہ کی دوکانیں گاؤں میں ہیں۔ کیا ایسی آبادی میں احناف کے نزدیک جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے؟ نیز کیا ایسی آبادی میں متعدد مساجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جاسکتی ہے؟

۲..... جس آبادی کا اوپر ذکر ہوا ہے، کیا اس آبادی میں عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی کرنا درست ہے؟ اور اگر درست نہیں ہے اور کسی نے قربانی کر دی ہے تو کیا اس شخص کو قربانی کے عوض صدقہ کرنا پڑے گا؟ مدلل تحریر فرمائیں، نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ کسی تجربہ کار عالم مفتی کو بلا کر معائنہ کرادیا جائے، وہ پورے طور پر دیکھ کر جو فتویٰ دے اس پر عمل کیا جائے، محض تحریر سے پوری کیفیت معلوم نہیں ہوتی۔ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں وہاں جمعہ بھی ادا کی جائے اور عیدین کی نماز بھی پڑھی جائے، اور قبل از نماز عید الاضحیٰ قربانی درست نہیں، اگر قربانی کر دی ہے تو اس سے واجب ادا نہیں ہوا، قربانی کی قیمت صدقہ کی جائے۔ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود نہ ہوں، وہاں جمعہ کی جگہ ظہر کی نماز پڑھی جائے۔ صلوٰۃ العیدین بھی وہاں پڑھنا مکروہ ہے، قربانی سویرے (صبح) ہی سے درست ہے۔ جمعہ کے شرائط یہ ہیں:

”وحرّ صحیح بالبلوغ مذکرٌ مقيم وذو عقل لشرط وجوبها
ومصرّ وسلطانٌ ووقتٌ وخطبةٌ وإذنٌ كذا جمعٌ لشرط أدائها

لاتجوز فی الصغیرۃ التی لیس فیہا قاض ومنبر وخطیب. لوصلوا فی القری، لزہم أداء الظہر“. شامی: ۱/۵۳۶، ۵۳۷ (۱)۔ ”تجب صلوٰتہما فی الأصح علی من تجب علیہ الجمعة

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، ۱۳۸، سعید)

وقال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: ”قوله: شرط أدائها المصّر: أي شرط صحتها أن تؤدى في مصر حتى لاتصح في قرية ولا مفازة. اهـ“. (البحر الرائق: ۲/۲۴۵، باب صلوٰۃ الجمعة، رشیدیہ) =

بشرائطها المتقدمة سوى الخطبة، فإنها سنة بعدها. وفي القنية: صلوۃ العيد في القرى تكره تحريماً، درمختار: ۱/۵۵۵ (۱)۔ ”أول وقتها (أي الأضحية) بعد الصلوۃ إن ذبح في مصر: أي بعد أسبق صلوۃ عيد، وبعد طلوع فجر يوم النحر إن ذبح في غيره، اهـ“۔ درمختار۔ ”فيه تسامح؛ إذ التضحية لا تختلف وقتها بالمصر وغيره، بل شرطها، فأول وقتها في حق المصري والقروي طلوع الفجر إلا أنه شرط للمصري تقديم الصلوۃ عليها، اهـ“۔ شامی: ۵/۲۰۲ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
املاء العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۱۴۰۶ھ۔

جس بستی میں مسلمانوں کے تیس گھر ہوں، وہاں جمعہ کا حکم

- سوال [۳۷۳۱]: ایک موضع میں جس میں تیس گھر مسلمانوں کے ہیں وہاں ایک چھوٹی مسجد ہے اور موضع مذکور سے دو میل کی دوری پر قصبہ میں ایک بڑی مسجد ہے جس میں کافی مسلمان ہیں اور جمعہ ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں موضع مذکورہ بالا جس میں صرف تیس گھر مسلمانوں کے ہیں اس میں جمعہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟
- ۲..... کتنے مسلمانوں کے مکان موضع میں ہوں تو جمعہ کی نماز درست ہے؟
- ۳..... جمعہ کی نماز میں کم سے کم کتنے آدمی ہونا ضروری ہے جب نماز جمعہ درست ہوگی؟
- ۴..... کیا جس گاؤں میں مسجد نہ ہو اور مسلمانوں کے تیس بتیس مکانات ہوں کسی باغیچے یا چبوترہ منتخب کر

= (و كذا في البناية شرح الهداية: ۳/۲۸۶، باب الجمعة)

(۱) (الدر المختار: ۲/۱۶۶، باب العیدین، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۲/۲۷۵، باب صلاة العیدین، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۵۲۷، ۵۲۸، قديمی)

(۲) (رد المحتار: ۶/۳۳۸، كتاب الأضحية، سعید)

وقال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: ”(قوله: ولا يذبح مصري قبل الصلاة، وذبح غيره) يعني لا يجوز لأهل المصر أن يذبحوا الأضحية قبل أن يصلوا صلاة العيد، ويجوز لأهل القرى والبادية أن يذبحوا بعد صلاة الفجر قبل أن يصلوا الإمام صلاة العيد. اهـ“۔ (البحر الرائق: ۸/۱۲۱، كتاب الأضحية، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۵/۲۹۵، كتاب الأضحية، الباب الثالث في وقت الأضحية، رشیدیہ)

کے نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

..... اس میں گھروالی بستی کی اور کوئی حالت آپ نے تحریر نہیں کی، اگر یہ بستی ایسی ہے جس میں مثلاً تین چار ہزار کی مردم شماری ہے، اس میں بازار ہے، گلی کوچے ہیں، سب ضروریات روزمرہ مل جاتی ہیں تب تو وہاں جمعہ درست ہے اگرچہ مسلمانوں کے صرف تیس گھر ہوں (۱)، اگر یہ بستی ایسی نہیں بلکہ چھوٹی ہے تو وہاں جمعہ جائز نہیں (۲)۔

(۱) ”عن حذيفة رضى الله تعالى عنه: ”ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمعة على أهل الأمصار مثل المدائن“. (مصنف ابن أبي شيبة، من قال لا الجمعة ولا تشريق الخ، (رقم الحديث: ۶۰۵۰): ۱/۴۳۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

”ويشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول المصر“. (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وائل يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

”أما المصر الجامع فقد اختلف الأقاويل في تحديده، ذكر الكرخي، أن المصر الجامع ما أقيمت فيه الحدود ونفذت فيه الأحكام. وعن أبي يوسف روايات ذكر في الإملاء: كل مصر فيه منبر وقاضى ينفذ الأحكام ويقيم الحدود، فهو مصر جامع تجب على أهله الجمعة..... وروى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى الخ“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، بيان شرائط الجمعة: ۱/۵۸۴، ۲۸۵، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۷، رشيدية)

(وكذا في إمداد الأحكام، كتاب الصلوة، باب الجمعة والعیدین: ۱/۷۵۶، ۷۵۹، مكتبة دار العلوم کراچی)

(۲) ”إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قبا..... أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين - كما في البخارى على نسخها - و وقعت الجمعة في أثنائها، ولم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة ولم يأمرهم أن يجمعوا..... فثبت بهذا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة الخ“.

(بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۲/۱۷۰، معهد الخليل الإسلامی کراچی) =

- ۲..... مسلمانوں کی تعداد کچھ نہیں، بستی ایسی ہونی چاہئے جس کا بیان نمبر: ۱ میں ہوا (۱)۔
- ۳... بستی تو کم از کم نمبر: ۱ کے موافق ہو اور شریک جماعت اگر امام کے ساتھ کم از کم تین بالغ مرد ہوں تب بھی جمعہ ادا ہو جائے گا (۲)۔
- ۴..... اگر وہ نمبر: ۱ کے موافق ہو تو جائز ہے، مسجد ہونا شرط نہیں ورنہ جائز نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ رمضان المبارک/ ۱۴۰۷ھ۔
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/ رمضان المبارک/ ۱۴۰۷ھ۔

= "لا تصح فی قرية ولا مفازة لقول علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/ ۲۳۵، رشیدیہ)

وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۸، سعید

(۱) (راجع، ص: ۱۵۹، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) "(والجماعة وهم ثلاثة): أى شرط صحتها أن یصلی مع الإمام ثلاثة فأكثر لإجماع العلماء..... ولا یحصل هذا الشرط إلا إذا كان سوى الإمام ثلاثة الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/ ۲۶۲، رشیدیہ)

"(و) السادس (الجماعة) وأقلها ثلاثة رجال (ولو غیر الثلاثة الذین حضروا) الخطبة (سوى الإمام) الخ". (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/ ۱۵۱، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱/ ۱۳۸، رشیدیہ)

(۳) "لو صلی الجمعة فی قرية بغير مسجد جامع و القرية كبيرة لها قرى و فیها وال و حاکم، جازت الجمعة فیہ بنوا المسجد أو لم یبنوا". (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

"والحكم غیر مقصور علی المصلی بل یجوز فی جمیع أفنية المصر؛ لأنها بمنزلة المصر فی حوائج أهله، الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/ ۲۳۷، رشیدیہ)

(وکذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۶۸، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

کیا تین گاؤں مل کر ایک جگہ جمعہ پڑھیں؟

سوال [۳۷۳۲]: موضع بمسی والا، ڈاکخانہ ملکوال، تحصیل بھلوان، ضلع سرگودھا پاکستان، اس گاؤں کی آبادی آٹھ سو نو سو کے قریب ہے، نماز ظہر و عصر میں نمازی کاروبار کی وجہ سے ۲۵، ۳۰/ ہو جاتے ہیں، مغرب و عشاء و فجر کی نماز میں پچاس ساٹھ ہو جاتے ہیں۔ نمازیوں کا خیال ہے کہ اس گاؤں میں نماز جمعہ ادا کی جائے۔ یہاں سے شہر ملکوال اور میانوالی سات سات میل کے فاصلہ پر ہیں، وہاں دو مسجدوں میں نماز جمعہ ہوتی ہے، وہاں نمازیوں کا جانا مشکل ہے۔ ایک قصبہ جوٹ قریب ایک میل ہے وہاں بھی دو مسجدیں ہیں، نماز جمعہ ہوتی ہے مگر بد قسمتی سے سب بریلوی عقیدہ کے ہیں، وہ دیوبندی خیال کے لوگوں سے نفرت کرتے ہیں، طرح طرح کے اعتراض و طعن کرتے ہیں۔ ہمارے گاؤں کے بالکل پاس دو گاؤں اور ہیں جہاں دیوبندی خیال کے حضرات ہیں، ہمارے یہاں سے اذان کی آواز خوب جاتی ہے۔ ایک میل کے قریب اس طرح مل کر تین گاؤں کے لوگ یہاں نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ وہ تینوں گاؤں اپنے نام اور آبادی کے اعتبار سے الگ الگ ہیں اور ایک ایک میل کا فاصلہ ہے اور جداگانہ کسی میں بھی شرائط جمعہ موجود نہیں تو پھر تینوں مل کر ایک گاؤں میں جمعہ پڑھنا بھی درست نہیں، سب کو ظہر کی نماز ادا کرنی چاہئے (۱)۔ اگر کوئی شخص کسی دوسری جگہ (جہاں شرائط جمعہ موجود ہوں) جا کر جمعہ پڑھے گا تو اس کے ذمہ سے بھی فریضہ ظہر ساقط ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عثی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۹۰ھ۔

(۱) ”و من كان مقيماً في أطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الأبنية متصلة إليه، فعليه الجمعة، وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي، فلا الجمعة عليه وإن كان يسمع النداء“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سہیل اکیڈمی لاہور)
(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۵، رشیدیہ)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنها قالت: كان الناس ینتابون الجمعة من منازلهم =

پندرہ سو کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۳]: ایک بستی فاطمہ چک ہے جس کی ہندو مسلم آبادی تقریباً پندرہ سو ہے، ضرورت کی کوئی شئی فراہم نہیں، البتہ اس کے متصل دو بستیاں اور ہیں، تینوں مل کر ایک معلوم ہوتی ہیں، حکومت کے کاغذات میں ان کا رقبہ بالکل الگ ہے، بازار تقریباً چار میل پر ہے، مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جا رہی ہے لیکن کچھ لوگ نہیں پڑھتے۔ شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔ مقامی علماء کا کہنا ہے کہ یہاں جمعہ فرض نہیں کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ترک صلوٰۃ جمعہ سے لوگوں کا مستقبل گمراہ ہو جائے گا، تو جب ترک نماز پنجگانہ سے گمراہ نہیں ہوتا تو نماز جمعہ کو ترک کرنے سے کیسے گمراہ ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کی بستی فاطمہ چک تو ظاہر ہے کہ چھوٹی بستی ہے وہاں جمعہ جائز نہیں، کیونکہ اس کی آبادی ہندو و مسلم پندرہ سو ہے، ضرورت کی کوئی شئی وہاں فراہم نہیں، اب دوسری دو بستیاں اگر سرکاری کاغذات میں اس کے ساتھ مل کر ایک بستی شمار ہوتی ہیں مگر دیکھنے میں الگ الگ معلوم ہوتی ہیں جیسا کہ آپ کی تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ بازار چار میل کی دوری پر ہے تو بھی آپ کی بستی میں جمعہ جائز نہیں، ہاں! اگر دیکھنے میں تینوں بستیاں ایک ہی، آبادی کے تین حصے معلوم ہوں اور محلہ میں بازار ہے، وہاں سب غیر مسلم ہیں تب بھی مجموعہ ایک بستی ہونے کی وجہ سے جمعہ درست ہوگا (۱)۔

= و من العوالی، (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب من یجب علیہ الجمعة : ۱/۵۸، امدادیہ ملتان)

”ومن لاجمعة علیہ إن أذاها، جاز عن فرض الوقت“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة،

الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة : ۱/۱۲۳، ۱۲۵، رشیدیہ)

”(و فاقدھا): ای هذه الشروط أو بعضها (إن) اختار العزیمۃ و (صلاھا و هو مکلف) بالغ

عاقلاً، (وقعت فرضاً) عن الوقت الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۱۵۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ۲/۲۶۶، رشیدیہ)

(۱) ”ومن كان مقيماً فی أطراف المصر لیس بینه وبين المصر فرجة بل الأبنیة متصلة إلیه، فعلیه

الجمعة، وإن كان بینه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعی، فلا جمعة علیہ وإن كان یسمع النداء

الخ“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی، لاہور) =

بہتر یہ ہے کہ کسی ایسے عالم کو بلا کر معائنہ کرادیا جائے جس کو فقہ اور تقویٰ میں بصیرت ہو، پھر اس کے فتوے پر عمل کیا جائے (۱)۔ جب فریضہ خدائے پاک کی طرف سے عائد ہو تو اس کی طرف سے بے فکر ہو جانا تباہی و بربادی کا سبب ہے، اگر فریضہ عائد نہ ہو تو غیر فریضہ کو فرض قرار دینا شرعاً غلط اور مستقل جرم ہے، اس لئے حکم خداوندی کی تعمیل ہر حال میں لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

موضع دادری میں جمعہ

سوال [۳۷۳۴]: ہاپوڑ سے دو میل کے فاصلہ پر ”دادری“ ایک گاؤں ہے جس کی کل آبادی ڈھائی ہزار اور مسلم آبادی چار سو ہے، اس میں ایک مسجد بھی ہے جس میں برسوں سے جمعہ ہوتا رہا، اس سال ایک امام صاحب آئے انہوں نے مسئلہ پوچھ کر جمعہ بند کر دیا، اس کے بعد ایک دوسرے امام صاحب آئے انہوں نے بھی

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة : ۱/ ۱۲۵، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة : ۲/ ۲۴۷، رشیدیہ)

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”لیس الخبر کالمعاینۃ، ان اللہ عزوجل اخبر موسیٰ بما صنع قومہ فی العجل، فلم یلق الألواح، فلما عاین ما صنعوا، ألقى الألواح، فانکسرت“۔ (مسند الإمام أحمد، (رقم الحدیث: ۲۴۴۳): ۱/ ۴۴۷، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

”وقد علم من هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقييد بمذهب، ولهذا قال فی الفتح: الحکم فی حق العامی فتویٰ مفتیہ“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم: ۲/ ۴۱۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۲/ ۵۱۳، رشیدیہ)

(۲) ”ثم إذا فهمنا التوسعة، فلا بد من اعتبار أمر آخر، وهو أن يكون العمل بحيث لا يوهم التخصيص زماناً دون غيره، أو مكاناً دون غيره، أو كيفية دون غيرها، أو يوهم انتقال الحكم من الاستحباب -مثلاً- إلى السنة أو الفرض؛ لأنه قد يكون الدوام عليه على كيفية ما، في مجامع الناس أو مساجد الجماعات أو نحو ذلك موهماً لكونه سنة أو فرضاً..... بل هو كذلك. (الاعتصام، باب فی مأخذ أهل البدع بالاستدلال، فصل: ومنها تحريف الأدلة عن مواضعها، ص: ۲۰۴، دار المعرفة، بیروت)

جمعہ نہیں پڑھایا، جو لوگ صرف جمعہ پڑھتے ہیں ان لوگوں کا بہت اصرار ہوا۔ بہر کیف ۱۹/محرم کو جو جمعہ گذرا، اس میں امام صاحب نے مجبوراً جمعہ پڑھایا۔ اس گاؤں میں دو تین بہت چھوٹی چھوٹی دکانیں ہیں جس میں پوری ضروریات نہیں ملتیں حتیٰ کہ چینی بھی نہیں ملتی۔ ایسی صورت میں کیا جمعہ وہاں پڑھا جاسکتا ہے، جب کہ شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ پچاس نفر کے گاؤں میں بھی جمعہ جائز کہتے ہیں (۱) اور اس کے علاوہ اور بھی اقوال ہیں؟ اختلاف سے حکم توسع ہو جاتا ہے، لہذا آپ اس بارے میں حکم شرعی سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آپ کے گاؤں کی حالت مشتبہ ہے تو بہتر یہ ہے کہ کسی عالم کو جو تجربہ کار ہو اور فقہی مسائل میں مہارت رکھتا ہو بلا کر معائنہ کرا دیں، وہ سب حالات دیکھ کر جمعہ جائز بتلائے تو پڑھنا شروع کر دیں منع کرے تو نہ پڑھیں۔

عوام کی دلیل کہ ”ہم باقی ہفتہ نماز پڑھتے، جمعہ کے روز ہاتھ منہ دھولیں، وضو کر لیں الخ“، شرعی دلیل نہیں، عامیانہ و جاہلانہ بات ہے۔ خدا و رسول کا حکم پنجگانہ نماز کا ہے جو کہ فرض عین ہے جس پر سب امت کا اجماع ہے (۲)، اس کو تو ترک کر دیں اور جہاں اجازت نہ ہو وہاں پڑھنے پر اصرار کریں، کس قدر جہالت بلکہ احکام شرع کا مقابلہ ہے۔ اگر پچاس نفر کے گاؤں میں جمعہ کی اجازت دی جائے تو آپ کے ہی گاؤں کی کیا خصوصیت رہے گی، جس کی وجہ سے آپ نے دوڑھائی ہزار کی آبادی بتلائی ہے، بلکہ ہر گاؤں میں جمعہ کی اجازت دینی پڑے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۹۴ھ۔

(۱) قال العلامة الشاہ ولی اللہ رحمہ اللہ: ”والأصح عندی أنه یکفی أقل ما یقال فیہ قریة، لما روی من طرق شتى یقوی بعضها بعضاً: ”خمسة لاجمعة علیہم“. وعدمہم أهل البادية، قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجمعة علی الخمسین رجلاً“. أقول: الخمسون بتقریبہم قریة، وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجمعة واجبة علی کل قریة“. (حجة اللہ البالغة: ۲/۸۷، الجمعة، دارالکتب الحدیثیة، القاهرة)

(۲) ”ہی فرض عین علی کل مکلف بالإجماع“. (الدر المختار). ”(قوله: ہی): أى الصلوة الكاملة، وهی الخمس المكتوبة. (قوله: علی کل مکلف): أى بعینه. (قوله: بالإجماع): أى بالکتاب والسنة.“ (ردالمحتار: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، کتاب الصلوة، سعید)

آبادی سے چالیس میل دور کارخانہ میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۳۵]: چالیس میل دور میرا ایک کارخانہ ہے، دیگر کارخانے اور طویلے جانوروں کے موجود ہیں (۱)، ان میں مسلمان کام کرتے ہیں، وہ چھوٹی مسجد بنا کر نماز پڑھتے ہیں باجماعت، تو اس میں نماز جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

۲..... جب کہ دس دس میل تک جمعہ نہیں ہوتا تو یہاں کے لوگوں کو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر وہاں مستقل آبادی نہیں، صرف ایک کارخانہ اور جانوروں کا طویلہ ہے، وہاں کے لوگ محنت مزدوری کے لئے جاتے ہیں اور چائے بیڑی کی دکان بھی ہے جیسا کہ اکثر بس اڈوں پر ہوتی ہے تو شرعاً وہاں جمعہ درست نہیں، جمعہ کے دن بھی ظہر کی نماز باجماعت پڑھا کریں (۲)۔

۲..... ان لوگوں کے ذمہ جمعہ کے لئے دوسرے مقام پر بھی جانا ضروری نہیں ہے (۳)۔

جس بستی میں مسجد نہ ہو وہاں جمعہ وعید

سوال [۳۷۳۶]: موضع ناگل پٹی بھگوان پور کی آبادی پانچ ہزار کی ہے مگر مسجد نہیں، مگر پٹی بھگوان پور

(۱) ”طویلہ: اس مکان یا عمارت کو کہتے ہیں جس میں گھوڑے رکھے جاتے ہیں“۔ (نور اللغات، لفظ ”طویلہ“: ۳/۵۲۷)

”گھوڑوں کا تھان، اصطبل“۔ (فیروز اللغات، ص: ۸۸۲، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”عن حذیفة رضى الله عنه ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن“.

(أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۶، إدارة اسلامیات)

”ويشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ“۔ (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمة

الله عليه أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولهار سائق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من

الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرجع إليه الناس فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“.

(رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۶، رشیدیہ)

(۳) ”وأما القرى، فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب، وإن أراد تكلفهم وذهابهم إلى

المصر فممكن لكنه بعيد“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

میں ایک مکتب دینی تعلیم کا قائم کیا ہے مگر مسجد بننے کی قوی امید ہے نمازی کافی ہیں تو اس میں نماز جمعہ وعیدین ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ ایک ہی بستی ہے تو شرعاً وہاں جمعہ وعیدین کی نماز درست ہے (۱)، مسلمانوں کو چاہئے کہ مسجد بنالیں اور جب تک مسجد نہ بنے، کسی اور جگہ مثلاً مکتب میں اس طرح جمعہ پڑھیں کہ وہاں آنے کی کسی کو رکاوٹ نہ ہو بلکہ جس کا دل چاہے نماز کے لئے آجائے (۲)، وہیں پنجگانہ نماز اذان و جماعت کے ساتھ ادا کریں۔ عیدین کے لئے عید گاہ ہونا ضروری نہیں، جنگل، باغ اور میدان میں جہاں مناسب سمجھیں ادا کر لیا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۰/۸۵ھ۔

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال : لا جمعة ولا تشريق ولا صلوٰۃ فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۸/۱، إدارة القرآن، کراچی)

”(و يشترط لصحتها) سبعة أشياء : الأول : المصر“. (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها سائق، وفيها والٍ يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“. (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۳۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة باب الجمعة: ۲/۲۳۵، ۲۳۶، رشیدیہ)

”(تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطهما) المتقدمة (سوی

الخطبة)“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۲/۱۵۰، رشیدیہ)

(۲) ”(و) السابع : (الإذن العام)“. (الدر المختار). ”(قوله: الإذن العام): أى أن يأذن للناس إذنًا عاماً بأن لا يمنع أحداً ممن تصح منه الجمعة عن دخول الموضع الذى تصلى فيه، وهذا مراد من فسر الإذن العام =

جمعہ کی نماز کے لئے کسی بستی میں جانا

سوال [۳۷۳]: جب دیہات میں نماز جمعہ جائز نہیں ہے، وہاں کے لوگ قصبہ میں جو کہ گاؤں سے تین یا چار میل کے فاصلہ پر ہے اور وہاں جمعہ کی نماز بالکل جائز ہے اور سائیکل سے یا پیدل آسانی سے جاسکتے ہیں۔

۲..... مگر محض کسل کی بناء پر یا دنیا کمانے میں انہماک کی بناء پر نہ جائیں بلکہ اپنے گاؤں میں جمعہ کے بجائے ظہر کی نماز تنہا پڑھ لیں اور عیدین کی نماز قصبہ میں پڑھنے نہ جائیں تو گنہگار تو نہ ہوں گے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... نہایت ہمدردی اور دلسوزی سے مسئلہ بتا کر بند کرانے کی کوشش کی جائے، اگر فتنہ پیدا ہو مثلاً لوگ پنجگانہ نماز بھی چھوڑ دیں یا فساد کریں، سرپٹول اور مقدمہ بازی کی نوبت آئے تو مسئلہ بتا کر خاموشی اختیار کی جائے (۱)۔

= بالاشتہار“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

”لو صلی الجمعة فی قرية بغير مسجد جامع، والقرية كبيرة لها قری وفيها وال و حاکم، جازت الجمعة بنوا المسجد أو لم یبنوا“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی الہدایۃ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۸/۱، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

(۱) ”عن تميم الدارۃ رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”لله، ولكتابه، ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“۔

قال الإمام النووي رحمة الله تعالى عليه: ”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عداؤلة الأمر، فإن شأدهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم..... وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، ورحمة صغيرهم“۔ (الصحيح لمسلم مع شرح للنووي، كتاب الإيمان، باب: الدين النصيحة:

۲..... بالکل گنہگار نہیں کیونکہ ان کے ذمہ وہاں جانا واجب نہیں، ان کی خوشی پر موقوف ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

لوگوں کے نماز ترک کرنے کے اندیشہ سے نماز جمعہ کا قیام

سوال [۳۷۳۸]: یہاں ایک آبادی ہے جو کہ صد ہا سال سے آباد ہے، جس میں مسلمانوں کے قریب پچاس ساٹھ گھر آباد تھے اور اس آبادی میں ایک پختہ مسجد بھی ہے، جو زمانہ قدیم سے موجود ہے۔ اس وقت موجودہ آبادی مسلمانوں کی قریب دس بارہ گھر کے ہے اور اس مسجد میں قدیم زمانہ سے نماز جمعہ ہوتی ہے۔ اور یہیں ایک مقام ہے تین میل کے درمیان جہاں قبرستان اور مسجد وغیرہ موجود ہے اور عیدین کی نماز ہوتی ہے، اور کہیں نہیں ہوتی۔ اس وقت اس کی مردم شماری پانچ سو یا چار سو کی ہے اور یہیں پر ضروریات کی ساری چیزیں مل سکتی ہیں۔ یہاں پندرہ، سولہ دکانیں اور بازار بھی ہے اور ڈاکخانہ، تار گھر بھی ہے، میڈل اسکول اور پرائمری دونوں موجود ہیں اور موسم سرما میں چار ماہ کے لئے تحصیلدار اور ڈپٹی وغیرہ آجاتے ہیں اور دیوانی و فوج داری وغیرہ کے مقدمات ہوتے ہیں۔

اب کچھ عرصہ سے یہ اعتراض پیدا ہوا ہے کہ یہاں جمعہ جائز نہیں اور معترض خود نمازی ہے اور نماز جمعہ میں پچیس تیس نمازی جمع ہو جاتے ہیں اور کبھی زیادہ بھی ہو جاتے ہیں اور خاص کر موسم سرما میں چکرو تے سے

(۱) ”عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ: لیس علی اہل القری جمعۃ، إنما الجمع علی اہل الأمصار مثل المدائن“۔ (أوجز المسالك، باب ما جاء فی الإمام ینزل بقریة یوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۴۶، إدارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان)

”ویشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ“۔ (الدر المختار)۔ ”عن أبی حنیفة رحمة اللہ تعالیٰ علیہ أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمہ أو علم غیرہ، ويرجع إلیہ الناس فیما یقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۶، رشیدیہ)

تفصیل کے لئے دیکھئے: (القول البدیع فی اشتراط المصر للجمع، تالیف حکیم الأمة تھانوی

رحمہ اللہ)

تختصیل آنے کی وجہ سے نمازیوں کی زیادتی ہوتی ہے۔ اب اعتراض کی وجہ سے نمازیوں کی کمی ہوگئی ہے اور اگر یہی رفتار رہی تو نمازی بہت ہی کم ہو جائیں گے۔ نماز جمعہ ہی کی وجہ سے بہت سے نوجوان اور بوڑھے وضو تک نہیں جانتے تھے جن کو اسی کے طفیل میں وضو وغیرہ آگیا، اب اعتراض کی وجہ سے ان کو بھی موقع ملا کہ ہم کو تو کوئی اب نماز کے لئے تو نہیں کہہ سکتا۔

اور اس قصبہ میں ایسے ایسے آدمی موجود ہیں جن کو اچھی طرح کلمہ اول بھی نہیں آتا اور شعائر اسلام سے تو کوسوں دور ہیں، باوجود اس کے ہم لوگ ان لوگوں کو نماز کی رات دن تاکید کرتے ہیں، پھر بھی نہیں مانتے، یعنی دیکھئے یہاں پر نماز جمعہ ہوتی ہے پھر بھی شریک نہیں ہوتے اور بالکل خلاف شرع ہیں، باوجودیکہ ان کو نماز کے لئے بہت ترغیب دیتے ہیں پھر بھی نماز سے نفرت کرتے ہیں۔ اب پھر دوبارہ نماز میں شریک کرنے کی کوشش کر رہا ہوں اور دوسروں سے بھی کوشش کراتا ہوں۔ جب کہ یہاں کے لوگوں کی یہ حالت ہو کہ نماز کے نزدیک تک نہ جاتے ہوں اور نماز سے گھبراتے ہوں تو۔ حضرت! ہم لوگ لوگوں کو بڑی منت و خوشامد سے نماز جمعہ میں شریک کرتے ہیں کہ شاید یہ لوگ اس کی وجہ سے پانچ وقت کی نماز پڑھنے لگیں، ایسی حالت میں نماز جمعہ بند کر دی گئی تو پھر خیر صلاح ہے۔ ایسی صورت میں جب کہ لوگ نماز سے اور شعائر اسلام سے متنفر ہوں، نماز جمعہ کے بارے میں کیا خیال ہے، آیا بدستور باقی رکھیں یا روک دیں؟

بشیر احمد انصاری گنگوہی، پیش امام مسجد کالسی، ضلع دہرہ دون، ۲۴/۲/۳۱ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بستی میں حنفیہ کے نزدیک جمعہ جائز نہیں (۱)، بلکہ ظہر کی نماز فرض ہے، اگر نماز جمعہ پڑھیں گے تو وہ نماز نفل ہوگی جو کہ جماعت سے پڑھنا اور دن میں جہر سے قرأت کر کے پڑھنا مکروہ تحریمی ہے (۲) اور اس سے

(۱) "لا تجوز فی الصغیرۃ التی لیس فیہا قاض ومنبر وخطیب"۔ (رد المحتار، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، رشیدیہ)

(۲) "(ولا یصلی الوتر و) لا (التطوع بجماعة خارج رمضان): أى یکره ذلک علی سبیل التداعی بأن

یقتدی أربعة بواحد"۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل: ۴۸/۲، ۴۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل: ۱۲۳/۲، رشیدیہ) =

ظہر کا فرض ذمہ سے ساقط نہ ہوگا وہ بدستور باقی رہے گا (۱)، لہذا جمعہ کو موقوف کر کے ظہر کو قائم کرنا ضروری ہے۔
 رہی یہ بات کہ لوگ بالکل نماز چھوڑ دیں گے تو آپ نے خود لکھا ہے کہ ”اب باوجود جمعہ پڑھنے اور اتنی کوشش کرنے کے بھی رغبت نہیں کرتے، بلکہ متنفر ہیں“۔ اس لئے ایک ممنوع فعل کر کے لوگوں کو متوجہ کرنے کی ہرگز ضرورت نہیں، ویسے نماز کے لئے آپ اپنی کوشش کو جاری رکھیں۔ اللہ پاک امداد فرمائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۴/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۳/۴/۵۸ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۳۹]: یہاں ایک آبادی ہے جو کہ صد ہا سال سے آباد ہے، جس میں مسلمانوں کے قریب پچاس ساٹھ گھر آباد تھے اور اس آبادی میں ایک پختہ مسجد بھی ہے، جو زمانہ قدیم سے موجود ہے، اس وقت موجودہ آبادی مسلمانوں کی قریب دس بارہ گھروں پر مشتمل ہے اور اس مسجد میں نماز جمعہ ہمیشہ سے ہو رہی ہے۔ آبادی کی مردم شماری میں یہ مقام کالسی تین میل کی وسعت کے لحاظ سے صرف خود ہی ایک ایسا مقام ہے کہ جہاں پر قبرستان ہے اور مسجد اسی میں ہے اور عیدین کی نماز بھی یہاں پر ہوتی ہے۔ اس مقام میں ہندو مسلمان کی مشترکہ آبادی پانچ سو یا چار سو کے ہے اور یہاں پر معمولی بازار ہے اور تار گھر، ڈاکخانہ، مڈل اسکول سے پُرانہ قصبہ ہے اور موسم سرما میں تین ماہ کے لئے تحصیلدار اور ڈپٹی کلکٹر آ جاتے ہیں اور دیوانی و فوج داری مقدمات ہوتے ہیں۔ اب کچھ عرصہ سے ایک شخص نے یہ اعتراض اٹھایا ہے کہ اس مقام پر نماز جمعہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور وہ شخص پکا نمازی بھی ہے، نماز جمعہ پڑھنے کے واسطے یہاں پر پختہ پچیس تیس نمازی جمع ہو جاتے ہیں اور ایام سرما میں نمازیوں کی مقدار میں بہت زیادہ اضافہ ہو جاتا ہے۔

اب اس شخص کے اعتراض پیدا کرنے سے نمازیوں کی مقدار میں دس پندرہ آدمیوں کی کمی ہو گئی ہے اور اگر یہ ہی رفتار رہی تو کچھ عرصہ بعد شاید یہ نمازی اور بھی کم ہو جاویں گے، اس نماز جمعہ کے طفیل سے دور دور سے

= (و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر

وأحكامه، ص: ۳۸۶، قدیمی)

(۱) ”لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظهر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۳۸، سعید)

اگر آپ عالم ہیں تو کتب فقہ و حدیث میں دلائل موجود ہیں دیکھ کر اطمینان کر لیجئے، اگر آپ جاہل ہیں تو جس پر اعتماد ہو اس سے مسئلہ دریافت کر کے عمل کیجئے، مختلف مقامات پر سوال بھیجئے اور جواب منگانے کی ضرورت نہیں۔ رہا جاہلوں کے گالیاں دینے کا قصہ سو آپ نے خود ان کا مقولہ نقل کیا ہے کہ ”ہم ان مولویوں اور حدیثوں کو نہیں مانتے“ اس سے معلوم ہوا کہ ان کو نہ مولوی کی ضرورت ہے اور نہ حدیث کی، نہ وہ کسی سے مسئلہ پوچھیں اور نہ عمل کریں۔ پھر تو گالیاں دینے کے لئے اس کی بھی ضرورت نہیں کہ مسئلہ کا جواب مختلف ہے تب ہی گالیاں دیں، بلکہ وہ تو ہر طرح گالیاں دیں گے، اس کا علاج نہ میرے قبضہ میں ہے نہ آپ کے قبضہ میں۔

اگر آپ کو علم دین اور علماء سے ہمدردی ہے تو ایسی حرکات نہ کیجئے جس سے عوام مشتعل ہو کر گالیاں دیں، بلکہ نہایت نرمی اور حسن تدبیر سے ان کو سمجھائیے کہ مسائل میں اختلاف اب سے نہیں، بہت پہلے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ سے چلا آتا ہے اور اس سے گھبرا کر حدیث کو اور علم دین کو چھوڑ کر بیٹھنا تو بہت بڑی جہالت ہے، بلکہ اس اختلاف میں تو ہر شخص کو ایک قسم کی گنجائش ہے کہ جس عالم کے قول پر عمل کریں گے، انشاء اللہ تعالیٰ ہمارے لئے دنیا و آخرت میں سہولت ہوگی، جواب دہی جو کچھ ہوگی وہ خود ان عالموں کے ذمہ رہے گی جن سے پوچھ کر ہم نے عمل کیا ہے، ہماری گرفت نہ ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱۱/۵۸ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۱۲/ذی قعدہ/۵۸ھ۔

بستی میں نماز جمعہ بند کرنے سے لوگ فرض نماز، روزہ چھوڑ دیں تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۷۴۰]: ہمارے گاؤں کی آبادی اس وقت ۱۱۰۰/سو ہے، پرچون کی دکانیں ہیں، تمام ضرورتیں ایک قصبہ دو میل پر ہیں، وہاں سے سب ضرورتیں پوری ہو جاتی ہیں، آپ کے پاس تین فتویٰ روانہ کئے تھے جمعہ کے بارے میں، آپ نے بند کرادیا، یہ لوگ نہ رمضان کے روزے رکھیں گے، نہ تراویح پڑھیں گے اور نہ نماز پڑھیں گے اور نہ خیرات زکوٰۃ دیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”شرط أدائها المصّر: أي شرط صحتها أن تؤدى في مصر، حتى لا تصح في قرية ولا مفازة لقول على رضي الله تعالى عنه: ”لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا أضحی إلا فی“

مصر جامع أوفى مدينة عظيمة“۔ رواہ ابن أبی شیبہ، وصححہ ابن حزم، وكفى بقوله قدوة وإماماً الخ“۔ البحر الرائق، ص: ۴۰ (۱)۔

حافظ عینی نے شرح بخاری میں ابوزید کی ”كتاب الأسرار“ سے اس کو مرفوعاً بھی نقل کیا ہے (۲)۔
بذل المجہود (۳) اور اوجز المسالك (۴)، اعلاء السنن (۵)، آثار سنن (۶)، مرقاة (۷)، سب کتابوں میں یہ موجود ہے کہ مدینہ طیبہ کے آس پاس چھوٹے گاؤں تھے جن کو ”عوالی“ کہا جاتا ہے، وہاں جمعہ نہیں پڑھا جاتا تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی وہاں جمعہ کے لئے نہیں فرمایا، وہاں کے لوگ باری باری جمعہ کے لئے مدینہ پاک میں حاضر ہوا کرتے تھے، یہ بخاری شریف میں موجود ہے (۸)۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۴۵، رشیدیہ)

(۲) ”عن علي رضي الله تعالى عنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع أن أبا زيد زعم في الأسرار أن محمد بن الحسن قال: رواه مرفوعاً معاذ وسراقة بن مالك رضي الله تعالى عنهما“۔ (عمدة القاری، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى والمدن، وذكر ما استفاد منه: ۶/۱۸۸، منیریہ، بیروت)
(۳) (رواه الشيخ خليل احمد سهارنفوری رحمه الله في البذل، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۲/۱۷۰، امدادیہ)

(۴) (رواه شيخ الحديث مولنا زكريا رحمه الله في أوجز المسالك، كتاب الصلاة، باب ماجاء في الإمام ينزل في قرية يوم الجمعة: ۲/۲۴۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۵) (رواه الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى في إعلاء السنن في كتاب الصلاة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۸/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۶) (رواه الشيخ محمد بن علي رحمه الله تعالى في آثار السنن، في كتاب الصلاة، باب: لا جمعة إلا في مصر جامع، ص: ۲۹۲، امدادیہ ملتان)

(۷) (رواه الملا علي القاري رحمه الله تعالى، في مرقاة المفاتيح، في كتاب الصلاة، باب: وجوب الجمعة: ۳/۴۷۰، رشیدیہ)

(۸) ”عن عائشة - رضي الله تعالى عنها - زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم والعوالي، فيأتون في الغبار يصيبهم الغبار“۔ الحديث. (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب من أين الجمعة الخ: ۱/۲۳، قديمی)

نے بنی عمرو بن عوف کی بستی میں قیام فرمایا اور وہاں جمعہ بھی آیا مگر جمعہ کی نماز نہیں پڑھی، بخاری شریف (۱) اور اس کی شرح فتح الباری میں یہ مذکور ہے (۲)۔

میں نے تو حدیث شریف کا حوالہ دے دیا لیکن آپ نے جو کلمات لکھے ہیں جن پر میں نے لکیر کھینچ دی، آپ ان کو لکھ کر کسی عالم سے جس پر آپ کا اعتماد ہو دریافت کر لیں کہ ایسا لکھنا شرعاً کیسا ہے، اس سے ایمان تو برباد نہیں ہو جاتا اور ایسا لکھنے پر جو اثر مرتب ہوتا ہے اس کی مکافات کس طرح کی جائے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بستی میں نماز جمعہ سے منع کرنے کی صورت میں لوگوں کی ملامت کا خوف ہو تو کیا کیا جائے؟
سوال [۳۷۴]: ایک جگہ ایسی بستی ہے جہاں احناف کے مذہب کی بنیاد پر جمعہ نہیں ہوتا لیکن وہاں بہت دنوں سے صلوٰۃ جمعہ ہوتی چلی آرہی ہے تو اب صلوٰۃ جمعہ وہاں پڑھی جائے یا نہیں؟ جب کہ چھوڑ دینے سے لوگوں کی ملامت کا خوف ہو؟ ویسے تو لوگ یوں بھی کہا کرتے ہیں کہ ہم لوگ تو ایک پنجوقتی نماز نہیں ادا کر سکتے ہیں جس کی وجہ سے خدا کی یاد سے غافل رہے ہیں، اب اگر جمعہ کی نماز سے منع کر دیا جائے تو غفلت میں اور بھی زیادتی ہو جائے گی اور غفلت میں زیادتی شریعت مطہرہ میں کہاں جائز ہے؟

(۱) ”أن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: لم أعقل أبوي قط إلا وهما بدينان الدين“..... وذكر الحديث..... وفيه: ”فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة“.. الحديث. (صحيح البخاري، كتاب مناقب الأنصار، باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم: ۵۵۵/۱، قديمي)

(۲) (رواه ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى في فتح الباري، كتاب مناقب الأنصار، باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم: ۳۰۴/۷، قديمي)

(۳) بظاہر مستفتی کا انداز دھمکی آمیز ہے کہ اگر اس طرح جمعہ بند کر دیا گیا تو اس کے مقابلے میں سارے لوگ نماز، روزہ وغیرہ کا انکار کر کے ادائیگی چھوڑ دیں گے اور یہ الفاظ انتہائی سخت ہیں، لہذا ایسے شخص کو احتیاطاً تجدید ایمان و نکاح ضروری ہے: ”ما كان في كونه كفراً اختلافاً، فإن قائله يؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك، وتجديد النكاح بينه وبين امرأته احتياطاً“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، قبيل الباب العاشر في البغاة: ۲۸۳/۲، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک غلط کام اگر پہلے سے ہوتا چلا آ رہا ہو تو اس کی اصلاح کی ضرورت ہے، نہایت شفقت، ہمدردی سے، حسن تدبیر سے اس کی اصلاح کی جائے، اس کی اجازت نہیں کہ غلط کام کی تائید کر کے اس کو اور بھی پختہ کر دیا جائے، وہ پانچ وقت کا فرض ادا نہیں کرتے تو اس کا وبال و عذاب ذہن نشین کرایا جائے کہ یہ کس قدر خطرناک حالت ہے، احادیث میں اس پر کس قدر وعید ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جوازِ جمعہ میں اختلاف ہو تو راہِ عمل کیا ہے؟

سوال [۳۷۲]: بعض جگہوں پر بعض علماء جمعہ پڑھتے ہیں اور بعض نہیں پڑھتے، اور بعض جگہوں پر بعض علماء جوازِ جمعہ کا فتویٰ دے دیتے ہیں اور بعض عدمِ جواز کا، مثلاً مذکورہ بستی ہی ہے یہاں بھی بعض علماء جو کہ یہاں آتے بھی رہتے ہیں مگر وہ جمعہ نہیں پڑھتے، عدمِ جواز کے قائل ہیں، اور بعض علماء جمعہ پڑھتے ہیں اور جواز کے قائل ہیں۔ اور یہاں کے تمام مدرسین جو کہ علماء بھی ہیں، جمعہ پڑھتے اور پڑھاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس عالم اور مفتی پر زیادہ اعتماد ہو اس کی بات پر عمل کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

احتیاط مذہبِ حنفی میں ہے کہ قریہِ صغیرہ میں جمعہ نہیں

سوال [۳۷۳]: حضرت مولانا تھانوی نے لکھا ہے کہ ”جمعہ کے معاملہ میں اگر امام شافعی رحمہ اللہ

(۱) ”جن بستیوں میں قدیم سے جمعہ پڑھا جاتا ہے اور جمعہ چھوڑنے سے لوگ نماز پنج وقتہ بھی چھوڑ دیتے ہیں، ایسی بستیوں میں جمعہ پڑھنا چاہیے تاکہ اسلام کی رونق اور شوکت قائم رہے اور جو لوگ کہ ایسے گاؤں میں جمعہ پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے وہ نہ پڑھیں، ان کو جھگڑا نہیں کرنا چاہیے۔“ (کفایت المفتی، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲۳۵/۳، دارالاشاعت)

”لما فی التجنیس عن الحلوانی أن کسالی العوام إذا صلوا الفجر عند طلوع الشمس، لا یمنعون؛ لأنهم إذا منعوا ترکوها أصلاً وأداؤها مع تجویز أهل الحدیث لها أولى أو من ترکها أصلاً.“
(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۷۱/۲، سعید)

تعالیٰ کے قول پر احتیاط ہوتی تو میں اس پر فتویٰ دے دیتا، مگر احتیاط حنفی مذہب میں ہے۔ تو جس گاؤں میں اختلاف قریہ اور مصر ہونے میں ہو، اس میں کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحیح فرمایا ہے، احتیاط حنفی مذہب پر عمل کرنے میں ہے، چھوٹے گاؤں میں جمعہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۵/۹۵ھ۔

جمعہ کی نماز میں شوافع کے یہاں کتنے آدمی ضروری ہیں

سوال [۳۷۴]: ایک قریہ میں شافعیوں کی دو مسجدیں ہیں: ایک مسجد میں جمعہ میں بیس آدمی، دوسری میں تیس آدمی جمع ہوتے ہیں۔ چونکہ شافعی مذہب میں جمعہ کے لئے یہ افراد شرط ہیں، باوجود ہونے کے یہ دونوں مسجد والے ایک جگہ جمع نہیں ہوتے، الگ الگ ہی نماز پڑھتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایک قول میں نماز جمعہ کے لئے بارہ آدمی بھی کافی ہیں۔ کیا یہ قول صحیح ہے؟

ایضاً

سوال [۳۷۵]: ایک قریہ میں پندرہ ہی گھر ہیں، ایک ہی مسجد ہے جمعہ میں محض تیرہ چودہ آدمی ہوتے ہیں، شوافع کے لئے نماز جمعہ کے واسطے مذکورہ قول کفایت کرتا ہے کیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... الدراسات الفقہیہ: ۱۱۵/۲، میں متعدد اقوال بیان کئے ہیں، چالیس کے عدد کو معتمد لکھا ہے، بارہ کا عدد امام مالک کا مذہب بیان کیا ہے (۱)۔ سیوطی نے الحاوی للفتاویٰ: ۶۶/۱ میں ارجح المذاهب اس چیز کو لکھا ہے کہ جمعہ کے لئے جماعت میں جمع کثیر ہونا چاہیے، کوئی عدد معین ضروری نہیں (۲)۔ چالیس کے عدد کو دلیل

(۱) (لم اظفر علیہ)

(۲) ”الرابع عشر: جمع کثیر بغیر قید، وهذا مذہب مالک..... قال الحافظ ابن حجر فی شرح البخاری: لعل هذا المذہب أرجح المذاهب من حیث الدلیل، وأقول: هو كذلك؛ لأنه لم یثبت فی شیء من الأحادیث تعیین عدد مخصوص وأنا أبین ذلك.“ (الحاوی للفتاویٰ: ۷۶/۱، باب صلوٰۃ الجمعة، ضوء الشمعة، دار الفکر، بیروت)

کے اعتبار سے قوی قرار نہیں دیا، لہذا بیس یا تیس آدمی اگر جماعت میں ہوں تب بھی بظاہر گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ مزید تحقیق اپنے مذہب کی شوافع بتا سکیں گے، حنفیہ کے نزدیک تو اس جماعت کے درست ہونے میں کوئی شبہ نہیں بشرطیکہ وہ قریہ کبیرہ ہو۔

۲..... شوافع کے نزدیک صرف جماعت میں شریک ہونے والوں کا عدد مذکور کافی نہیں، بلکہ دیگر شروط

بھی ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

بازار کی مسجد میں جمعہ قائم کرنا

سوال [۳۷۶]: مسجد درگاہ حضرت شاہ کلیم اللہ میں نماز پنجگانہ، نماز عیدین، تراویح رمضان

باقاعدہ مسلسل ہوتی ہے، مسجد کشادہ اور مسجد سے متعلق کئی مارکیٹ، سبزی مارکیٹ، کوٹ پتلون مارکیٹ، کبوتر مارکیٹ وغیرہ واقع ہے، ہمہ وقت زائرین کی آمد و رفت رہتی ہے، مسجد سے ملحق مارکیٹ اور بازار وغیرہ کا طویل سلسلہ ہے، دو طرفہ مسجد سے متصل شاہراہ پر ہر دم مسلم مسافروں کی آمد و رفت بھی رہتی ہے۔ کیا مسجد مذکور میں جمعہ کی نماز قائم کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ مسجد آبادی سے دور شہر سے خارج نہیں ہے جیسا کہ تحریر سوال سے ظاہر ہوتا ہے تو یہاں جمعہ قائم

کرنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۱۴۰۶ھ۔

(۱) "ولکن لا تنعقد الجمعة بالعدد المطلوب، وهو أربعون بالمسافر، بل لابد من كون الأربعين متوطنين، فلاستيطان شرط الانعقاد لا شرط الوجوب للجمعة، كما أن شرط صحة الجمعة هو وقوعها في بناء لا صحراء." (الفقه الإسلامي وأدلته: ۲/۱۲۸۷، کتاب الصلوٰۃ، المبحث الثانی: صلاۃ الجمعة، المطلب الثالث، رشیدیہ)

(و کذا فی المجموع شرح المہذب للنووی: ۴/۴۲۳، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة، دار الفکر، بیروت)

(۲) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع." (إعلاء السنن، =

اگر بغیر جمعہ کے مسجد آباد نہ ہو تو کیا کرے؟

سوال [۳۷۷]: ہم لوگ جس جگہ رہتے ہیں اس سے دو میل کے فاصلہ پر ایک گاؤں ہے وہاں پر مسجد غیر آباد ہے، صرف جمعہ کی وجہ سے مسجد آباد ہو سکتی ہے تو اس جگہ جمعہ پڑھنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ چھوٹا گاؤں ہے تو وہاں جمعہ جائز نہیں، مسجد آباد ہو یا ویران ہو، جمعہ نہ پڑھا جائے بلکہ پانچوں وقت اذان و جماعت کا انتظام واہتمام کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس مسجد میں پنجوقتہ نماز نہ ہوتی ہو اس میں جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۸]: موضع دیوگلی میں جمعہ کے سب شرائط ہیں، آبادی تین ہزار سے زائد ہے،

= أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی

”وأما شروط الأداء فستة أيضاً: الشرط الأول: المصر أو فناءه، فلا تجوز فی القرى
عن أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فیها سکک وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر علی
إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ، یرجع الناس إلیه فیما یقع من الحوادث، وهذا
هو الأصح، انتهى“. (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، ۵۵۰، سهیل
اکیدمی لاہور)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا فی مصر جامع“. (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”وأما شروط الأداء فستة أيضاً: الشرط الأول المصر أو فناءه، فلا تجوز فی القرى“. (الحلی

الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، ۵۵۰، سهیل)

”لا تجوز فی الصغيرة التي ليس فیها قاض ومنبر و خطيب“. (رد المحتار، کتاب الصلاة،

باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

مسلمانوں کے گھر پندرہ سو کے قریب ہیں، یہاں ایک مسجد ہے جمعہ ہوتا ہے مگر مسجد میں پانچ وقت نماز نہیں ہوتی نہ جماعت کے ساتھ نہ بلا جماعت، کوئی آدمی آگیا تو پڑھ لیا، مقامی لوگ نماز نہیں پڑھتے صرف جمعہ، عید، بقر، عید ہوتی ہے، ان حالات میں جمعہ صحیح ہوگا؟ اور موضع پہاڑ پور کی آبادی پندرہ سو کے قریب ہوگی، چالیس گھر مسلمانوں کے ہیں، یہاں دو مسجدیں ہیں، ۶، ۵/ دوکانات ہیں، مسجد میں جمعہ پہلے سے ہوتا آ رہا ہے، پنجوقتہ نماز بھی کبھی جماعت سے کبھی بلا جماعت، جمعہ میں تیس چالیس آدمی شریک ہو جاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر دیو کلی میں جمعہ کے شرائط موجود ہیں یعنی گلی کوچہ محلے ہیں، ڈاک خانہ ہے، بازار ہے، ضرورت کی ہر شئی ہمیشہ مل جاتی ہے، تین ہزار کی مردم شماری ہے تو وہاں جمعہ بھی درست ہے اور عید بھی (۱) مگر وہاں کے لوگوں کو لازم ہے کہ پانچوں وقت کی نماز کا بھی اہتمام کریں، کسی کو اذان و امامت کے لئے مقرر کر لیں اور سب نماز پڑھا کریں ورنہ سخت وبال میں گرفتار ہوں گے اور سب پر نحوست طاری رہے گی (۲)۔

(۱) "عن حذیفة رضى الله تعالى عنه" ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن". (أوجز المسالك، كتاب الصلاة، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/ ۲۳۶، إدارة تالیفات اشرفیہ، ملتان)

"و يشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر". (الدر المختار). "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وادٍ يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۷، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، ۵۵۰، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن أثقل صلوة على المنافقين صلوة العشاء و صلوة الفجر و لو يعلمون ما فيهما، لأتوهما ولو حبواً، ولقد هممت أن آمر رجلاً بالصلوة فتقام، ثم آمر رجلاً فيصلى بالناس، ثم أنطلق معي برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار".

قال عبد الله رضى الله تعالى عنه: لقد رأيتنا و ما يتخلف عن الصلوة إلا منافق قد علم نفاقه، =

موضع پہاڑ پور آپ کی تحریر کے مطابق چھوٹا گاؤں ہے وہاں جمعہ درست نہیں، جمعہ کے روز بھی ظہر کی نماز ادا کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۸۷ھ۔

گھریا حجرہ میں جماعت یا جمعہ

سوال [۳۷۹]: حجرہ یا گھر میں ۲۰، ۲۰/ طالب علم وقتی نماز ادا کرتے ہیں، قریب آس پاس میں جامع مسجد بھی موجود ہے جہاں جمعہ کی نماز ہوتی ہے تو کیا گھر میں جمعہ کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر جمعہ کی نماز ہوگی تو آس پاس کے محلہ میں جہاں جمعہ ہوتا ہے وہاں پارٹی بازی یا جھگڑا ہو سکتا ہے۔ کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ہر نماز کو مسجد میں ادا کیا جائے، مسجد کو چھوڑ کر بلا عذر شرعی گھر میں نماز کا اہتمام کرنا مسجد کے حق کو تلف کرنا ہے، خاص کر نماز جمعہ، اس کے لئے جامع مسجد کا اہتمام کیا جائے اپنے ذاتی گھر میں ہرگز جمعہ نہ پڑھا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= أو مريض إن كان ليمشي بين رجلين حتى يأتي الصلاة. و قال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علمنا سنن الهدى، وإن من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه“.

”عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال: من سره أن يلقي الله تعالى غداً مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن، فإن الله تعالى شرع لنبيكم سنن الهدى وأنهن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته، لتركتم سنة نبيكم، ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم“. الحديث۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب فضل صلوٰۃ الجماعة، بيان التشديد في التخلف عنها الخ: ۲۳۲/۱، قديمی)

(۱) (راجع، ص: ۱۸۰، رقم الحاشية: ۱)

(۲) ”عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لو أن رجلاً دعا الناس إلى عرق أو مرماتين، لأجابوه وهم يدعون إلى هذه الصلوٰۃ في جماعة فلا يأتونها، لقد هممت =

جیل یا گھر میں جمعہ

سوال [۳۷۵۰]: چند حضرات سیاسی جدوجہد کے سلسلہ میں نظر بند اور گرفتار ہیں، نماز جمعہ کے متعلق انہیں خیال رہتا ہے کہ بحالت اسیری و مجبوری ادا ہوتی ہے یا نہیں؟ کیا انہیں ظہر پڑھنی چاہئے یا جمعہ؟ براہ کرم مختلف فقہی مذاہب کی جزئیات کا استیعاب فرماتے ہوئے حنفی مسلک کو دلائل و شواہد کے ساتھ واضح فرمایا جائے کہ یہ اہل علم حضرات اس سے روشنی پاسکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قال ابن نَحِیم: ”والإذن العام: أى شرط صحتها الأداء على سبيل الاشتهار حتى لو أن أميراً أغلق أبواب الحصن و صلى فيه بأهله و عسكره صلوٰۃ الجمعة، لا تجوز، كذا في الخلاصة = أن أمر رجلاً أن يصلى بالناس في جماعة، ثم أنصرف إلى قوم سمعوا النداء فلم يجيبوا فأضرمها عليهم ناراً، إنه لا يتخلف عنها إلا منافق“

”قال الشيخ ظفر أحمد العثماني نور الله مرقده: ”قلت: دلالة على الجزء الأول ظاهرة حيث بولغ في تهديد من تخلف عنها و حكم عليها بالنفاق، ومثل هذا التحديد لا يكون إلا في ترك الواجب، ولا يخفى أن وجوب الجماعة لو كان مجرداً عن حضور المسجد لما هم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بإضرام البيوت على المتخلفين لاحتمال أنهم صلوا بها بالجماعة في بيوتهم، فثبت أن إتيان المسجد أيضاً واجب كوجوب الجماعة“۔ (إعلاء السنن، أبواب الإمامة، باب وجوب إتيان الجماعة في المسجد: ۲/۲۳، إدارة القرآن، كراچی)

”وقال ابن مسعود: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علمنا سنن الهدى، وإن من سنن الهدى الصلوٰۃ في المسجد الذي يؤذن فيه“۔ وفي رواية: قال: ”من سره أن يلقي الله تعالى غداً مسلماً، فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن، فإن الله تعالى شرع بينكم سنن الهدى، وأنهن من سنن الهدى و لو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم، و لو تركتم سنة نبيكم لضللتم“۔ الحديث۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب فضل صلوٰۃ الجماعة و بيان التشديد في التخلف عنها الخ: ۱/۲۳۲، قديمی)

اھ۔ بحر: ۱۵۱/۲ (۱) کذا فی البدائع: ۲۲۹/۱ (۲) و شرح المنیۃ الکبیر، ص: ۵۱۸ (۳)۔
 عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ صحت جمعہ کے لئے اذن عام شرط ہے، اگر جیل کا دروازہ بند ہو کہ وہاں
 جانے کی عام اجازت نہ ہو تو وہاں جمعہ درست نہیں، ظہر ادا کی جائے (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔
 حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۶۴/۲، رشیدیہ)
 (۲) ”و ذکر فی النوادر شرطاً آخر ی ذکر فی ظاہر الروایۃ و هو أداء الجمعة بطریق الاشتہار حتی أن
 أمیراً لو جمع جيشه فی الحصن وأغلق الأبواب و صلی بهم الجمعة، لا تجزئهم“۔ (بدائع الصنائع،
 کتاب الصلوٰۃ، الجماعة من شروط الجمعة: ۶۰۲/۱، رشیدیہ)
 (۳) ”الشرط السادس: الإذن العام، حتی لو أن السلطان أو الأمير إذا أغلق باب قصره، و صلی فیہ
 بحشمه، لا تجوز جمعته، و إن فتحه و أذن للناس بالدخول، جازت سواء دخلوا أولاً، و ذلك لما مرّ
 غیر مرة أنها شرعت بخصوصیات لا تجوز بدونها، والإذن العام والأداء علی سبیل الشهرة من جملة
 تلك الخصوصیات، فلا تجوز بدونه“۔ (الحلی الکبیر، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، ص:
 ۵۵۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: أذن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الجمعة قبل أن
 یہاجر، و لم یستطع أن یجمع بمکہ، فکتب إلى مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”أما بعد! فانظر
 اليوم الذی تجہر فیہ اليهود بالزبور، فأجمعوا نساءکم وأبناءکم، فإذا مال النهار عن شطره عند الزوال
 من يوم الجمعة، فتقربوا إلى الله برکتین“ قال: فهو أول من جمع حتی قدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم المدينة فجمع عند الزوال من الظهر وأظهر ذلك“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني: ”قلت: و فیہ دلالة علی الشرط الجمعة أن تؤدي علی سبیل
 الاشتہار لما فیہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أذن الجمعة قبل أن یہاجر، و لم یستطع أن یجمع بمکہ
 ولا یخفی أن مکة موضع صالح للجمعة حتماً لكونها مصرأً، ولم یکن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم عاجزاً عن الوقت و لا عن الخطبة والجماعة لأجل كونه مختفياً فی بیت، فإنه كان یقیم سائر
 الصلوات بالجماعة كذلك، ولكنه لم یستطع أن يؤدي الجمعة علی سبیل الاشتہار والإذن العام لما فیہ
 من مخافة أذى الكفار و هجومهم علی المسلمین، ففیہ دلیل قول الحنفیة باشتراط الإذن العام للجمعة“۔

(إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب أن وقت الجمعة بعد الزوال: ۴۵/۸، ۴۶، إدارة القرآن، کراچی)
 (۴) ”اگر جیل میں حکومت کی طرف سے نماز پڑھنے کی اجازت ہو اور جیل کے دروازوں کو بند رکھنے کا مقصد نمازیوں کو روکنا نہ
 ہو بلکہ محض حفاظت ہو تو درجہ ذیل جزئیات سے جیل میں جمعہ کی نماز پڑھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے“۔ (أحسن الفتاوی، =

قید خانہ میں جمعہ کی نماز

سوال [۳۷۵۱]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین حدیثین شریفین کی روشنی میں بابت جمعہ مبارکہ کی نماز کے متعلق، کیا قیدی جن کو ہر قسم کی مذہبی آزادی ہو اور کھانے پینے کا انتظام بھی ان کا اپنے ہاتھ ہو، صرف حکومت کے قانون کے مطابق اندر سے باہر جا کر جمعہ کی نماز ادا نہیں کر سکتے اور ایک جگہ ہزاروں ایسے آدمی موجود ہوں اور ایک جگہ پر نماز جمعہ پڑھ سکتے ہوں تو ان کے متعلق کیا حکم ہے؟ اس وقت ہم لوگ جمعہ کی نماز برابر پڑھتے رہتے ہیں اور بعض عالموں نے یہ رائے دیا کہ جمعہ کی نماز قیدیوں یا نذر حوالہ کئے ہوئے لوگوں کو پڑھنی جائز نہیں بلکہ قصر بھی منع ہے۔ اس لئے ہمیں خلاصہ حدیثوں کی روشنی میں آگاہ فرمائیں تاکہ تسلی ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تحریر کردہ حالات، کے تحت وہاں جمعہ پڑھنے کی اجازت ہے، درمختار اور شامی میں یہ مسئلہ مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۲ھ۔

= کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین: ۱۲۲/۴، سعید

”(و) السابع (الإذن العام) فلا يضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة؛ لأن الإذن العام مقرر لأهله و غلقه لمنع العدو لا المصلي“. (الدر المختار).

”(قوله: وقصره) قلت: وينبغي أن يكون محل النزاع ما إذا كانت لاتقام إلا في محل واحد، أما لو تعددت، فلا؛ لأنه لا يتحقق التفويت كما أفاده التعليل“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۱۵۲/۲، سعید)

(۱) ”اگر جیل میں حکومت کی طرف سے نماز پڑھنے کی اجازت ہو اور جیل کے دروازوں کو بند رکھنے کا مقصد نمازیوں کو روکنا نہ ہو بلکہ محض حفاظت ہو تو درجہ ذیل جزئیات سے جیل میں جمعہ کی نماز پڑھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔“ (احسن الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین: ۱۲۲/۴، سعید)

”(و) السابع (الإذن العام) فلا يضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة؛ لأن الإذن العام مقرر لأهله و غلقه لمنع العدو لا المصلي“. (الدر المختار). ”(قوله: وقصره) قلت: وينبغي أن =

فیکٹری میں جمعہ

سوال [۳۷۵۲]: ایک مدت سے یہاں ایک استفتاء رکھا ہے جس کا جواب پورے طور پر کچھ حل سمجھ میں نہ آنے کی بنا پر نہیں دیا جاسکا جس کی خاص وجہ امداد الفتاویٰ میں ذکر کردہ ایک فتویٰ ہے، پھر شامی وغیرہ کی عبارتوں کا محمل تجویز کرنے میں الجھن ہے۔ استفتاء درج ذیل ہے:

ایچ اے ایل فیکٹری (یعنی کانپور اسلحہ فیکٹری) میں نماز جمعہ گزشتہ چھ سات سال سے ہوتی چلی آرہی ہے اور مسجد فیکٹری سے میل سوا میل کے فاصلہ پر ہے اور وقت طعام صرف آدھ گھنٹہ (ایک بجے سے ڈیڑھ بجے تک) مقرر ہے ایسی صورت میں مسجد تک پہنچنا اور نماز ادا کرنا محال ہے اور عوام کی نماز میں شرکت ممنوع ہے کیوں کہ مسجد فیکٹری کی حد میں ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ جملہ ملازمین فیکٹری کی نماز جمعہ ادا ہوگی یا نہیں؟ اور اگر ادا نہیں ہوگی تو گزشتہ نمازوں کا اعادہ کس طرح کیا جائے؟ پھر اگر یہاں جمعہ نہ ہو تو کیا دوسری فیکٹری میں تبادلہ کرا لیا جائے جہاں نماز کی سہولت ہو یا یہیں جمعہ اور احتیاط الظہر دونوں پڑھ لیں؟ امید ہے کہ بحوالہ جواب عنایت فرمائیں گے۔ امداد الفتاویٰ: ۱/۱۲، ۱۱، میں ایک قلعہ کے اندر رہنے والوں کی نماز سے متعلق تحریر ہے:

الجواب:

”اذن عام ہونا بھی منجملہ شرائط، شرائط صحت جمعہ ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ خود نماز پڑھنے والے کو روکنا وہاں مقصود نہ ہو، باقی روک ٹوک کسی اور ضرورت سے ہو وہ اذن عام میں نخل نہیں:

فی الدر المختار: والاذن العام من الإمام، وهو يحصل بفتح أبواب الجامع للواردین، کافی، فلا یضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة؛ لأن الإذن العام مقرر لأهله و غلقه لمنع العدو لا للمصلی، نعم! لو لم یغلق لكان أحسن، اهـ۔ فی رد المحتار: و ینبغی أن یکون محل النزاع ما إذا كانت لا تقام إلا فی محل واحد، أما لو تعددت فلا؛ لأنه لا یتحقق التفویت كما أفاده

= یکون محل النزاع ما إذا كانت لا تقام إلا فی محل واحد، أما لو تعددت فلا؛ لأنه لا یتحقق التفویت

كما أفاده التعلیل“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۱۵۲/۲، سعید)

التعلیل“۔ انتہی (۱)۔ پس بنا بر روایت مذکورہ اس قلعہ میں نماز جمعہ درست ہے“ (۲)۔

احقر کے خیال میں ہے کہ استفتاء میں مذکورہ صورت امداد الفتاویٰ میں ذکر کردہ قلعہ والی صورت سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے، اسلئے کہ حضرت کے فتویٰ اور پھر مذکورہ بالا عبارت کتاب سے جواز ہی سمجھ میں آتا ہے کیوں کہ فیکٹری میں عوام کے نہ آنے کی ممانعت مصلحت ہے، مقصود عوام کو نماز سے روکنا نہیں بلکہ فیکٹری کے حفاظتی انتظامات کے تحت ہے اور اس میں کام کرنے والوں میں سے کسی کو ممانعت نہیں ہے۔ مزید علامہ شامی کا قول اور زیادہ جواب کا معین ہے۔ امداد الفتاویٰ میں ایک اسی قسم کے سوال کا جواب ان الفاظ میں بھی دیا گیا ہے کہ ”جس جگہ پر عام ممانعت ہے وہاں سے باہر نکل کر کسی میدان میں جمعہ پڑھ لیں۔ اس فیکٹری میں بھی کام کرنے والوں کے لئے بھی ایک صورت یہ نکل سکتی ہے۔ اب حضرت والا کی خدمت میں یہ استفتاء بغرض دریافت ارسال ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس روایت کے مطابق مذکورہ فیکٹری میں بھی جمعہ کی اجازت ہے، اگر باہر نکل کر پڑھنے کا موقع ہو تو اس کی بھی اجازت ہے کیونکہ مسجد کا ہونا جواز کی شرط نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۹۴۲ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۲/۲، سعید)

(۲) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة والعیدین: ۱/۱، ۲۱۱، ۲۱۲، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۳) ”لو صلى الجمعة في قرية بغير مسجد جامع والقرية كبيرة لها قري وفيها والحاكم، جازت الجمعة بنوا المسجد أو لم يبنوا“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

”والحكم غير مقصور على المصلى، بل يجوز في جميع أفية المصر؛ لأنها بمنزلته في حوائج أهله“۔ (الهدایة، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱/۱، ۱۶۸، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة:

ہوسٹل میں جمعہ

سوال [۳۷۵۳]: ہماری آبادی سے قریب ایک فرلانگ کے فاصلے پر ایک ہوسٹل ہے اس کے قرب و جوار میں مکان بھی ہے، یہاں عبادت گاہ بنائی گئی جو صرف کمرہ نما ہے، وقت پر نماز گیارہ سال سے ہو رہی ہے، لیکن اس سال کچھ حضرات کا اعتراض ہو رہا ہے کہ نماز جمعہ وہاں ادا نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ آبادی میں نہیں ہے اور مسجد نہیں ہے، نوے طلباء مختلف علاقے کے اس ہوسٹل میں رہتے ہیں۔ اب آپ مطلع فرمادیں کہ نماز جمعہ وہاں پر درست ہے یا نہیں؟ اس مقام کی آبادی اٹھارہ ہزار ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کالج اور ہوسٹل بھی شہر کی ضروریات میں داخل ہے اس لئے حکماً وہ مقام بھی شہر کی طرح ہے، اگر اس شہر میں شرائط جمعہ موجود ہیں تو وہاں بھی جمعہ درست ہے، جمعہ کے لئے باقاعدہ مسجد کا ہونا ضروری نہیں ہے، جو جگہ عبادت کے لئے بنا رکھی ہے وہاں جمعہ بھی ادا ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

کواڑ بند کر کے نماز جمعہ

سوال [۳۷۵۴]: نماز کے وقت مسجد کے کواڑ بند رکھنا کیسا ہے؟ اگر کواڑ بند کر کے نماز پڑھ لی جائے تو نماز میں کچھ فرق آیا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز کے لئے مسجد کے کواڑ بند نہ کئے جائیں، وہاں اذن عام ضروری ہے ورنہ نماز

(۱) ”لو صلی الجمعة فی قرية بغير مسجد جامع والقرية كبيرة لها قری وفيها والحاكم، جازت الجمعة بنوا المسجد أو لم یبنوا“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

”والحكم غیر مقصور علی المصلی، بل يجوز فی جميع أفنية المصر؛ لأنها بمنزلته فی حوائج أهله“۔ (الهدایة، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۲۸، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

درست نه ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۷/۱۴۰۶ھ۔



(۱) ”(و) السابع (الإذن العام)“ . (الدر المختار) . ”(قوله: الإذن العام): أى أن يأذن للناس إذناً عاماً بأن لا يمنع أحداً ممن تصح منه الجمعة عن دخول الموضع الذى تصلى فيه، وهذا مراد من فسر الإذن العام بالاشتہار“ . (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعيد)

”الشرط السادس: الإذن العام حتى لو أن السلطان أو الأمير إذا أغلق باب قصره و صلى فيه بحشمه، لا تجوز جمعته، وإن فتحه وأذن للناس بالدخول، جازت سواء دخلوا أولاً“ . (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۵۸، سهيل اكيڈمى لاہور)

(و كذا فى بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: الجماعة من شروط الجمعة: ۶۰۲/۱، رشيديه)

الفصل الثالث فی تعدد الجمعة

(متعدد جگہ جمعہ پڑھنے کا بیان)

تعدد جمعہ

سوال [۳۷۵۵]: اس بستی میں دو مسجدیں ہیں اور پہلے جمعہ جامع مسجد میں ہوتا تھا، لیکن ایک مولوی صاحب نے کسی وجہ سے دوسری مسجد میں جمعہ قائم کر دیا، اب ان کا انتقال ہو گیا ہے۔ اب جمعہ ایک مسجد میں ہونا چاہیے یا کہ دو مسجدوں میں ہونا چاہیے؟

محمد یاسین، موضع بہائی، تحصیل ڈسمو، رائے بریلی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ تمام مسلمان جمع ہو کر ایک ہی مسجد میں جمعہ ادا کریں، بلا ضرورت دو جگہ جمعہ نہ کریں، ضرورت پیش آنے پر دوسری جگہ بھی مضافتہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایک بستی میں متعدد جگہ جمعہ

سوال [۳۷۵۶]: ہمارے گاؤں کی تقریباً پانچ چھ ہزار مردم شماری ہے جس میں ۲/۳ مسلمان، ۱/۳ ہندو رہتے ہیں، اس میں ایک جامع مسجد ہے جس میں تمام مسلمان نماز جمعہ ادا کرنے جاتے ہیں، میرے محلہ والوں کو جامع مسجد کے امام صاحب سے اور کسی کی امام صاحب سے شکایت پیدا ہو گئی، انہوں نے جامع مسجد میں جمعہ پڑھنا چھوڑ دیا اور اپنے محلہ کی مسجد میں ہی جمعہ قائم کر لیا، اس کے بعد تیسرے محلہ والوں کو بھی کوئی

(۱) "(وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب، وعلیہ الفتویٰ"۔ (الدر المختار مع

رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۴۳، ۱۴۵، سعید)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۲/۵۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۲۳۹، رشیدیہ)

شکایت پیدا ہوگئی تو انہوں نے بھی اپنے محلہ کی مسجد میں جمعہ قائم کر لیا، اس صورت میں چار جگہ جمعہ ہونے لگا۔ اب نمازیوں کا ہی..... یہ حال ہے کہ ۲۵، ۲۵ / یا ۳۰، ۳۰ / نمازی نماز جمعہ میں ہوتے ہیں، جامع مسجد میں اس سے کچھ زائد ہو جاتے ہوں گے۔ اب دریافت طلب بات یہ ہے کہ:

۲..... چار جگہ جمعہ ہونے کی صورت میں شریعتِ مطہرہ کے نزدیک جمعہ کی حیثیت اور جو مقصد ہے وہ باقی رہتا ہے یا فوت ہو جاتا ہے جب کہ نمازیوں کی بھی اتنی کم تعداد ہو؟

۳..... چاروں جگہ جمعہ قائم رہنے دینا چاہیے یا نہیں، یا سب جگہ بند کر کے صرف جامع مسجد ہی میں جمعہ ادا کیا جائے؟

۴..... میرے گاؤں میں جو علماء رہتے ہیں ان کو جامع مسجد کے علاوہ اور مساجد میں جمعہ بند کرانے اور صرف جامع مسجد میں نماز جمعہ پڑھنے، پڑھوانے کی جدوجہد کرنی چاہیے یا نہیں؟ اگر علماء اس بات کی جدوجہد نہ کریں تو وہ شرعاً مجرم ہوں گے یا نہیں؟ جب کہ یہ بات یقینی ہے کہ اگر علماء کوشش کریں تو میرے گاؤں میں سب مساجد سے جمعہ بند ہو سکتا ہے اور صرف جامع مسجد ہی میں سب لوگ نماز جمعہ پڑھنے کے لئے تیار ہو سکتے ہیں؟

۵..... جمعہ بند کرانے کی کوشش کی گئی تو جن مساجد میں جمعہ ابھی فی الحال شروع ہوا ہے انہوں نے یہ بات کہی کہ محلہ چودھریاں میں جمعہ بند کراؤ، وہ ہم سے پہلے پڑھتے ہیں اور اس محلہ میں علماء بھی رہتے ہیں اور وہ علماء بھی اپنے محلہ کی مسجد ہی میں جمعہ پڑھتے ہیں، اگر ان کے لئے جائز ہے تو ہمارے لئے بھی جائز ہے۔ اس محلہ کی مسجد والوں سے کہا تو انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے یہاں تو جمعہ چالیس سال سے ہوتا ہے، ہم کیسے بند کریں۔ تو کیا ان کا یہ عذر شرعاً درست ہے یا نہیں؟ اگر عذر شرعاً درست نہیں تو جمعہ بند کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

۶..... اگر میرے گاؤں کے علماء جامع مسجد کے علاوہ اور مسجدوں سے جمعہ کو بند کرانے کی جدوجہد کریں لیکن محلہ والے جمعہ بند نہ کریں تو جس محلہ میں جو عالم رہتے ہیں وہ اپنے محلہ کی مسجد میں جمعہ ادا کریں یا نماز جمعہ کے لئے ان کا جامع مسجد میں آنا ضروری ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جمعہ کا ایک اہم مقصد اظہارِ شوکت ہے جو بڑی جمعیت کے ساتھ ایک جگہ ادا کرنے سے زیادہ واضح طور پر حاصل ہوتا ہے، بلا ضرورت جگہ جگہ جمعہ کرنے سے یہ مقصد زیادہ حاصل نہیں ہوتا، اس لئے یہ طریقہ

ناپسند ہے (۱)۔

۲..... بہتر یہ ہے کہ سب متفق ہو کر جمعہ ایک ہی (جامع) مسجد میں پڑھیں اور جھگڑا بند کر دیں، لیکن اگر بند کرنے میں فتنہ و فساد ہو تو اس سے پرہیز کریں (۲)۔

۳..... اگر بغیر فتنہ کے بند کر سکتے ہیں تو بند کر کے جامع مسجد میں جایا کریں اس سے دوسروں کو بھی اجر ملنے کی توقع ہے (۳)۔

۴..... ترغیب و تذکیر کے طور پر سعی کرنا مناسب و افضل ہے، اگر سعی نہیں کریں گے تو افضل کے تارک ہوں گے (۴)۔

(۱) ”الخاصة الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من آكد فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفاة، ومن تركها تهاوناً بها، طبع الله على قلبه، وقرب أهل الجنة يوم القيامة، وسبقهم إلى الزيادة يوم المزيد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيرهم“. (زاد المعاد لابن قيم الجوزية، فصل: هدية النبي صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۴۱، دار الفكر، بيروت)

(۲) فتنہ و فساد کے وقت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے منع کیا گیا ہے، قال الملا علی القاری: ”وشرطهما: (أى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) أن لا يؤدي إلى الفتنة، كما علم من الحديث، وأن يظن قبوله، فإن ظن أنه لا يقبل فيستحسن إظهار شعار الإسلام“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول: ۸/۸۲۲، رشیدیہ)

(۳) ”عن تميم الداري رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“.

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: ”وأما نصيحة عامتهم: وهم من عدا ولاة الأمر، فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم..... وأمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم..... والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره الخ“.

(الصحيح لمسلم مع شرح للنووي، كتاب الإيمان، باب: ان الدين النصيحة: ۱/۵۴، قديمی)

(۴) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

۵..... عوام تو علماء کے فعل سے استدلال کرتے ہیں لہذا ان کا جواب اسی پر مبنی ہے، علماء حدود کو خوب سمجھتے ہیں وہ اگر افضل کو اختیار کریں تو عوام کو انکار کی گنجائش نہیں ہوگی۔

یہ ہو سکتا ہے کہ ابتداء اسی مسجد میں (جامع مسجد) کے علاوہ جمعہ شروع کیا گیا ہو پھر رفتہ رفتہ دوسری مساجد میں بھی ہونے لگا ہو، پس اگر یہ بند کر کے جامع مسجد میں آنے لگیں تو کیا بعید ہے کہ دوسری مساجد والے بھی ان کا اقتداء و اتباع کر لیں اور جامع مسجد پر ہو کر رونق و شوکت اسلام کا ذریعہ ہو جائے (۱)۔ مدت (چالیس سال) کا عذر کوئی قوی اور شرعی عذر نہیں کہ یہ حضرات اگر بند کر دیں گے تو قیامت میں پکڑ کا اندیشہ ہوگا۔

۶..... جامع مسجد میں جا کر جمعہ ادا کرنے کا ثواب زیادہ ہے (۲)، جس کو زیادہ ثواب حاصل کرنا ہوگا وہ جائے گا، جو زیادہ ثواب حاصل کرنا نہ چاہے وہ محلہ کی مسجد پر ہی کفایت کرے گا، لیکن اس کی وجہ سے اس کو مجرم اور گنہگار نہیں کہا جائے گا۔ فتویٰ اس پر ہے کہ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں وہاں ایک سے زائد جگہ جمعہ درست ہے اور اس سے فریضہ ادا ہو جاتا ہے حتیٰ کہ بلا حاجت کے بھی اگر متعدد جگہ پڑھا جائے تب بھی:

”وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة مطلقاً علی المذهب، وعلیہ الفتوی، شرح المجمع للعینی، وإمامة فتح القدیر، دفعاً للخرج..... اھ۔“ درمختار۔ ”(قوله: مطلقاً): أی سواء كان المصر كبيراً أولاً، الخ۔“ (۳)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع، ص: ۱۹۰، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) ”وعن أنس بن مالک رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”صلوة الرجل في بيته بصلوة، وصلوته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلوة، وصلوته في المسجد الذي يجمع فيه بخمسة صلوة، وصلوته في المسجد الأقصى بخمسين ألف صلوة، وصلوته في مسجد بخمسين ألف صلوة، وصلوته في المسجد الحرام بمائة ألف صلوة“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، باب المساجد ومواضع الصلوة، ص: ۷۲، قدیمی)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۳، سعید)

”قوله: (وتؤدی فی مصر فی مواضع): أی یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبی حنیفة ومحمد، وهو الأصح؛ لأن فی الاجتماع فی موضع واحد فی مدينة كبيرة حرجاً بئناً، وهو مدفوع“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۵۰، رشیدیہ) =

بڑی جامع مسجد ہوتے ہوئے دوسری جگہ جمعہ قائم کرنا

سوال [۳۷۵۷]: قصبہ نان پارہ کی آبادی تقریباً پچیس ہزار ہے، اس میں تقریباً ۱۵/ ہزار مسلمان ہیں، ان میں تقریباً ساڑھے سات ہزار مسلمان بریلوی مکتبہ فکر کے اور ساڑھے سات دیوبندی مکتبہ فکر کے ہیں، ظاہر ہے کہ اس تعداد میں عورتوں اور بچوں کی تعداد زائد ہوگی۔ اس طرح تقریباً ڈھائی تین ہزار ایسے مردوں کا اندازہ کیا جاسکتا ہے جن کی نماز جمعہ کے لئے ایک ایسی جامع مسجد کی ضرورت ہے کہ جہاں وہ سب نماز جمعہ ادا کر سکیں۔

تقریباً زائد یکصدی قصبہ میں جامع مسجد کے نام سے ایک کافی وسیع اور کشادہ مسجد موجود ہے اور اس میں ہمیشہ سے نماز ادا ہوتی ہے جس میں صرف دیوبندی مکتبہ فکر کے لوگ نماز جمعہ پڑھنے آتے ہیں، مسجد اپنی وسعت کی وجہ اپنے دامن میں سب کو لے لیتی ہے، یہاں تک کہ نماز الوداع میں جب کہ دیہات سے لوگ آجاتے ہیں، تمام مسلمان باسانی نماز ادا کر سکتے ہیں پھر بھی جگہ باقی رہ جاتی ہے۔ بہر حال مسجد بہت کشادہ ہے جس میں ابھی تک جگہ کی تنگی کا سوال نہیں پیدا ہوا ہے، ایسی جامع مسجد ہونے کے باوجود تقریباً دس سال سے اسی مسجد سے ایک دو فرلانگ کی دوری پر دیوبند مکتبہ فکر ہی کے لوگوں نے ایک دوسرا جمعہ قائم کر رکھا ہے حالانکہ اس کی ضرورت نہیں تھی۔

اول الذکر جامع مسجد سے اتنی ہی دوری پر بازار میں ایک مسجد واقع ہے جس کو از سر نو تعمیر کر کے وسیع کیا جا چکا ہے، اب ۲۲/ جون/ ۷۹ء سے اس مسجد میں بھی نماز جمعہ قائم کرنے کی تحریک ہو رہی ہے، اس کے منتظمین بھی دیوبند مکتبہ فکر کے ہیں قیام جمعہ سے ایک ہی مکتبہ فکر کے مسلمانوں میں انتشار ہونے کا شدید خدشہ ہے اور اس میں نماز جمعہ ہونے پر جامع مسجد کی اہمیت ختم ہو جائے گی، صرف قریب کے محلہ کے چند مصلیان ہی اس میں نماز جمعہ پڑھنے والے رہ جائیں گے۔ بازار کی مسجد کا تعلق زیادہ تر سرمایہ دار اور دکاندار طبقہ سے ہے جو اپنی سہولت کے لئے جمعہ قائم کرنا چاہتے ہیں اور جامع مسجد قدیم کے متولی ایک ادارہ (انجمن اسلامیہ) تیسرا جمعہ قائم ہونے پر اس دینی ادارہ کو سخت مالی دقتوں کا سامنا کرنا پڑے گا اور ادارہ جو تبلیغی اور دینی تعلیم کی خدمات انجام

دے رہا ہے، جدید جامع مسجد میں منتقل ہو جانے والے مسلمانوں کے عدم اشتراک کے سبب ٹھیک طور پر انجام نہ دے سکے گا۔

تیسرا جمعہ قائم کر کے آباد مسجد کو غیر آباد بنانا اور ایک دینی ادارہ کو نقصان پہونچانا کہاں تک مناسب ہے؟ اس چھوٹے سے قصبہ میں دو جامع مسجد کی موجودگی میں جو کافی وسیع اور کشادہ ہیں تیسرا جمعہ قائم کیا جانا مناسب ہے یا نہیں؟ جواب نفی میں ہونے کے باوجود اگر جمعہ قائم کیا جاوے تو اس میں نماز جمعہ ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے لئے ایک بڑی مسجد کا ہونا اعلیٰ و انسب ہے تاکہ سب مسلمان متفق ہو کر اس فرض کو بطور شعار ادا کریں (۱)، تھوڑی سی سہولت کے لئے جگہ جگہ جمعہ قائم کرنے سے یہ مصلحت حاصل نہیں ہوتی، بڑی جامع مسجد کا غیر آباد ہو جانا اور دینی ادارہ کو نقصان پہونچانا مستقل خسارہ ہے۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ پرانی جامع مسجد میں سب مل کر جمعہ ادا کیا کریں اگرچہ دوسری مسجدوں میں جمعہ پڑھنے سے بھی فریضہ ادا ہو جائے گا اور یہ کہنے کا حق نہیں ہوگا کہ ان کی نماز نہیں ہوئی۔

فقہاء نے ایک شہر میں متعدد جگہ جمعہ کو بھی درست لکھا ہے جیسا کہ درمختار اور شامی میں ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۹۹ھ۔

(۱) "الخاصہ الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من أكده فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفة، ومن تركها تهاوناً بها، طبع الله على قلبه. وقرب أهل الجنة يوم القيامة وسبقهم إلى الزيادة يوم المزيد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيرهم". (زاد المعاد لابن قيم الجوزية، فصل: هديه صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۴۱، دارالفكر، بيروت)

(۲) "(وتؤدى في مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً على المذهب". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۲/۲، ۱۳۵، سعيد)

"قوله: (وتؤدى في مصر في مواضع): أى يصح أداء الجمعة في مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبى حنيفة ومحمد، وهو الأصح؛ لأن في معنى الاجتماع في موضع واحد في مدينة كبيرة =

مزارع متعدّدہ میں تعدد جمعہ

سوال [۳۷۵۸]: ایک موضع مارکھم آٹھ ضلع دہرہ دون میں ہے، جس کا نقشہ منسلکہ عریضہ ہذا خدمت میں پیش ہے، موضع مذکور کی آبادی مردم شماری جملہ مذاہب کی تقریباً چار ہزار ہے، یہ آبادی چودہ مزرعہ جات جو موضع مذکور کے ہیں، مشتمل ہے۔ مزرعہ نمبر: ۵ بڑول والا میں مسجد ہے، مسلمانان کی بڑی آبادی ہے، مسجد مذکور میں پیش امام بدعتی خیال کا ہے اور اس درجہ خیال ناقص ہے کہ حقیقتہً اہل دیوبند کو کافر کہتا ہے، اپنے اہل گروہ سے کہلاتا ہے۔ اس کی نسبت فتاویٰ حاصل کئے جا چکے ہیں اور وہ نماز پڑھانے کے ناقابل ٹھہرا دیا جا چکا ہے۔ چونکہ اس مزرعہ کے اکثر اشخاص جو اسی کے خیال کے ہیں، اس کی اعانت کرتے ہیں، بدین وجہ اسے علیحدہ نہیں ہونے دیتے۔ ایسی صورت ہونے سے دیگر مزرعہ جات کے مسلمان جو کافی تعداد میں ہیں، نماز جمعہ پڑھنے سے محروم ہیں۔ اب چونکہ مہینہ رمضان المبارک کا غمگین ہے، مسلمانان کی پریشانی اور بھی زیادہ بڑھ گئی ہے۔

واقعات مذکورۃ الصدر کو سامنے رکھتے ہوئے ہم مسلمانان آپ کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ اس موضع میں دو ایک ایسے مزرعہ جات ہیں، جن میں مساجد ہیں، چونکہ مزرعہ بڑول والا جس میں ہمیشہ سے جمع ہوتا چلا آتا ہے اس میں جملہ اشیاء حسب ضرورت دستیاب نہیں ہو سکتیں، جب تک دوسرے مزرعہ جات اس کے معاون نہ ہوں، ایسی ہی حالت اول و دوسرے مزرعہ جات کی ہے جن میں مساجد ہیں۔ اگر مزرعہ نمبر: ۵ بڑول والا میں جمعہ ہو سکتا ہے تو دوسرے مزرعہ جات نمبر: ۶، ۳، میں بھی نماز جمعہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ درمیان میں معمولی ندی ہے اس کی وجہ سے آمد و رفت بند نہیں ہوتی۔ ہم مسلمانان موضع مارکھم آٹھ التجا کرتے ہیں کہ اس کے جواب سے براہ مہربانی بہت جلد مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ موضع ایک ہی ہے اور مزرعہ جات میں زیادہ فصل نہیں، نہ وہ مستقل آبادی ہیں بلکہ مجموعہ مل کر ایک ہی آبادی اور بستی ہے تو اس میں بصورت موجودہ دوسری جگہ جمعہ پڑھنا شرعاً درست ہے، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک جس بستی میں جمعہ درست نہیں ہوتا اس میں ایک جگہ بھی درست نہیں ہوتا:

= حرجاً بیناً، وهو مدفوع۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲/۲۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس فی صلوٰۃ الجمعة: ۱/۱۴۵، رشیدیہ)

” (وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب، وعلیہ الفتوی، شرح المجمع، إمامة فتح القدير، دفعاً للخرج، اهـ. در مختار: ۱/ ۸۴۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور، ۲۴/ ۸/ ۶۱ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: عبد اللطیف غفرلہ، ۲۴/ شعبان/ ۶۱ھ۔

مسجد کو چھوڑ کر عید گاہ میں ضرورت کے وقت جمعہ ادا کرنا

سوال [۳۷۵۹]: ایک جنازہ کی نماز میں شرکت کے لئے زیادہ لوگ آگئے اور جمعہ کا دن ہونے کی وجہ سے مسجد کے اندر اتنی گنجائش نہ تھی کہ تمام لوگ نماز جمعہ مسجد میں ادا کر سکیں لہذا تمام لوگوں نے اس پر اتفاق کر لیا کہ چل کر عید گاہ میں نماز جمعہ ادا کر لی جائے جب کہ مسجد میں اذان ہو چکی تھی اور اذان کی آواز عید گاہ تک پہنچ جاتی ہے۔
۱..... ایسی صورت میں عید گاہ میں دوبارہ اذان دی جائے گی یا نہیں جب کہ اذان ہونے کے بعد تمام لوگ مسجد سے عید گاہ روانہ ہوئے تھے؟

۲..... ایسی صورت میں مسجد کو بالکل خالی چھوڑ کر سبھوں کا عید گاہ میں نماز جمعہ ادا کرنا از روئے شرع درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ غلط اختیار کیا گیا ہے، مسجد میں حسب سابق جمعہ پڑھنا چاہیے تھا، جو لوگ زائد رہ جاتے، عید گاہ میں جا کر..... اذان و خطبہ کے ساتھ جمعہ ادا کر لیتے، مسجد کو خالی چھوڑنا ٹھیک نہیں تھا، اس سے مسجد کا حق ادا نہیں ہوا، حق تلفی ہوئی، عید گاہ یا جس جگہ بھی جمعہ ادا کیا جائے اذان اول و اذان ثانی کے ساتھ ادا کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/ ۱۴۴، ۱۴۵، سعید)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۲/ ۵۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/ ۲۴۹، رشیدیہ)

(۲) ”عن الزهري قال: سمعت السائب بن يزيد يقول: إن الأذان يوم الجمعة كان أوله حين يجلس =

بدعتی امام سے بچنے کے لئے مدرسہ میں قیام جمعہ

سوال [۳۷۱۰]: قصبہ بھیگن گاؤں میں ایک مسجد ہے جس کے تمام اراکین بدعتی ہیں اور زیادہ تر بدعتی لوگ دیوبندی عقیدہ والوں کو مسلمان نہیں سمجھتے ہیں اور ہم لوگ کسی قسم کی تبلیغ بھی نہیں کر سکتے کیونکہ وہ تو اپنے کو مسلمان ہی تصور نہیں کرتے، پھر اپنی بات کیونکر سنے یا مانے۔

اس قصبہ میں ایک مدرسہ ہے جس کو وہ لوگ دیوبندی مدرسہ کہتے ہیں اور حقیقت بھی مدرسہ کی یہی ہے، فی الوقت مدرسہ میں پانچوں وقت نماز باجماعت معلم، طلباء و دیگر اراکین مدرسہ ہی میں ادا کرتے ہیں اور جمعہ کے روز مسجد میں جا کر جمعہ کی نماز ادا کرتے ہیں، بدعتی امام کے پیچھے اور ابن ماجہ شریف کی ایک حدیث شریف میں ہے کہ: ”بدعتی کا روزہ، نماز، حج، زکوٰۃ، دیگر اس کے نیک افعال اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا اور اس کے نیک اعمال ایسے کر دیئے جاتے ہیں جیسے آٹے میں سے بال کو“ (۱)۔..... ان تمام باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے

= الإمام يوم الجمعة على المنبر في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه، وكثروا، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر على ذلك“ (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب التأذين عند الخطبة: ۱/۱۲۵، قديمي)

”وہو (ای الأذان) سنة للرجال في مكان عال (مؤكد) هي كالواجب في لحوق الإثم (للفرائض) الخمس (في وقتها) الخ“ (الدر المختار). وفي رد المحتار: ”(قوله: للفرائض الخمس الخ) دخلت الجمعة“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۸۳، سعيد)
(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان: ۱/۵۳، رشيدية)
” (ويؤذن) ثانياً (بين يديه): أي الخطيب إذا جلس على المنبر“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۷۳، رشيدية)

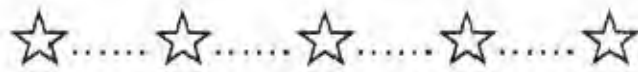
(۱) ”عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”لا يقبل الله لصاحب بدعة صوماً، ولا صلوٰۃ ولا صدقة، ولا حجاً، ولا عمرة، ولا جهاداً، ولا صرفاً، ولا عدلاً، يخرج عن الإسلام كما تخرج الشعرة من العجين“ (سنن ابن ماجه، المقدمة، باب اجتناب البدع والجدل: ۶/۱، مير محمد كتب خانہ)

جواب عنایت فرمادیں کہ ہم لوگ مدرسہ میں جمعہ ادا کرنا چاہتے ہیں، جس کی اصل وجہ مسجد کے متعلقین اور امام کا بدعتی ہونا ہے، وہ امام دیوبندی مسلمانوں کو سلام کرنا بھی منع قرار دیتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مدرسہ میں سب کو آنے کی اجازت ہو، دروازہ کھلا رہتا ہے تو وہاں بھی جمعہ پڑھ سکتے ہیں (۱)۔ فقط

واللہ اعلم۔



(۱) ”(ومنها) (أى من شرائط الجمعة) الإذن العام، وهو أن تفتح أبواب الجامع، فيؤذن للناس كافة“.

(فتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۴۴، رشیدیہ)

”قولہ: (والإذن العام): أى شرط صحتها الأداء على سبيل الاشتهار“۔ (البحر الرائق، کتاب

الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۶۳، ۲۶۴، رشیدیہ)

(وكذا في الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۵۱، سعید)

الفصل الرابع فی خطبة الجمعة

(جمعہ کے خطبہ کا بیان)

خطبہ دینے کا مسنون طریقہ

سوال [۳۷۱]: جمعہ کا خطبہ دینے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح خطبہ دیتے تھے؟ قرآن کی تلاوت کی طرح یا بلند آواز تقریر جس طرح بعض لوگ خطبہ کو تقریر کی شکل میں پڑھتے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بلند آواز سے وعظ و تذکیر کے طریقہ پر خطبہ دیتے تھے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ ایک منبر پر بیٹھ کر، ایک کھڑے ہو کر دینا

سوال [۳۷۲]: جمعہ کا ایک خطبہ منبر پر بیٹھ کر اور ایک کھڑے ہو کر دینا کہاں تک درست ہے؟

(۱) ”خطب صلی اللہ علیہ وسلم علی الأرض و علی البعیر و علی الناقة، و کان إذا خطب احمرت عیناه، و علا صوته، واشتد غضبه“۔ (زاد المعاد لابن قیم الجوزیة، فصل فی ہدیہ صلی اللہ علیہ وسلم فی خطبته، ص: ۷۰، دار الفکر، بیروت)

”ومن المستحب أن يرفع الخطيب صوته“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة:

۲/۲۵۹، رشیدیہ)

”والظاهر أنه يشترط كونها جهراً بحيث يسمعها من كان عنده“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب

الصلوة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا عذر ایسا کرنا مکروہ ہے: ”ثم قيامه بعد الأذان في الخطبين، ولو قعد فيهما أوفى أحدهما، أجزأ، وكره من غير عذر“۔ مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ منبر کے کس زینہ سے ہو؟

سوال [۳۷۲۳]: ۱..... خطبہ منبر کے تینوں زینوں میں سے کون سے زینے پر پڑھنا چاہیے، پہلے سے یا دوسرے سے یا تیسرے سے؟

۲..... اگر دوسرے سے یا تیسرے سے پڑھنا چاہیے تو کیوں، اگر نہیں تو کیوں؟

۳..... اگر کوئی پہلے سے پڑھتا ہے یا پڑھنے کو گناہ نہ سمجھے تو اس پر کیا جرم عائد ہوتا ہے؟ اور حضرت ابوبکر، عمر رضی اللہ عنہما نے مسجد نبوی کے منبر پر دوسرے یا تیسرے سے پڑھا تھا تو اس خاص منبر کے لئے تھا یا اور کسی کے لئے بھی یہی حکم ہے؟ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اعتراض، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم وبلوایوں کا تھا یا صرف بلوایوں کا؟

۴..... علماء کا معمول کیا رہا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱-۴..... تیسرے زینے سے پڑھنا منقول ہے، پہلے اور دوسرے زینے سے پڑھنا بھی ممنوع نہیں،

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، أحكام الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

”(ویسن خطبتان)..... (بجلسۃ بینہم)..... (وطہارۃ وستر) عورة قائماً“۔ (الدر

المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، ۱۵۰، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب یوم

الجمعة قائماً، ثم یجلس، ثم یقوم۔ قال: کما یفعلون الیوم“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الجمعة، فصل:

یخطب الخطبتین قائماً الخ: ۲۸۳/۱، قدیمی)

کذا فی فیض الباری (۱)۔ حضرت عثمان پر اعتراض عامۃً مخالفین کرتے تھے، جیسا کہ فتح الباری میں تفصیل مذکور ہے (۲)، ان کی ریشہ دوانیوں سے گاہ بہ گاہ مخلصین کو بھی شبہات پیدا ہو جاتے تھے مگر وہ دیر پا نہیں ہوتے تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۶۳]: جمعہ کے دن خطیب منبر کے کس درجہ میں کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے یہ تو ظاہر ہے کہ منبر کے تین درجے اور سیڑھی ہوتی ہے لیکن (خطبہ) اولیٰ کس درجہ میں کھڑا ہو کر پڑھنا چاہیے، اگر کوئی پہلے درجہ میں کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے تو کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ دوسرے درجہ پر بھی ادا ہو جائے گا، تیسرے درجہ پر کھڑا ہونا اعلیٰ بات ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۷/۹۲ھ۔

جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا

سوال [۳۷۶۵]: ہمارے امام صاحب درمیان خطبہ بیٹھتے نہیں بلکہ اس کی تفسیر یا ترجمہ بیان کرنے

(۱) لم أجده فی فیض الباری وقد ذكره البيهقي رحمه الله تعالى فی دلائل النبوة: "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم مسنداً ظهره إلى جذع منصوب في المسجد يوم الجمعة، فخطب، فجاءه رومي، فقال: يا رسول الله! ألا أضع لك شيئاً تقعد عليه كأنك قائم؟ فصنع له منبراً درجتين، ويقعد على الثالثة". الحديث. (باب ذكر المنبر الذي اتخذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما ظهر عند وضعه وجلس النبي صلى الله عليه وسلم من دلائل النبوة الخ: ۵۵۸/۲، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۲) لم أجده فی فتح الباری وانظر للتفصيل: (عادلانه دفاع، تالیف سید نور الحسن بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ، وإزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء، ص: ۲۲۷، المقصد الثاني)

(۳) (راجع، رقم الحاشية: ۱)

لگ جاتے ہیں، پھر آخر میں وہ چند جملے پڑھ کر بیٹھ جاتے ہیں کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستقلاً خطبہ جمعہ کا ترجمہ یا تفسیر حالت خطبہ میں بیان کرنا مکروہ ہے اور دو خطبوں کے درمیان نہ بیٹھنا خلاف سنت ہے، کذا فی الشامی (۱) و آکام النفائس (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یخطب یوم الجمعة، ثم یجلس، ثم یقوم فیخطب، قال: مثل ما یفعلون الیوم“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب ماجاء فی الجلوس بین الخطبتین: ۱/۱۳، سعید)

”(و یسن خطبتان)..... و بجلسة بینہما“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة:

۱۴۸/۲، سعید)

”وأما سننها فخمس عشر..... و سابعها الجلوس بین الخطبتین“۔ (البحر الرائق،

کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۴۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتری العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۴۷، رشیدیہ)

(۲) ”الخطبة بالفارسیة التي أحدثوها واعتقدوا حستها، لیس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربیة، وهذا الباعث قد کان موجوداً فی عصر خیر البریة، وإن كانت فی اشتباه فلا اشتباه فی عصر الصحابة والتابعین و من تبعهم من الأئمة المجتهدین، حیث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعاجم، و حضروا مجالس الجمع والأعیاد وغيرها من شعائر الإسلام، و قد کان أكثرهم لا یعرفون اللغة العربیة و مع ذلك لم یخطب أحدٌ منهم بغیر العربیة. ولما ثبت وجود الباعث فی تلك الأزمنة وفقدان المانع والتکاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم یبق إلا الکراهة التي هی أوفی درجات الضلالة“۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفائس: ۲/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شک فی أن الخطبة بغیر العربیة خلاف السنة المتوارثة من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم و الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم، فیکون مکروهاً تحریماً“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح

الوقایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة، رقم الحاشیة: ۲، ۱/۲۰۰، سعید)

خطبہ اور نماز جمعہ میں فصل کی مقدار

سوال [۳۷۶]: اختتام خطبہ جمعہ اور افتتاح جماعت کے درمیان کسی مجبوری کے تحت یا بلا مجبوری پانچ دس منٹ ٹھہرنے کی اجازت ہے یا نہیں؟ نیز خطبہ اولیٰ اور ثانیہ کے درمیان بزبان اردو اسی خطبہ کا ترجمہ یا اس سے متعلق کوئی تقریر وغیرہ کرنے کی اجازت ہے یا نہیں جب کہ مقتدی اس کو اچھا سمجھتے ہوں؟ نیز خطبہ علمی وغیرہ ہر ماہ کا خطبہ الگ الگ بالترتیب لکھا ہے، کیا اس طرح ترتیب سے پڑھنا افضل و بہتر ہے، نیز الوداع کے جمعہ کو الوداع کے خطبہ کے علاوہ کوئی دوسرا خطبہ پڑھ لے تو کیا افضل کے خلاف ہوگا؟ اسی طرح رمضان میں رمضان کے خطبہ کے علاوہ دوسرا خطبہ پڑھنا۔

۲..... ایک ایسا گاؤں جس کی کل ہندو مسلم آبادی تقریباً ڈھائی سو ہے لیکن وہاں ضروریات زندگی کے کل سامان مل جاتے ہیں تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ نیز ایک اور گاؤں ہے جہاں کی کل ہندو مسلم آبادی تقریباً تین چار سو ہے اور ہفتہ میں دو دن بازار لگتا ہے جس میں تمام ضروری اشیاء مل جاتی ہیں، تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے؟

۳..... دو ایسے گاؤں جن میں جمعہ شرعاً جائز ہے اگر دونوں گاؤں کی دوری تقریباً ایک میل ہے اور ان دونوں گاؤں کے بیچ میں ایک مدرسہ ہے جس میں صرف ایک سوطالب علم رہتے ہیں تو اس مدرسہ کا کیا حکم ہے؟ آیا وہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں یا وہ مدرسہ بھی گاؤں ہی کا جز قرار دیا جائے گا؟

۴..... ایک ایسا گاؤں جہاں ضروری اشیاء ہر وقت مل جاتی ہیں اور آبادی بھی تقریباً ایک ہزار ہے لیکن مسلمانوں کی کل تعداد اس گاؤں میں صرف پچاس ساٹھ ہے، تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے؟

۵..... ہمارے یہاں ایک عارضی طور پر میلہ لگتا ہے صرف سال بھر میں ایک ماہ کے لئے، تو کیا اس میلہ میں کچھ لوگ اکٹھے ہو کر جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز جواز جمعہ کے لئے تقریباً کتنے آدمی ہونے چاہیں یعنی جماعت کے لئے؟ نیز دس آدمی سفر کرتے ایسے گاؤں میں پہونچے جہاں کے لوگوں پر جمعہ جائز نہیں ہے اور ان کو جائز ہے تو کیا یہ لوگ اس گاؤں میں جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز بزبان اردو خطبہ کسی مجبوری کے تحت جائز ہے یا نہیں جب کہ وہاں عربی پڑھنے والا کوئی نہیں ہے، اور ان لوگوں پر جمعہ واجب ہے تو کیا کرنا چاہئے؟ نیز دس آدمی گاؤں سے ایک ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر کام کر رہے ہیں تو کیا وہاں یہ لوگ جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز

خطبہ کی کم سے کم مقدار کیا ہے نزدیک حنفیہ و حنابلہ و شوافع و مالکیہ؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ”ویؤذن بین یدیه إذا جلس علی المنبر، فإذا أتم أقيمت، ويكره الفصل بأمر الدنيا، ذكره العيني، اهـ.“ در مختار (۱)۔ ”(قوله: فإذا أتم) أي الإمام الخطبة (قوله: أقيمت) بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة، وتنتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلوة، اهـ.“ شامی (۲)۔ ”(قوله: بأمر الدنيا) أما ينهى عن منكر أو أمر بمعروف فلا، وكذا بوضوء أو غسل لو ظهر أنه محدث أو جنب كما مر بخلاف أكل و شرب حتى لو طال الفصل استأنف الخطبة كما مر فافهم، اهـ.“ شامی (۳)۔

”ولو فصل بأجنبي، فإن طال بأن رجع بيته فتغدى أو جامع واغتسل، استقبل، خلاصة: أي لزوماً لبطلان الخطبة.“ در مختار (۴)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۱/۲، سعيد)

”وإذا تمت (الخطبة) (أقيمت): أي أوقعت الإقامة بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة و ينتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلوة“۔ (جامع الرموز للقهستاني، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۷۵/۱، مكتبة كريميه)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۴/۲، رشيديه)

(۲) (رد المحتار: ۱۶۱/۲)

(۳) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۲/۲، سعيد)

”فلو خطب قاعداً أو محدثاً أولم يفصل بينهما، جاز ويكره، ويستحب إعادتها إذا كان جنباً وأقيم: أي وأتى بإقامة الجمعة (بعد تمام الخطبة)، والفصل بينهما بأمر الدنيا مكروه“۔ (شرح العيني على الكنز المسمى برمز الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۸/۱، ۵۹، إدارة القرآن كراچی)

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعيد)

”ولو خطب ثم رجع إلى بيته فتغدى أو جامع فاغتسل ثم جاء، استقبل الخطبة“۔ (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون في الجمعة: ۲۰۵/۱، رشيديه)

”و لا يُعَدُّ الغسل فاصلاً؛ لأنه من أعمال الصلوة، ولكن الأولى إعادتها كما تطوع بعدها أو أفسد الجمعة أو فسدت يتذكر فائتة فيها، كما في البحر. (قوله: فإن طال) الظاهر أنه يرجع في الطول إلى نظر المبتلي، اهـ.“ شامی: ۱/۵۵۲ (۱)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ آخر خطبہ کے ساتھ ہی اقامت شروع کر دی جائے اور امام منبر سے اتر کر جب مصلیٰ پر پہنچے تو اقامت ختم ہو جائے، دنیاوی کام کی وجہ سے خطبہ اور اقامت میں فصل نہ ہو، نماز ہی سے متعلق کسی شے کا فصل ہو جائے تو مضائقہ نہیں، فصل طویل ہو جائے تو خطبہ کا اعادہ کیا جائے، مقدار طول رائے مبتلی بہ پر موقوف ہے جب کہ وہ صاحب الرائے ہو۔ خطبہ جمعہ خالص عربی میں ہونا چاہئے، درمیان میں کوئی تقریر یا ترجمہ غیر عربی میں نہ کریں (۲)۔ خطبہ علمی کی پابندی ضروری نہیں، کسی مہینہ اور کسی عشرہ کے لئے کوئی خطبہ متعین طور پر لازم نہیں کہ بغیر اس کے جمعہ کی شرط ہی ادا نہ ہونے کا حکم کر دیا جائے (۳)۔

(۱) (ردالمحتار، باب الجمعة: ۲/۱۵۱)

(۲) ”الکراهة إنما هي لمخالفة السنة؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه قد خطبوا دائماً بالعربية.“ (مجموعه رسائل اللكنوى، آكام النفائس: ۴/۴۴، إدارة القرآن کراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً“. (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۱/۲۰۰، سعيد)

(و كذا في المصطفى شرح مؤطا، باب التشديد على من ترك الجمعة من غير عذر، ص: ۱۵۴، كتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۳) خطبہ کا حمد و ثناء، قراۃ و دعاء و صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور وعظ و نصیحت پر مشتمل ہونا مستحب ہے، کوئی متعین خطبہ ضروری نہیں۔

”روی عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه قال: ينبغي أنه يخطب خطبة خفيفة: أن يفتح بحمد الله تعالى، ويثنى عليه، ويتشهد، ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ويعظ، ويذكر، ويقرأ سورة..... ويدعو للمؤمنين والمؤمنات الخ. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۸۵، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، وأما سنن الخطبة: ۱/۵۹۱، رشيدية)

”چون خطبہ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلقاء و ہلم جراً ملاحظہ =

۲..... آج کل عرف عام میں بڑی بستی - جہاں جمعہ جائز ہے - وہ ہے جس میں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، مستقل بازار ہو، ڈاکخانہ ہو، ضروری پیشہ ور رہتے ہوں، حکیم یا ڈاکٹر ہو، کچھری یا گرام سماج ہو، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں۔ دوڑھائی سو [۲۵۰] کی آبادی میں یا تین چار سو کی آبادی میں عامۃً یہ سب مجموعی چیزیں نہیں ہوتیں بلکہ دوڑھائی ہزار کی بستی میں بھی مشکل سے ہوتی ہیں (۱)۔

۳..... وہاں جمعہ جائز نہیں، وہ کسی گاؤں کا جز قرار نہیں دیا جائیگا (۲) لا الیٰ ہولاء، ولا الیٰ ہولاء۔

۴..... مذکورہ بالا جوابات سے اس کا جواب ظاہر ہے۔

۵..... اگر وہ بڑی بستی نہیں (جس کی تشریح نمبر ۲ میں آچکی ہے) تو محض میلے کی وجہ سے وہاں جمعہ درست نہیں۔ امام کے علاوہ تین نمازی ہوں تب بھی شرط جماعت متحقق ہو جائے گی (۳)۔ وہ لوگ مسافر ہیں

= کر دیم..... تنقیح آں وجود چند چیز است..... ”و عربی بودن خطبہ..... و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند.“ (مصفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لا جمعة ولا تشریق الا فی مصر جامع.“ (مصنف عبد الرزاق، کتاب الجمعة، باب القرى الصغار، (رقم الحديث: ۵۱۷۵): ۱۶۷/۳، مکتبہ الاسلامی)

”و یشرط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ.“ (الدر المختار). ”عن أبی حنیفة أله بلدة كبيرة، فیها سکک وأسواق، ولها رساتيق، و فیها وال یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غیره، یرجع الناس إلیه فیما یقع من الحوادث..... لا تجوز فی الصغيرة التی لیس فیها قاض ومنبر و خطیب الخ.“ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، ۱۳۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الخلاصة الفتاوی: کتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون فی الجمعة: ۲۰۷/۱، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة)

(۳) ”عن طارق بن شهاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة.“ الحديث. (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الجمعة للمملوک والمرأة: ۱۵۳/۱، مکتبہ دار الحديث، ملتان)

ان پر جمعہ نہیں اور جس بستی میں پہنچے جہاں شرائط موجود نہیں، اس لئے ان کو وہاں جمعہ کی اجازت نہیں (۱)۔
اردو میں خطبہ جمعہ کی اجازت نہیں (۲)۔

خطبہ میں ”سبحان اللہ، الحمد للہ، لا إله إلا اللہ واللہ اکبر“، التحیات، درود شریف اور اس کے بعد کی دعاء اور ﴿قل هو اللہ﴾ ہر مسلمان کو یاد ہوتی ہیں، ان کو پڑھنے سے بھی خطبہ ادا ہو جائے گا (۳)۔ جو لوگ

= ”والسادس: (الجماعة) وأقلها ثلاثة رجال (سوى الإمام)“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعيد)

”والجماعة وهم ثلاثة سوى الإمام“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۱/۲، رشیدیہ)
(و كذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۹/۱، مكتبه شركة علمیه ملتان)
(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ليس على المسافر جمعة“. (مصنف ابن ابی شیبہ، كتاب الصلاة، باب من قال: ليس على المسافر جمعة، (رقم الحديث: ۵۰۹۵): ۴۴۲/۱، دار الفكر، بيروت)
”قال محمد: أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا غيلان وأيوب بن عائذ الطائي عن محمد بن كعب القرظي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أربعة لا جمعة عليهم المرأة والمملوك والمسافر والمريض“. قال أبو حنيفة: فإن فعلوا أجزاءهم، قال محمد: وبه نأخذ“. (كتاب الآثار، كتاب الصلاة، باب صلوٰۃ يوم الجمعة الخ: ۴۰، إدارة القرآن كراچی)
”(و شرط لا فتراضها) إقامة بمصر)“. (الدر المختار). وفي رد المحتار: ”قوله: إقامة) خرج به المسافر“. (كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۳/۲، سعيد)

”و شرط وجوبها الإقامة فلا تجب على المسافر“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

(۲) (راجع، ص: ۲۰۴، رقم الحاشية: ۲)

(۳) ”ولو خطب بتسبيحة فقال: سبحان الله، أو لا إله إلا الله، أو الحمد لله، ولم يزد على هذا، جاز عند أبي حنيفة، وعندهما لا يجزيه حتى يكون كلاماً يسمى خطبة“. (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون في صلاة الجمعة: ۲۰۵/۱، رشیدیہ)

”والرابع: والخطبة فيه (وكفت تحميدة أو تهليلة أو تسبيحة) للخطبة المفروضة مع الكراهة، وقالوا: لا بد من ذكر طويل، وأقله قدر التشهد الواجب“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۸/۲، سعيد)

آبادی سے باہر اور مقام پر ہوں کہ وہ فنائے مصر نہ ہو تو ان کو وہاں جمعہ پڑھنا درست نہیں (۱)۔ مقدار تشہد پڑھنے سے حنفیہ کے نزدیک خطبہ ادا ہو جائیگا، کذا فی رد المحتار (۲)۔ دیگر ائمہ کرام کے مذہب کی تحقیق خود ان کے متبعین سے کیجائے، جو قول ان کے نزدیک رائج ہو وہ متعین فرمادیں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۱۳۸۹ھ۔

خطبہ کے بعد مصلیٰ پر بیٹھنا

سوال [۳۷۶]: امام کو خطبہ سے فارغ ہو کر جائے نماز پر قدرِ قلیل بیٹھ جاتا ہے واسطے انتظار قول مؤذن "قد قامت الصلوٰۃ" کے، شرعاً درست ہے یا نہیں یا بدعت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بدعت ہے، لأنہ لم یثبت ممن یقتدی بہ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/جمادی الاولیٰ/۱۳۷۷ھ۔

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۲۶۱، رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۲۰۵، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) (راجع، ص: ۲۰۶، الحاشیہ: ۳)

(۳) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ، فهو ردّ". متفق علیہ". (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول، ص: ۲۷، قدیمی)

قال الملا علی القاری: "من أحدث": أي جدد وابتدع، وأظهر واخترع "فی أمرنا هذا": أي فی دین الإسلام "فهو ردّ": أي مردودٌ علیہ قال القاضی: المضی: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سندٌ ظاهر أو خفی، ملفوظ أو مستنبط، فهو مردودٌ علیہ، قیل: فی وصف الأمر "بهذا" إشارة أن أمر الإسلام کمل وانتهی، وشاع وظہر ظهور المحسوس بحیث لا یخفی علی کل ذی بصر وبصيرة، فمن حاول زیادة، فقد حاول أمراً غیر مرضی؛ لأنه من قصور فهمہ رآه ناقصاً فذلک الشخص ناقصٌ مردودٌ عن جنابنا، مطرودٌ عن بابنا، فإن الدین اتباع آثار =

خطبہ کے بعد امام کا منبر سے اتر کر مصلے پر بیٹھنا

سوال [۳۷۸]: جمعہ کے دن دونوں خطبوں کے بعد امام کا منبر سے اتر کر مصلے پر قبلہ رو بیٹھنا پھر اقامت کے ”حی علی الصلوٰۃ“ پر امام اور مقتدیوں کا کھڑا ہونا سنت کے موافق ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ سنت سے ثابت نہیں، بلکہ فقہاء نے لکھا ہے کہ جب خطبہ ختم ہو فوراً تکبیر شروع کر دی جائے یعنی خطبہ کے ختم کے ساتھ تکبیر کا شروع متصل ہو جائے اور جب امام منبر سے مصلے پر پہنچے تو تکبیر ختم ہو جائے: ”ویؤذن ثانیاً بین یدیہ، فإذا أتم أقیمت“۔ درمختار۔ ”(قوله: فإذا أتم): أي الإمام الخطبة (قوله: أقیمت) بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة و تنتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلوٰۃ“۔ ۱/۵۵۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

خطبہ جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۹]: جمعہ کے دنوں خطبے افضل ہیں یا واجب یا سنت اور ایک کو یاد سے یا دونوں کو یاد سے پڑھنا، یا دوسرے خطبہ کو کتاب دیکھ کر پڑھنا، یا دونوں کو کتاب دیکھ کر پڑھنا سنت ہے یا واجب ہے؟

= الآيات والأخبار واستنباط الأحكام منها“۔ (مرواة المفاتيح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ۱/۳۶۵، ۳۶۶، (رقم الحديث: ۱۴۰)، رشیدیہ)

”(البدعة) ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً و صراطاً مستقيماً“۔ (رد المحتار، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، سعید)

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۱، سعید)

”وإذا تمت الخطبة، أقیمت: أي أوقعت الإقامة بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة وينتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلاة“۔ (جامع الرموز، للقهستانی، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۷۵، مکتبہ کریمیہ)
(وکذا فی البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۴، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصابياً:

نفس خطبہ صحت جمعہ کے لئے شرط ہے اور دو خطبے سنت ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں حفظ ہی ثابت ہیں اگر کسی کو حفظ نہ ہوں تو کتاب میں دیکھ کر پڑھے:

”والرابع: الخطبة، وكفت تحميده أو تهليله أو تسبيحه بنيتها، ويسن خطبتان بجلسة بينهما، اهـ“. درمختار۔ ”إلا أن المسنون هو تكرارها مرتين والشرط إحداهما“۔ ردالمحتار: ۱/۸۴۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ وعیدین کا حکم

سوال [۳۷۷۰]: عیدین اور جمعہ کا خطبہ فرض ہے یا واجب ہے یا سنت یا مستحب اور اس کا سننا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کا خطبہ شرط (فرض) ہے اور عیدین کا سنت ہے، حاضرین کے لئے ہر دو کا سننا واجب ہے:

”وشرط صحتها (أى الجمعة) الخطبة“۔ بحر: ۲/۱۴۶ (۲)۔ ”جميع شرائط الجمعة

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

”عن جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه قال: كانت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبتان

يجلس بينهما يقرأ ويذكر الناس“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الجمعة، فصل يخطب الخطبتين الخ:

۱/۲۸۳، قدیمی)

”وأما الخطبة فالكلام فى الخطبة فى مواضع: فى بيان كونها شرطاً لجواز الجمعة.....

أما الأول: فالدليل على كونها شرطاً قوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾..... وأما سنن الخطبة فمتمها:

أن يخطب خطبتين الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، خطبة الجمعة: ۵۸۹/۱، ۵۹۱، رشیدیہ)

(وکذا فى البحر الرائق، کتاب الصلاة باب الجمعة: ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۵۶/۲، رشیدیہ)

”وشرط لصحتها (أى الجمعة) سبعة أشياء..... (و) الرابع: (الخطبة فيه)“۔ (کتاب

الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

وجوباً وصحة شرائط للعید إلا الخطبة، فإنها ليست بشرط حتى لو لم يخطب أصلاً صح.“
بحر: ۱/۱۵۸ (۱)۔ ”الاستماع إلى سائر الخطبة واجب.“ بحر: ۲/۱۵۶ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

خطبہ کا سننا جمعہ کے لئے شرط نہیں

سوال [۳۷۷۱]: اگر کوئی شخص جمعہ کے اندر خطبہ نہ سننے پائے اور جب جمعہ کی نماز کے لئے جماعت کھڑی ہو جائے تب آکر شریک ہو تو کیا اس کی جمعہ کی نماز ادا ہو جائے گی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی نماز جمعہ ادا ہو جائے گی، کیوں کہ خطبہ کا سننا ہر شخص کے لئے شرط نہیں: ”الرابع: الخطبة، والخامس: كونها قبلها بحضرة جماعة تعتقد بهم ولو كانوا صمًا أو نيامًا، اهـ.“ درمختار (۳)۔
حرره العبد محمود عفا الله عنه، دارالعلوم دیوبند۔

= (و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۶، رشیدیہ)

- (۱) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)
- ”قوله: فإنها سنة بعدها حتى لو لم يخطب أصلاً، صح، وأساء لترك السنة.“
(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)
- (۲) ”لم أجده في البحر وقد قال العلامة الحصكفي: ”وكذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نكاح وخطبة عيد وختم على المعتمد.“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)
- (۳) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)
- ”أن المقتدى بالإمام تصح جمعته وإن لم يدرك الخطبة، الخ.“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، بيان محظورات الخطبة: ۱/۵۹۶، رشیدیہ)
- ”ولو خطب والقوم نيام أو صم، جازت.“ (الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۳۶، رشیدیہ)
- ”ألا ترى إلى صحتها من المقتدين الذين لم يشهدوا الخطبة.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۷، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۳۷۷۲]: جمعہ اور عید کا خطبہ پڑھنے کے وقت اس کا سننا غیر ضروری سمجھ کر نہ سننا اور چلا جانا درست ہے یا نہیں؟ فقط۔

العبد: محمد عثمان چانگامی، مقیم حجرہ نمبر: ۱۳۷، ۲۵/رجب/۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سننا واجب ہے اور اس کو غیر واجب سمجھنا اور چلا جانا درست نہیں:

”وكل ما حرم في الصلوة، حرم فيها: أي الخطبة، فيحرم أكل و شرب و كلام، بل يجب عليه أن يستمع و يسمع، و كذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة النكاح و خطبة عید و ختم علی المعتمد، اهـ“۔ درمختار: ۱/۸۵۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۷/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

خطبہ اولی و ثانیہ میں کس قدر طول ہو؟

سوال [۳۷۷۳]: ۱..... جمعہ کے دن خطبہ اولی جمعہ کا پڑھا گیا، مگر ثانی خطبہ عیدین کا پڑھا، اس

طرح خطبہ پڑھنے کے بعد نماز جمعہ ادا کی گئی تو کیا نماز جمعہ ادا ہو گئی یا نہیں؟

۲..... جمعہ کے خطبہ میں اولی بہت مختصر یعنی بقدر تین آیتوں کے اور خطبہ ثانیہ بھی اسی مقدار کے

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید)

”إن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا قلت

لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت“۔ (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب

الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب: ۱/۱۲۷، قديمي)

”وأما المستمع، فيستقبل الإمام إذا بدأ بالخطبة، وينصت، ولا تكلم، ولا يرد السلام الخ“۔

(البحر الرائق، كتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲۵۹/۲، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۲۷، رشيدية)

پڑھا گیا، مگر نماز جمعہ میں بہت بڑی بڑی سورتیں پڑھی گئیں، ایسی حالت میں نماز جمعہ میں کوئی خلل ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جمعہ سے پہلے دوسرا خطبہ عید کا خطبہ پڑھا گیا تو اس سے بھی جمعہ کی نماز درست ہوگئی، فکر مت کریں (۱)۔

۲..... جمعہ کا خطبہ اولیٰ تین آیات کے مقدار اور خطبہ ثانیہ بھی اتنا ہی اور قرأت طوالت مفصل کی ہو تو ایسی حالت میں خطبہ بھی درست ہے اور نماز جمعہ بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ دیکھ کر پڑھنا

سوال [۳۷۷۴]: ما تقولون فی حق الإمام الذی یقرأ الخطبة المكتوبة بالنظر فی الكتاب کما راج فی ملک البنجال والهند، ولكنه لا يفهم معانيها ولا يقدر علی تصحيح الإعراب والألفاظ إن وقع الغلط فيها هل تجوز له قراءة الخطبة والإمامة للجمعة أم لا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قراءة الخطبة بالنظر فی الكتاب جائزة لا قدح فیها، ولكن تصحيح الإعراب والاجتناب عن الغلط لازم، مع هذا إن غلط فی بعض أعراب الخطبة وأدى الصلوة بالشروط المعتمدة

(۱) ”فمنها: أن یخطب خطبتین علی ماروی عن الحسن بن زیاد عن أبی حنیفة أنه قال: ینبغی أن یخطب خطبة خفيفة، یفتح فیها بحمد الله تعالى، ویثنی علیه، یتشهد، ویصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم، ویعظ، ویذکر، ویقرأ سورة، ثم یجلس جلسة خفيفة، ثم یقوم فیخطب خطبة أخرى یحمد الله تعالى، ویثنی علیه، ویصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم، ویدعو للمؤمنین والمؤمنات، ویكون قدر الخطبة قدر سورة من طوالت المفصل“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، سنن الجمعة: ۵۹۱/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) (راجع رقم الحاشیة المتقدمة آنفاً)

والفرائض المقررة، صحت صلوٰتہ وإن كانت الخطبة مكروهة (۱)، فمن كان قادراً على قراءة خطبة صحيحة وأداء صلوٰة كاملة، وكان تبعاً للسنة، فهو اللائق بالإمامة؛ لأنه ضامنٌ لصلوٰة المقتدين (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین کا تذکرہ

سوال [۳۷۷۵]: خلفائے راشدین کے ناموں کا تذکرہ کرنا جمعہ کے خطبہ میں کیسا ہے؟

(۱) ”لما رأيت أكثر الخطباء يوم الجمعة وغيرها جاهلين غير قادرين على جمع كلمات عربية، و من ثم ترى بعضهم يخطبون باللسان الفارسية والهندية، وبعضهم يخلطون اللسان العربية باللسان العجمية غافلين عن أنه خلاف السنة“، (مجموعة رسائل اللكنوي، مجموعة الخطب اللكنوية: ۳/۲، إدارة القرآن كراچی)

”ولما كانت أكثر شريعتنا بالعربية، يلزم على الناس أن يتعلموا اللسان العربي بقدر ما يرتفع به الحاجة، فإن ما لا يتم الواجب إلا به واجب، و من هنا صرّحوا أن تعلم الصرف والنحو وغيرهما من مبادئ العلوم بقدر ما يحتاج إليه في فهم الشريعة واجب“، (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس: ۳/۲، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن، ألهم! أرشد الأئمة، واغفر للمؤذنين“، (مسند أحمد، (رقم الحديث: ۷۱۲۹): ۲/۲، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

”عن أوس بن زمعة، قال: سمعت أبا مسعود الأنصاري رضي الله تعالى عنه يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يؤم القوم أقرأهم لكتاب الله، فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة، فإن كانوا في الهجرة سواء فأكثرهم سنًا“، الحديث. (جامع الترمذي، أبواب الصلوٰة، باب ما جاء من أحق بالإمامة: ۵۵/۱، سعيد)

”(والأحق بالإمامة) (الأعلم بأحكام الصلوٰة). فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة و حفظه قدر فرض (ثم الأحسن تلاوة) و تجويداً (للقراءة)“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲۰۷/۱، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلیاً:

خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام خطبہ جمعہ میں لینا اور ان کے مناقب و فضائل بیان کرنا شرعاً نہایت پسندیدہ ہے، شرح مؤطا امام مالک میں اس کی تاکید ہے، اس کو بند نہ کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: العبد محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۱ھ۔

خطبہ میں نواب کا نام لینا

سوال [۳۷۷۶]: ہمارے یہاں خطبہ میں ہمارے یہاں کے نواب کا نام لیا جاتا ہے، کیا عید الفطر کے خطبہ میں نواب کا نام لیا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خليفة اعظم امیر المؤمنین کا نام لیا جائے تو گنجائش ہے (۲)، کیا نواب صاحب کا حال بھی یہی ہے کہ وہ تمام مسلمانوں کے امیر اور حاکم ہیں۔ فقط۔

خطبہ جمعہ کے ختم ہونے سے پہلے کھڑا ہونا

سوال [۳۷۷۷]: خطبہ جمعہ جب خطبہ ثانیہ کے آخری جملے پر پہنچتے ہیں تو سامعین کھڑے ہونے

(۱) لم أجده في شرح مؤطا الإمام مالك ولكن في الدر المختار، "وينذب ذكر الخلفاء الراشدين والعميين الخ"۔ (كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۱۳۹/۲، سعید)

"وذكر الخلفاء الراشدين مستحسن، بذلك جرى التوارث، ويذكر العميين"۔ (كتاب

الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱۳۷/۱، رشیدیہ)

(۲) "ثم يدعوا السلطان الزمان بالعدل والإحسان مجتنباً في مدحه"۔ (جامع الرموز، كتاب الصلوة،

فصل في صلوٰۃ الجمعة، ص: ۲۷۵، سعید)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

لگتے ہیں، ایک مولوی صاحب نے کہا کہ اس طرح لوگوں کا کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے، خطیب کے منبر سے اتر جانے کے بعد لوگوں کو کھڑا ہونا چاہیے۔ شرعی فیصلہ مع حوالہ مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وکل ما حرم فی الصلوٰۃ، حرم فیہا: ای فی الخطبۃ، خلاصۃ وغیرہا۔ فیحرم أكل وشرب وكلام ولو تسبیحاً أو رد سلام أو أمر بمعروف، الخ“۔ درمختار: ۱/۵۵۱ (۱) اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے ختم ہونے سے پہلے کھڑا نہیں ہونا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایک شخص نماز جمعہ پڑھائے، دوسرا خطبہ پڑھے

سوال [۳۷۷۸]: جمعہ کا خطبہ کسی دوسرے شخص نے پڑھا، امام آخری خطبہ میں پہونچا اور امام نے ہی نماز پڑھائی تو نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہو جائے گی، اعلیٰ بات یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے، وہی نماز پڑھائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید)

”و یحرم فی الخطبۃ ما یحرم فی الصلاۃ، حتی لا ینبغی أن یأکل أو یشرب والإمام فی الخطبۃ، ہکذا فی الخلاصۃ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة: ۱/۱۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، أحكام الجمعة، ص: ۵۲۰، قدیمی)
(۲) ”وقد صرح فی الخلاف بأنه لو خطب صبئ یاذن السلطان، وصلى الجمعة رجل بالغ، يجوز“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۲۵۸، رشیدیہ)

”صبی خطب یاذن السلطان، وصلى الجمعة رجل بالغ، يجوز“۔ (خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب =

مراہق خطبہ پڑھے اور بالغ جمعہ پڑھائے

سوال [۳۷۷۹]: ایک لڑکا بالغ یا مراہق جمعہ کا خطبہ پڑھے اور بڑی عمر کا آدمی جو اس وقت پہلے بھی موجود ہو نماز پڑھا دے جائز ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

افضل اور اشہر یہ ہے کہ امام اور خطیب ایک ہی ہونا چاہئے، تاہم اگر مراہق ذی شعور خطبہ پڑھے اور بالغ آدمی نماز پڑھائے تب بھی درست ہے: ”لا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب، فإن فعل بأن خطب صبئ بإذن السلطان وصلی بالغ، جاز، هو المختار“۔ رد المحتار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ جمعہ بزبان عربی (منفصل)

سوال [۳۷۸۰]: محترم مولانا صاحب مدظلہ العالی! سلام مسنون

مسلمانوں کی جہالت اور ان کی دین سے غفلت امر مسلمہ ہے، اس پر مزید طرہ یہ ہوا ہے کہ جو ذرائع اسلام نے تعلیم و تذکیر کے مقرر کئے ہیں ان کو مادری زبان سے بعید تر کر کے غیر معلوم زبان کے ذریعے ادلہ بنادیا گیا ہے، آپ حضرات جتنا بھی انکار فرمائیں مگر میں یہ ضرور عرض کروں گا کہ علماء نے اجتماعی طور پر اسلام اور تعلیمات اسلام کو مخفی رکھنے کی کامیاب سعی فرمائی ہے۔

قرآن کریم کی تلاوت بے حد ضروری ہے مگر فہم اور بلا فہم میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے، ثواب دونوں کو یکساں ملے گا، اسی طرح نماز کو لیجئے وہاں بھی فہم اور عقل کی کوئی شرط ملحوظ نہیں ہے، نماز ہر طرح صحیح ہوتی ہے، نہیں

= الصلاة، الفصل الثالث والعشرون فی صلوٰۃ الجمعة: ۲۰۵/۱، رشیدیہ

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۴۱/۲، سعید)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۱/۲، سعید)

”وقد صرح فی الخلاف بأنه لو خطب صبئ بإذن السلطان و صلی الجمعة رجل بالغ،

يجوز“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

”صبئ خطب بإذن السلطان و صلی الجمعة رجل بالغ، يجوز“۔ (خلاصة الفتاوی، کتاب

الصلاة، الفصل الثالث والعشرون فی صلوٰۃ الجمعة: ۲۰۵/۱، رشیدیہ)

معلوم صلوٰۃ اصلاح کے لئے کیونکر مفید ہو جائے گی جب کہ فہم و اعتبار کی کوئی بات ہی نہیں ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ (۱) اور دوسری جگہ ارشاد باری ہے: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ﴾ (إِلَى) حتیٰ تعلموا ما تقولون ﴿﴾ (۲) تیسری جگہ علم و عدم علم میں نمایاں فرق بتلایا گیا ہے: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (۳)۔

اسی طرح خطبہ جمعہ کی افادیت کو ختم کر دیا گیا ہے، اس پر عربی کا ملمع چڑھا کر، مولانا! میری اس صاف گوئی کو معاف فرمائیے گا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ خطبہ جمعہ میں عربی کو ضرور نہیں سمجھتے، عوام اور مخاطبین کو ہر کسی زبان میں سمجھایا جاسکتا ہے، صاحبین قدرت علی العربیہ کے فقدان کی وجہ سے عربی میں خطبہ ضروری نہیں کہتے، مگر ان اسلاف کے اقوال حکیمانہ کو ہمارے ہندی علماء نے شاید ناپسند فرمایا ہے اور وجوب عربیت پر مُصر ہیں اور اسی کو ضروری کہتے ہیں۔

ص: ۵۹۶، ۵۹۷، شامی مصری باب الجمعة کو ملاحظہ فرمائیے:

”لم يقيد الخطبة بكونها بالعربية اكتفاء بما قدمه في باب صفة الصلوة من أنها غير شرط ولو مع القدرة على العربية عنده، خلافاً لهما حيث شرطها إلا عند العجز كالخلاف في الشروع في الصلوة“ (۴)۔ یہ عبارت ہندوستان کے لئے عربی کو لازم نہیں قرار دیتی عند الشیخین الا ماشاء اللہ۔ الہامی کتب منزل من اللہ و رسل اللہ کے لئے تو اللہ تعالیٰ عربیت کو ضروری نہیں فرماتا، ملاحظہ ہو آیت کریمہ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ (۵) ایک دوسری آیت بھی ملاحظہ فرمائیے: ﴿حَمَّ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، كَتَبْتُ فَصَلْتَ آيَاتِهِ قَرَأْنَا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ.....﴾ (۶): اُی لِقَوْم

(۱) (سورة العنكبوت : ۲۱/۳۵)

(۲) (سورة النساء : ۵/۴۳)

(۳) (سورة الزمر : ۲۳/۹)

(۴) (رد المحتار ، کتاب الصلوة ، باب الجمعة : ۲/۱۴۷ ، سعید)

(۵) (سورة إبراهيم : ۱۳/۴)

(۶) (سورة حم السجدة : ۲۴/۳)

العرب۔ تیسری آیت شریفہ: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ﴾ (۱)۔ کس قدر واضح اور صاف طور پر اس حقیقت کو عریاں کرتی ہے کہ تفصیل، تبیین کسی قوم پر اس وقت تک کارگر نہیں بن سکتی جب تک مفہومہ زبان میں نہ ہو، اور دیگر آیات کریمہ ہیں جو اس مقصد کو واضح فرماتی ہیں۔

جب منزل من اللہ کے لئے عربیت عند اللہ ضروری نہیں ہے تو پھر خطیب کا خطبہ کیوں عربی میں لازم قرار دیا جا رہا ہے، منزل من اللہ باعتبار قوم دیگر السنہ میں آسکتے ہے تو پھر ہندوستان میں قوم کی زبان کی رعایت کیوں غیر ضروری سمجھ گئی؟ اور ہندی اردو جاننے والوں کے سامنے عربی کہنا کیوں فرض و واجب کا درجہ پا گئی، یہ وجوب بلا دلیل ہے: ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (۲) اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ عامہ مسلمین جاہل واپس ہوتے ہیں حالانکہ افادہ استفادہ کے لئے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر سعی واجب فرمادی ہے مگر عربی کا لیکچر سن کر واپس آنے والے کو رے لوٹ آتے ہیں، میں تو یہاں تک کہتا ہوں کہ خود خطیب بھی کوراہی رہتا ہے: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ (۳)۔

رہ گیا یہ قصہ کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عجم میں حاکمانہ حالت میں آ کر بھی عربی میں خطبہ دیا، عین صواب تھا، عربی کو فتح حاصل ہونا ضروری تھا، چنانچہ اس حکیمانہ سیاست کا یہ اثر تھا کہ تمام ممالک مفتوحہ عربی ملک بن گئے، شام عراق، مصر سب اسی طرح عربیت کا لباس پہن کر تو سب ملکہ عرب کا باعث بنے ہیں۔ حاکم اور محکوم میں فرق ہوتا ہے آپ بھی ہندوستان میں حکمران ہو کر یہی کریں، مگر محکوم ذلیل ہو کر زبیر نہیں دیتا۔

مولانا عبدالحی فرنگی محلی نے اس عربیت کی تخم ریزی فرمائی جس کی قدر فرمائی گئی اور اب عام طور سے اس کو مان لیا گیا ہے مگر غلط ہے، قرآن کریم کے اصولِ پینہ کے خلاف ہے، احادیث کی روشنی میں بھی غلط ہے: ”كَلِمَةُ النَّاسِ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ“ (۴)۔ فقہائے کرام کی تصریحات کے بھی خلاف ہے، جیسا کہ میں اوپر واضح کر چکا ہوں۔ میں نے سنا ہے کہ آپ ہوشمند اور ذکی عالم ہیں اسی لئے آپ کی خدمت میں اس عرض کو اس

(۱) (سورة حم السجدة : ۲۴/۲۴)

(۲) (سورة البقرة : ۱۱۱/۱)

(۳) (سورة الحشر : ۲۸/۲)

(۴) (لم اجدہ)

لئے ترسیل کر رہا ہوں کہ آپ احقر الزمن کے معروضات کو پڑھیں گے اور حل مشکلات کے لئے میری مدد فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محترمی زید احترامہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اس اعتراض کی بنیاد دو نظریوں پر ہے، ایک کا تعلق عمومی طور پر جمیع علماء سے ہے، دوسرے کا خصوصی طور پر مولانا عبدالحی سے ہے اور دونوں نظریے غلط ہیں جن کی اصلاح کی ضرورت ہے:

پہلا نظریہ: ”علماء نے اجتماعی طور پر اسلام اور تعلیمات اسلام کو مخفی رکھنے کی کامیاب سعی فرمائی ہے“ اس کی اصلاح کی صورت یہ ہے کہ فتح المنان، موضح القرآن، فتح العزیز، ترجمان القرآن، تفسیر حسینی، خلاصۃ التفاسیر، بیان القرآن، تفسیر حقانی، ترجمہ شیخ الہند، ترجمہ مولانا عاشق الہی وغیرہ کا مطالعہ کیا جائے کہ علماء نے کس طرح قرآن پاک کو حل اور سہل کر دیا ہے۔

نیز تفسیر ابن کثیر، تفسیر مظہری، تفسیر روح المعانی کے تراجم ملاحظہ کیے جائیں کہ عربی تفاسیر کو علماء نے کس طرح اردو میں منتقل کیا ہے۔

نیز صحاح ستہ: بخاری شریف، مسلم شریف، ترمذی شریف، ابوداؤد شریف، نسائی شریف، ابن ماجہ شریف اور دیگر بے شمار کتب حدیث کی شروح و تراجم اردو میں کر کے حدیث پاک کو کس قدر سہل کر دیا ہے۔ نیز نور الایضاح، قدوری، منیہ، کنز، شرح وقایہ، ہدایہ، درمختار، فتاویٰ عالمگیری، وغیرہ کتب فقہ کو جن میں تمام زندگی کا دستور العمل کتاب و سنت سے ماخوذ موجود ہے، کس طرح اردو میں منتقل کیا ہے۔

نیز علم الفقہ، بہشتی زیور، تعلیم الاسلام، حیاۃ المسلمین، تعلیم الدین، فتاویٰ عثمانیہ، فتاویٰ اشرفیہ، فتاویٰ دارالعلوم، نماز کی کتاب وغیرہ بے شمار کتب براہ راست اردو میں بڑوں اور بچوں کے لئے کس طرح تصنیف کی گئی ہیں۔

اگر کسی شخص میں اتنی قابلیت نہ ہو کہ وہ خود ان کتابوں سے استفادہ کر کے اپنے سوائے ظن کی اصلاح کر سکے تو وہ ہمارے مدارس، مدارس عربیہ، ہمارا تعلیمی نظام، دینی مدرسے وغیرہ کا مطالعہ کرے تو معلوم ہوگا کہ علمائے کرام نے کس قدر جدوجہد سے دین کی اشاعت کی اور تعلیمات کا سلسلہ قائم کیا؟ اگر کوئی شخص ان سب کو بھی یہ کہہ کر اڑا دے کہ یہ سب افسانے ہیں تو پھر اس کو سفر کرنا چاہئے، دیوبند، سہارنپور، دہلی، جلال آباد، مراد

آباؤ، لکھنؤ، کانپور ہردوئی، اعظم گڑھ وغیرہ جا کر اپنی آنکھ سے دیکھے کہ اب بھی کتنے مدارس تدریس، تذکیر، تصنیف، تبلیغ کے ذریعے سے دینی خدمت کر رہے ہیں، یہ سب دیکھ کر شاید توفیق مساعدت کرے اور پہلا نظریہ اصلاح پذیر ہو جائے، اگر یہ خدمات سامنے ہونے کے باوجود یہ ہی نظریہ ہے جیسا کہ سائل کی عبارت ذیل سے معلوم ہوتا ہے:

”آپ حضرات جتنا بھی انکار فرمائیں مگر میں یہ ضرور عرض کروں گا کہ علماء نے

اجتماعی طور پر اسلام اور تعلیمات اسلام کو مخفی رکھنے کی کامیاب سعی فرمائی ہے۔“

کہ سائل نہ دل سے سمجھ کر، نہ کان سے سن کر، نہ آنکھ سے دیکھ کر کسی طرح بھی اپنا نظریہ بدلنے کو تیار نہیں، خواہ کتنے ہی دلائل اس کے سامنے پیش کئے جائیں مگر وہ اپنی ضد پر قائم ہے، تو پھر کون اس کی زبان پکڑ سکتا ہے، آفتاب سے زیادہ روشن حقائق کو دیکھ کر بھی اگر کوئی اللہ کا بندہ تسلیم نہ کرے اور اپنی ضد پر قائم رہے تو اس کے لئے بجز دعائے خیر کے اور کوئی راستہ نہیں، ایسی ضد کا انجام اگر اس کو اس زندگی میں نظر نہ آئے، تو ایک دوسری زندگی بھی آرہی ہے اس میں بالکل صاف نظر آجائے گا۔

کچھ ایسے نفوس بھی اس دنیا میں آباد ہیں جو خدا کی دی ہوئی نعمتوں، دل، آنکھ، کان سے کوئی صحیح کام نہیں لیتے: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بَهَا، وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بَهَا، وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بَهَا﴾ (۱)۔

دوسرا نظریہ: ”مولانا عبدالحی فرنگی محلی نے اس عربیت کی تحم ریزی فرمائی۔“ اس کی اصلاح کے لئے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مصنفی شرح مؤطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی ”کتاب الجمعة“ ملاحظہ فرمائیں، وہ لکھتے ہیں:

”چوں خطب آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جرا ملاحظہ کردیم، تنقیح آن وجود چند چیز است۔“ اور پھر چند چیزوں کی تشریح کرتے ہوئے نمبر: ۷ پر بیان کیا ہے: ”و عربی بودن خطبہ۔“ پھر آگے تفصیل میں لکھا ہے: ”و عربی بودن نیز بجهت عدلی مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیارے از اقالیم مخاطبان عجمی

بودند الخ“ (۱)۔

جب کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء رضی اللہ عنہم اور تمام روئے زمین کے مسلمانوں کا عمل شرقاً و غرباً یہی ہے (۲) کہ خطبہ عربی میں ہو تو اس کو مولانا عبدالحی کی تخم ریزی کہنا سراسر غلط اور بے بنیاد ہے۔

الفاظ قرآنیہ کی تلاوت پر فہم اور بلا فہم ثواب کا برابر ہونا، یہ کس کی تخم ریزی ہے، اس پر بھی روشنی ڈال دیتے تو بہتر ہوتا۔ کیا نماز کے متعلق بھی رائے عالی یہی ہے کہ مادری زبان میں پڑھی جائے (۳)؟

(۱) (مصفی شرح مؤطا، کتاب الصلوٰۃ، باب التشدید علی من ترک الجمعة من غیر عذر، ص: ۱۵۴، مکتبہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسنها ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية ومع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية، ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أدنى درجات الصلاة“۔ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس : ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه قد خطبوا دائماً بالعربية ولم ينقل عن أحد منهم أنهم خطبوا خطبة ولو خطبة غير الجمعة بغير العربية“۔ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس في أداء الأذكار بلسان الفارس : ۴/۴۴، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم، فيكون مكروهاً تحريماً“۔ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، کتاب للصلوة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۲۰۰/۱، سعيد)

(۳) ”وليت شعري! ماذا يقول القائل في القرآن الذي هو عربي، فإنه لا شبهة في أن نزوله للتدبر والتذكر وفهم معناه للعمل بمراده، وهذا للعجم مشكل أى إشكال، فيجوز أن يقرأ عليهم القرآن بالفارسية أو يكتب لهم بالفارسية ليزول عنهم الإشكال، كلا والله! بل هم مكلفون بتحصيل ما به يتيسر لهم فهمه ويحصل لهم علمه، وقس عليه الكلام في الأخبار النبوية وسائر أمور الشريعة الواردة بالعربية“۔ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس في أداء الأذكار بلسان =

علم اور عدم علم میں نمایاں فرق بتلایا گیا ہے، بالکل صحیح ہے اسی لئے مدارس قائم کئے گئے، کتابیں تصنیف کی گئیں اور جن کو طلب و توفیق ہوتی ہے وہ حاصل بھی کرتے ہیں اور جن کو علم سے عناد ہے یا جہل مرکب میں گرفتار ہیں وہ محروم رہتے ہیں جن کے نمونوں کا بکثرت مشاہدہ ہوتا رہتا ہے۔

خطبہ جمعہ پر عربی کا ملمع کس نے چڑھا دیا، کیا اصل خطبہ اردو زبان میں تھا جس پر ہندی علماء نے عربی کا ملمع چڑھا دیا، یا اگر مصنف ہی دیکھ لیں تو بات واضح ہو جائے۔

صاف گوئی کی معافی چاہنے کے متعلق عرض ہے کہ اگر یہ حق ہے تو کیا حق گوئی سے معافی طلب کرتے ہیں؟ اگر یہ باطل ہے تو اس سے توبہ اور پختہ عہد کر لیجئے کہ آئندہ ایسا نہ کروں گا، بالکل معاف ہے۔ جو شخص عربی پر قادر نہ ہو اس کو عربی پر کسی نے مجبور نہیں کیا، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے جس قول کی آڑ لے کر آپ زور و شور سے استدلال کر رہے ہیں کاش اس کی حیثیت کو بھی ملاحظہ فرما لیتے، شامی: ۱/۱۱۱ (۱) عنایہ: ۱/۲۰۱ (۲) طحطاوی، ص: ۲۱۷ (۳) میں اس سے رجوع نقل کیا ہے، آپ خود ہی انصاف کریں کہ جس قول کو امام اعظم خود ہی ناپسند فرمائیں بلکہ اس سے رجوع کر لیں تو اس کے متعلق یہ اعتراض کہ ”ہمارے ہندی علماء نے شاید ناپسند فرمایا ہے۔“ کہاں تک بر محل ہے، اگر کسی کو رجوع سے انکار ہو اور اسی قول پر استدلال پر اصرار ہو تو پھر امام اعظم رحمہ اللہ

= الفارس : ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) ”قید القراءة بالعجز؛ لأن الأصح رجوعه إلى قولهما، وعليه الفتوى، قلت : وجعل العيني الشروع كالقراءة الخ.“ (الدرالمختار) . ”(قوله : كالقراءة) : أي في اشتراط العجز فيه أيضاً، وفي أن الإمام رجع بذلك إلى قولهما؛ لأن العجز عندهما شرط في جميع أذكار الصلاة.“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة : ۱/۴۸۳، سعيد)

(۲) ”(ويروى رجوعه) روى أبو بكر الرازي أن أبا حنيفة رجع إلى قولهما (وعليه الاعتماد) لتنزله منزلة الإجماع.“ (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۱/۲۸۶، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۳) ”(و) يصح الشروع أيضاً (بالفارسية) وغيرها من الألسنة إن عجز عن العربية، وإن قدر لا يصح شروعه بالفارسية ونحوها (ولا قراءة بها في الأصح) في قول الإمام الأعظم موافقة لهما.“ (حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في كيفية ترتيب أفعال الصلاة، ص: ۲۸۰، قديمی)

تعالیٰ کے اس قول کی تشریح بھی دیکھ لی جائے، وہ فرماتے ہیں کہ: ”نفس خطبہ ایک مرتبہ لفظ ”سبحان اللہ“ یا لفظ ”الحمد للہ“ یا لفظ ”لا إله إلا اللہ“ کہنے سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور اس پر اکتفاء کرنے میں جو کراہت ہے وہ تنزیہی ہے:

”و كفت تحميدة، أو تهليله، أو تسبيحه للخطبة المفروضة مع الكراهة اهـ“.

در مختار۔ قال الشامي: ”ظاهر القهستاني أنها تنزيهية، اهـ“۔ ص: ۵۴۳ (۱)۔

آپ بتائیے کہ جو شخص ساری جہالت دور کرنے کا ذریعہ صرف خطبہ جمعہ کو قرار دے اور کہے کہ نہ کسی مدرسہ میں جاؤں گا، نہ کوئی کتاب پڑھوں گا، نہ تبلیغی جماعت کے ساتھ شرکت کروں گا، نہ وعظ سنوں گا بلکہ امام اعظم کے حکیمانہ قول پر عمل کرتے ہوئے خطبہ میں سارا دین سیکھوں گا، تو کس قدر جہالت میں گرفتار ہے (۲)، ہفتہ بھر میں ایک مرتبہ لفظ ”سبحان اللہ“ عربی نہ سہی، اس کا ترجمہ اردو میں سن کر وہ کتنا دین حاصل کر لے گا۔ صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک خطبہ کی مقدار اس سے کچھ زیادہ ہے یعنی تشہد کے برابر ”وقال: لا بد من

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۴۸، سعید)

”و كفت تحميدة أو تهليله أو تسبيحه): أي وكفى في الخطبة المفروضة مطلق ذكر الله تعالى على وجه القصد عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لإطلاقه في الآية الشريفة، وقال: الشرط أن يأتي بكلام يسمى خطبة في العرف، وأقله قدر التشهد إلى عبده ورسوله الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۶۱، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، بيان خطبة الجمعة: ۱/۵۹۰، رشیدیہ)

(۲) ”والحل في هذا المقام وبه يتم الإلزام أنه كما وضعت الخطبة للتعليم وأمر الخطباء والعلماء بالفهم كذلك أمر الجاهلون بطلب العلم حيث قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”طلب العلم فريضة على كل مسلم“..... ولما كانت أكثر شريعتنا بالعربية، يلزم على الناس أن يتعلموا اللسان العربي بقدر الحاجة ما ترفع به الحاجة، فإن ما لا يتم الواجب إلا به واجب..... فإذا لم يفهم الحاضرون الخطبة العربية، فالإزام عدم الفهم عائد إليهم لا إلى الخطباء ولا يلزم للخطباء أن يغيروا اللسان العربي ويخطبوا بلسان يفهمه الجهلاء“۔ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفايس في أداء الأذكار بلسان الفارس: ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

ذکر طویل، وأقله قدر التشهد الواجب، اھ۔ در مختار: ۱/۴۳۵ (۱) اس سے وہ آٹھویں روز کتنا دین سیکھ سکتا ہے؟

رسل اور کتب سماویہ کیلئے عربیت لازم نہیں یہ صحیح ہے، لیکن آپ کو جس رسول اور کتاب کا پابند بنایا، نجات کو اس میں منحصر کر دیا گیا ہے وہ تو رسول بھی عربی ہے اور کتاب بھی عربی ہے: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ (۲) ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ (۳)۔ تبیین کے لئے تراجم و تفاسیر بے شمار ہیں، اس سے کسی کو انکار نہیں، لیکن قرآن پاک کی عربیت کو ختم کر کے صرف دوسری زبان میں خواہ وہ اردوئے بسین ہی کیوں نہ ہو کلیۃً لکھنا اور پڑھنا ہرگز جائز نہیں نہ نماز میں نہ بغیر نماز کے، فتح القدیر: ۱/۲۰۱، میں ہے: ”إن المعتاد القراءة بالفارسية، أو أراد أن يكتب مصحفها يمنع“ (۴)، وکذا فی الشامی: ۱/۳۲۷ (۵)۔ اتقان میں لکھا ہے کہ یہ اجماعی مسئلہ ہے اس پر ائمہ اربعہ: ابوحنیفہ، امام مالک، شافعی، احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا اتفاق ہے (۶)۔

اب بتایا جائے کہ وہ کونسی برہان ہے جس کی بناء پر حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ اور تمام امت مسلمہ کے پونے چودہ سو سال کے عمل متواتر و متواتر کو ترک کر کے خطبہ جمعہ سے عربیت کو ختم کر دیا جائے (۷) اور خطیب صاحب منبر پر چڑھ کر اردو

(۱) (الدر المختار، باب الجمعة: ۱۴۸/۲، سعید)

(۲) (سورة يوسف: ۲/۱۲)

(۳) (سورة الأعراف: ۱۵۸/۹)

(۴) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲۸۶/۱، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۵) (رد المحتار نقله عن الفتح، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: ۳۸۶/۱، سعید)

(۶) ”وقال أشهب: سئل مالک: هل يكتب المصحف على ما أحدثه الناس عن الهجاء؟ فقال: لا، إلا على الكتابة الأولى. رواه الدانی فی المقنع. ثم قال: ولا مخالف له من علماء الأمة.“ (الأتقان فی علوم القرآن للإمام جلال الدین السيوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، النوع السادس والسبعون فی مرسوم الخط وآداب كتابته، فصل: ۳۲۸/۱، ۳۲۹، ذوی القربی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (جواهر الفقہ، تالیف حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالہ: کیا قرآن مجید کا صرف ترجمہ شائع کیا جاسکتا ہے: ۱/۹۵، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۷) (راجع، ص: ۲۲۱، رقم الحاشیة: ۲)

میں فرمایا کریں کہ ”خدا پاک ہے“ یا ہندی میں کہدیا کریں ”پریشور نردھار ہے“ (۱) اس سے کوئی جہالت ختم ہو جائے گی اور سامعین کس قدر دین سیکھ لیں گے، سامعین کا عربی خطبہ کے مطالب سے محروم رہنا یا خود خطیب صاحب کا کورار ہنا یہ خود ان کی کوتاہی کا نتیجہ ہے، اسلام پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں (۲)۔ یہ بھی ممکن ہے کہ خطبہ سے پہلے یا جمعہ کے بعد وعظ کہدیا جایا کرے۔ جس میں دین کے ضروری عقائد و احکام بیان کر دیا جایا کریں اور خطبہ میں جو کچھ پڑھا اور سنایا جاتا ہے اس کا مطلب بھی بتا دیا جایا کرے اس کی کہیں ممانعت نہیں (خطبوں کا ترجمہ بھی اردو میں کر دیا گیا ہے) (۳)۔

(۱) ”پریشور: خدائے تعالیٰ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۹۱، نور اللغات: ۸۲۹/۲)

”نرد:“ ایک بازی جسے تختہ نرد بھی کہتے ہیں۔ ۲۔ چوسر کی گوٹ۔ ۳۔ شطرنج کا مہرہ۔“ (فیروز اللغات، ص:

۱۳۵۶) (نور اللغات: ۱۵۰۰/۳)

”ہار: مرکبات میں بطور لاحقہ مستعمل ہے بمعنی: والا، صاحب، مالک سونے والا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۴۲۸)

(۲) ”فیذا لم يفهم الحاضرون الخطبة، العربية فالزام عدم الفهم عائد إليهم لا إلى الخطباء، ولا يلزم

للخطباء أن يغيروا اللسان العربي ويخطبوا بلسان يفهمه الجهلاء“۔ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه

الله تعالى، رسالة آكام النفائس في أداء الأذكار بلسان الفارس: ۴/۳، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) ”وأخرج ابن عساكر عن حميد بن عبد الرحمن أن تميم الداري رضى الله تعالى عنه استأذن

عمر رضى الله تعالى عنه في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن في يوم واحد، فلما أكثر عليه،

قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر. قال عمر رضى الله

تعالى عنه: ذلك الذبح، ثم قال: عطف قبل أن أخرج في الجمعة، فكان يفعل ذلك يوماً واحداً في

الجمعة“۔ (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصاص والوعاظ، ص: ۲۰، نور

محمد اصح المطابع)

تنبیه: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحديث في مقدمة الموضوعات الكبرى، لكنه

ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم جواز بيان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها، بل

الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز. انظر (الموضوعات

الكبرى، مقدمة، فصل ولما كان أكثر القصاص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع) (شاهوانی)

(و کذا فی الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب، إن الدين النصيحة ۵۴/۱، قدیمی)

زبان عربی کو ہر زبان پر فوقیت و شرف حاصل ہے، اس کا مدار حکومت پر نہیں بلکہ جس کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے محبت ہوگی اس کو اس زبان سے بھی محبت ہوگی، فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس سے متعلق روایات جمع کی ہیں (۱)۔ جن لوگوں کو ذات اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قوی تعلق ہے اور اتباع سنت کو اپنے لئے سرمایہ سعادت تصور کرتے ہیں وہ بغیر حکومت کے بھی اس زبان کو ترجیح دیتے ہیں، اگر حکومت حاصل نہ ہو تو کیا ذات اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی اتباع اور آپ کی زبان مبارک کی تعلیم و تعلم کو بھی ختم کر دیا جائے، البتہ جن کے نزدیک حکومت کی حیثیت یہ ہو کہ حکومت کے بغیر کسی نظریہ و ضابطہ کو پیش کرنا یا اس کا معتقد ہونا محض بے معنی ہے تو وہ اپنے معتقدات و ضوابط کو بغیر حکومت کے بے معنی سمجھتے رہیں اور جب تک محکومیت کی ذلت کو ختم نہ کر دیں، نہ کوئی ضابطہ پیش کریں نہ کوئی عقیدہ دل میں جمائیں۔

قرآن پاک کی کوئی آیت آپ نے ایسی پیش نہیں کی جس سے خطبہ کا اردو میں ہونا ثابت ہو، نہ ایسی حدیث پیش کی، نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ کا عمل پیش کیا، فقہائے کرام کی جو تصریحات پیش کی ہیں ان کا حال میں تفصیل سے عرض کر چکا، ان سے آپ کا مقصد ہرگز پورا نہیں ہوتا۔ ”کلموا الناس علی قدر عقولہم“ (۲) یہ کیا چیز ہے، یہ قرآن پاک کی آیت تو یقیناً نہیں، اس کو حدیث کہیں گے یا فقہاء کا کلام، جب آپ اس کی تشخیص فرمائیں گے تو اس کے متعلق بھی عرض کر دیا جائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ کانپور۔

(۱) قال الفقیہ السمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”إن لسان العربیة لها فضلٌ علی سائر الألسنة، فمن تعلمها أو علم غیره فهو ماجور؛ لأن الله تعالیٰ أنزل القرآن بلغة العرب فمن تعلمها، فإنه يفهم بها ظاهر القرآن و معانی الأخبار، وقد روى ابن أبی بردة عن أبی بريدة عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: کلام أهل الجنة بالعربیة و روى عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: من تعلم الفارسیة فقد خب، ومن خب فقد ذهب مروته. یعنی لو اقتصر علی لسان الفارسیة و لم يتعلم العربیة، فإنه عجمی. وقال الزهری: کلام أهل الجنة العربیة، و روى عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: علیکم بالتفهم بالعربیة الخ“. (بستان العارفین للفقہ ابی الیث السمرقندی، باب تفضیل لسان العربیة علی غیرها، ص: ۶۸، مطبع فاروقی دہلی)

(۲) (لم أجده)

جواب پر چند اعتراضات

حضرت اقدس مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذکورہ بالا جواب کے بعد سائل کا مندرجہ ذیل چند اعتراضات پر مشتمل خط آیا، سوال مع جواب ملاحظہ فرمائیں۔

نحمد اللہ ونستعين بالله

محترم مولانا مدظلہ! سلام مستنون

سوال [۳۷۸۱]: اتفاقاً نظر رسالہ ”نظام“ پر آپ کے اس مضمون پر احقر العباد کی پڑ گئی جس کو جناب والا نے بجواب خط تحریر فرمایا تھا، میں نے پڑھا، معلوم ہوا کہ رجوع کے مسئلہ میں جو مفصل بحث شامی در مختار کے اندر کی گئی ہے اس پر آپ کی نگاہ نہیں پڑی، ورنہ آپ یہ نہ تحریر فرماتے کہ مسئلہ ہذا میں امام صاحب نے رجوع فرمالیا ہے، در مختار میں یہ عبارت ملاحظہ فرمائیجئے:

”اعلم أيها الواقف على هذا الكلام أن رجوع الإمام إنما ثبت في القراءة بالفارسية فقط، ولم يثبت رجوعه في تكبيرة الافتتاح، بل هي كغيرها من أذكار الصلاة على الخلاف، كما حرره شارح المجمع، وكتب الأصول وعامة الكتب المعتمدة، الخ“ (۱)۔

اس سے پہلے در مختار کی یہ عبارت بھی دیکھ لیجئے:

”و شرطاً عجزه، وعلى هذا الخلاف الخطبة وجميع أذكار الصلوة وأما ذكره، فقوله: (أو أمن أولبى أو سلم أو سمى عند ذبح) وشهد عند حاكم أورده سلاماً، ولم أر لو شمت عاطساً (أو قرأها عاجزاً) فجائز إجماعاً، قيد القراءة بالعجز؛ لأن الأصح رجوعه إلى قولهما، وعليه الفتوى، وجعل يعنى الشروع كالقراءة لا سلف له فيه ولا سند له يقويه“ (۲)۔

(۱) قد تبعت خمس نسخ: إحداها نسخة قديمة مطبوعة لدار إحياء التراث العربى، والثانية: أيضاً لدار الإحياء، والثالثة لدار المعرفة، والرابعة لدار النفائس بالرياض، والخامسة لمحمد سعيد بباكستان التى هى بين أيدينا، فلم أجد هذه العبارة فى الدر ولا فى الرد فى أحد من النسخ المذكورة، بل العبارة المرقومة هى مأخوذة من تعليقات علاؤ الدين التى هى بحواشى تلك النسخ كلها تحت قول رد المحتار: ”وفى أن الإمام“۔ (التعليق على الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۴۸۳/۱، سعيد)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلاة: ۴۸۳/۱، سعيد)

اس عبارت کو بغور آخر تک ملاحظہ فرما کر رائے عالی قائم فرمائیے، میرا مشورہ یہ ہے کہ اس بحث، کوشامی میں ضرور ملاحظہ فرمائیے۔ اسکے بعد آیات قرآنیہ کے متعلق بھی کچھ عرض کر رہا ہوں، اس کو نظر غائر سے ملاحظہ فرمائیے۔

۲..... ایک جگہ قاعدہ کلیہ کے طور پر فرمایا گیا ہے: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ (۱) قوم کی زبان ہی معیار ہے ارسالِ رسل کے لئے، مطلب یہ ہوا کہ رسول اور امت دونوں کو ہم زبان ہونا لازم ہے: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا﴾ (۲) اس میں بھی اسی کو ملحوظ فرمایا گیا ہے، پھر کیوں خطبہ کو اصولِ بالا کے ماتحت قوم اور مخاطبین کی زبان کے موافق ہونا ضروری نہیں ہے؟ قرآن مجید عربی زبان میں کیوں نازل فرمایا گیا ہے، اسکی توجیہ: ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (۳) ”أُمِّي الْأُمَّةُ الْعَرَبِيَّةُ“ سے فرمائی گئی ہے، ان ہی اشاروں کا نتیجہ تھا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے عربیت کو کسی جگہ بھی ضروری نہیں فرمایا ہے مگر قرآن فی الصلوٰۃ میں۔ یہ بات کہ امام صاحب نے رجوع فرمالیا تھا اس کو میں نے مفصل طور پر اوپر لکھ دیا ہے۔

۳..... یہ دلیل کوئی وزن نہیں رکھتی کہ صحابہ کرام نے بلادِ عجم میں عربی میں خطبہ دیا، آج ہندی پرست اپنی اکثریت کے گھمنڈ میں کس طرح دیگر اقوام و ملل پر ہندی کو لازم کر رہے ہیں، پھر اگر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عربی کو عجم میں اپنایا کیے تو کیا بُرا ہوا؟ اچھا ہی ہوا، اس کا نتیجہ آپ کے سامنے ہے: مصر عربی ملک بن گیا، عراق بھی، ایران میں بھی عربی کا رواج ہو گیا تھا۔

۴..... مگر آج ایمان باللہ سے اعراض کرتے ہوئے ہم محض خطبہ کی زبان سے عربی کی ترویج کا خواب کیوں دیکھ رہے ہیں۔ مولانا! اقل مقدار خطبہ کی التحیات ہے ورنہ: ”لَا بَدَّ مِنْ ذِكْرِ طَوِيلٍ“ اصل ہے، خطبہ کے لئے یہ ذکرِ طویل نصیحت کے لئے شی وافر ہے، پھر ایک کلمہ حق بھی خلوص نیت کی شرط سے تریاق کا کام انجام دے سکتا ہے بقدر التحیات تو بہت زیادہ ہے ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ (۴)۔

(۱) (سورة إبراهيم: ۴/۱۳)

(۲) (سورة حم السجدة: ۴۴/۲۴)

(۳) (سورة حم السجدة: ۴/۲۴)

(۴) (سورة الحشر: ۲/۲۸)

اب ایک بات پر آپ اعتراض فرما رہے ہیں کہ میں نے آپ سے معافی کیوں طلب کی؟ سچ کہہ کر میں نے معافی نہیں طلب کی تھی بلکہ نزاکت طبع پر اگر کوئی بات گراں گزری ہو (کیونکہ پڑی ہوئی عادتِ مستمرہ کے خلاف بات پیش کر رہا ہوں) اس لئے گرائی اگر کچھ ہویدا ہوئی ہو، تو اس سے میں نے عفو کی مانگ مانگی تھی نہ کہ حق کی بات کہنے سے۔

۵..... خطبہ سننے والوں کی اکثریت جاہل محض ہوتی ہے ان کو بھی تو آپ آٹھویں دن کچھ موقعہ نصیحت گری کا دیں گے۔

۶..... اس شعارِ اسلامی کو خدا رانہ اٹھائیے: ”أَمَّا لِسَانُكَ فَكَانَ يَحْصُلُ مِنْهُ ذِكْرُ اللَّهِ أَوْ يَحْصُلُ“۔ پھر آپ ذکر اللہ کے لئے کسی زبان کو کیوں مخصوص کر رہے ہیں؟ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بموقع فتوحات کسی دوسری زبان کے استعمال سے مجبور بھی تھے، اور سیاست کا تقاضا بھی یہی تھا کہ عربی کو ترجیح دی جاتی، ورنہ عام حالات میں سامعین کی زبان کا ہمیشہ خیال رکھا گیا ہے، خطبہ ہمہ گیر نصیحت کا حامل رہا ہے اور سو فیصد عرب کے سامنے عربی ہی میں خطبہ دیا جاتا تھا، تاریخ کے اوراق اس کے شاہد ہیں، پھر ہند نے کیا قصور کیا ہے کہ وہاں غیر مفہوم زبان استعمال ہو۔

”كَلِمَاتُ النَّاسِ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ“ (۱) میری زبان پر جاری ہے، کہیں اس کو میں نے پڑھا ہے، مگر کہاں، حوالہ صحیح نہیں پیش کر سکتا، غالباً یہ امام غزالی کی کتاب احیاء العلوم میں ہوا چھا، اس سے استشہاد فی الحال ملتوی رکھتا ہوں۔

۷..... نوٹ: کیا ”نظام“ کے صفحات میں ان معروضات کو جگہ ملے گی؟ آپ کے شافی جواب کی توقع رکھوں گا، اگر فی الحال نظام میں نہ طبع ہو تو پھر بذریعہ ڈاک جواب مرحمت فرمائیے بے رنگ بھیج دیجئے انشاء اللہ میں وصول کر لوں گا۔ آپ کا ادنیٰ خادم: محمد سلیم ازبنکی ضلع بارہ بنکی۔

الجواب:

مکرم محترم زیدت مکارمکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

گرامی نامہ صادر ہوا، میں سفر میں تھا، واپسی پر ملا، جواباً گزارش ہے کہ:

۱..... شامی کی یہ بحث اس سے پیشتر بھی متعدد مرتبہ دیکھ چکا تھا اور دیکھنے کی نوبت آتی رہتی ہے، اب آپ کی دعوت پر پھر دیکھی جو کچھ احقر نے تحریر کیا خود شامی کو بھی فی الجملہ اس کا اعتراف ہے، حافظ بدر شارح بخاری شریف شارح ہدایہ و شارح کنز نے اس کو بسط سے لکھا ہے (۱)۔ ابوالاخلاص حسن شرنبلالی بھی حافظ بدر رحمہ اللہ تعالیٰ کے دوش بدوش ہیں (۲)۔ خود صاحب درمختار علامہ حصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح منشی اور خزان الاسرار شرح تنویر میں وہی لکھا ہے جو کہ حافظ بدر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے (۳)، لیکن ان کو یہاں حافظ عینی کے ساتھ اتفاق نہیں، چنانچہ لکھتے ہیں:

”وجعل العینی الشروع كالقراءة، لاسلف له فيه، ولا سند له يقويه، بل جعله في التاترخانية كالتلبية يجوز اتفاقاً، فظاهره كالمتمن رجوعهما إليه لا هو إليهما، فاحفظ، فقد اشتبہ على كثير من القاصرين حتى الشرنبلالية في كل كتبه، فتنبه“.

اس پر شامی لکھتے ہیں: ”(قوله: رجوعهما إليه الخ): أي أنهما رجعا إلى قوله بصحة

(۱) ”وأما الشروع بالفارسية أو القراءة بها فهو جائز عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى مطلقاً، وقالوا: لا يجوز إلا عند العجز، وبه قالت الثلاثة، وعليه الفتوى. وصح رجوع أبي حنيفة رحمه الله تعالى إلى قولهما“.(رمز الحقائق شرح العینی علی الكنز، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الصلاة: ۳۲/۱، إدارة القرآن کراچی)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (البنایة فی شرح الهدایة للعینی، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۰۱، ۲۰۶، رشیدیہ)

(۲) ”ویصح الشروع أيضاً (بالفارسية) وغيرها من الألسنة إن عجز عن العربية، وإن قدر لا یصح شروعه بالفارسية ونحوها (ولا قراءة بها فی الأصح) فی قول الإمام الأعظم موافقةً لهما؛ لأن القرآن اسمٌ للنظم والمعنى جميعاً الخ“.(حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی کیفیة ترتیب أفعال الصلاة، ص: ۲۸۰، قدیمی)

(۳) ”أو کبر بالفارسية صح) فی الكل (وکذا لو قرأ بها)، وهذا إذا کبر وقرأ بالفارسية (عاجزاً عن العربية) بأن کان لا یحسن العربية بشرط أن لا یخل بالمعنى، وهذا قولهما، وبه قالت الثلاثة، وإليه صح رجوع الإمام، وعليه الفتوى، قاله العینی وغيره“.(الدرالمنتقى فی شرح الملتقى للحصکفی، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الشروع: ۱/۱۳۰، غفاریہ گوئٹہ)

الشروع بالفارسیۃ بلا عجز کما رجع هو إلى قولهما بعدم الصحة فی القراءة فقط لا فی الشروع أيضاً کما توهم العینی اهـ۔

یہاں تک تو شارح کے مطلب کی توضیح تھی، مگر شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کو خود شارح سے اتفاق نہیں اس لئے لکھتے ہیں: ”لکن قولهما: رجعا إلى قوله فی الشروع، لم ينقله أحد، وإنما المنقول حکایتہ الخلاف، وأما عبارة المتن فهي مبنية على قول الإمام، فالحاصل أن ما أورده على العینی فی دعوى رجوعه إلى قولهما یرد علیه فی دعواه رجوعهما إلى قوله“۔

پھر آگے چل کر ”(قوله حتى الشربلالية)“ کے تحت لکھا ہے: ”اعلم أن الشارح نفسه خفی علیہ ذلك، فتبع العینی فی شرحه على الملتقى وفي الخزائن، بل خفی أيضاً على البرهان الطرابلسی فی متنه مواهب الرحمن حيث قال: والأصح رجوعه إليهما فی عدم جواز الشروع والقراءة بالفارسیۃ لغير العاجز عن العربیۃ“ (۱)۔

اب غور کیجئے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک کیا ہے؟ جن کتب کا احقر نے حوالہ دیا، غالباً وہ بھی جناب نے ملاحظہ نہیں کیں ورنہ شاید عدم رجوع امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ پر اتنا اصرار نہ ہوتا۔ احقر چونکہ یہ بحث باب الأذان، تألیف الصلوٰۃ، جمعہ وغیرہ میں مفصل دیکھ چکا تھا اور اس کے سب گوشے سامنے تھے اور جانتا تھا کہ بعض اذہان اس رجوع کو تسلیم نہیں کریں گے، اس لئے اصل سوال کے جواب کو رجوع کی جہت پر منحصر نہیں کیا بلکہ آگے دیا تھا کہ اگر کسی کو رجوع سے انکار ہو اور اسی قول سے استدلال پر اصرار ہو تو پھر امام اعظم کے اس قول کی تشریح بھی دیکھ لیجائے۔ لہذا اس کے بعد عدم رجوع کے مسئلہ پر بحث کرنا بھی چنداں سودمند نہیں۔

۲..... آیت: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ (۲) آپ نے قوم کی تفسیر ”امت“ سے کر کے رسول اور امت کے ہم زبان ہونے کا قاعدہ کلیہ استنباط فرمایا ہے، یہی قاعدہ کلیہ عیسائیوں اور یہودیوں نے سمجھ کر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کو اہل عرب کے ساتھ مخصوص کر دیا کہ جس کی زبان عربی نہیں حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لانا اس کے ذمہ ضروری نہیں، علمائے اسلام نے اس

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلاة: ۱/۳۸۴، ۳۸۵، سعید)

(۲) (سورة إبراهيم: ۴)

قاعدہ کلیہ کی تردید کی ہے اور بتایا ہے کہ ”امت“ اور چیز ہے اور ”قوم“ اور چیز ہے (۱)، پہلے پیغمبر اپنی قوم کی طرف مبعوث ہوتے تھے، جیسا کہ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ (۲) وغیرہ میں مذکور ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت عام ہے، آپ کی امت انسان بھی ہیں جنات بھی ہیں اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ جنات آپ کی قوم نہیں۔ آپ کی بعثت اسود و احمر سب کی طرف ہے (۳) امریکہ، لندن، جرمن، ہند، چین،

(۱) قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ الآية. (سورة الأعراف: ۹/۱۵۸)
قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت هذه الآية: ”لما حكي ما في الكتابين من نعوتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و شرف من يتبعه علی ما عرفت، أمر علیہ السلام بأن یصدع بمافیہ تبکیت للیہود الذین حرّموا اتباعہ، وتنبیة لسائر الناس علی افتراء من زعم منهم أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرسل إلی العرب خاصة. وقيل: إنه أمر له صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ببيان أن سعادة الدارين المشار إليهما فيما تقدم غير مختصة بمن اتبعه من أهل الكتابين بل شاملة لكل من يتبعه كائناً من كان، و ذلك ببيان عموم رسالته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و هی عامة للثقلین كما نطقت به النصوص حتی صرحوا بكفر منكر، وما هنا لا یأبى ذلك، والمفهوم فیہ غیر معتبر عند القائل به لفقد شرطه و هو ظاهر.“
(روح المعانی: ۸۲/۹، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) (سورة نوح: ۱/۲۹)

”قال رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي و كان النبی یبعث إلی قومه خاصة وبعثت إلی الناس كافة، وأعطيت الشفاعة.“ (صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جعلت لی الأرض مسجداً و طهوراً“: ۶۲/۱، قدیمی کراچی)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا، وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة السبا: ۲۸/۲۲)

قال ابن كثير تحت هذه الآية: ”یعنی إلی الناس عامة، وقال قتادة رحمہ اللہ تعالیٰ: فی هذه الآية أرسل الله تعالیٰ محمداً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إلی العرب والعجم أن رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”بعثت إلی الأسود والأحمر.“ قال مجاهد رحمہ اللہ تعالیٰ: یعنی الجن والإنس. وقال غیرہ: یعنی العرب والعجم، والكل صحیح.“ (تفسير ابن كثير: ۵۳۸/۳، ۵۳۹، سهيل اكيثمى لاهور) =

ترک سب آپ کی امت ہیں، مگر آپ کی قوم نہیں۔ اگر رسول اور امت کا ہم زبان ہونا ضروری ہوتا تو وحی بھی ہر زبان میں آتی، پھر کسی ترجمان کی ضرورت نہیں تھی، جن بادشاہوں کے نام تبلیغی خطوط بھیجے ہیں وہ صرف عربی زبان میں نہ بھیجتے بلکہ خود ان کی زبان میں بھیجتے۔

یہودیوں اور عیسائیوں کو اسی قاعدہ کلیہ کی آڑ لے کر بہت کچھ فتنہ پردازی کا موقع ملا اور بے شمار لوگوں کو یہی کہہ کر اسلام سے روکا کہ اگر تم حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت ہوتے اور وہ تمہارے رسول ہوتے اور تمہارے ذمہ ان کی اطاعت لازم ہوتی تو وہ تمہارے ہم زبان ہوتے اور تمہاری زبان میں ان پر وحی آتی، مگر جب کہ ایسا نہیں تو وہ تمہارے رسول نہیں بلکہ ان کی رسالت صرف عرب کے لئے ہے۔ آپ اپنے قاعدہ کلیہ کو نظر غائر سے دیکھیں کہ اس کی زد کہاں پڑتی ہے اور یہ کس قدر فتنے اپنے اندر لئے ہوئے ہے، پھر اس پر مسئلہ خطبہ کا متفرع کرنا بالکل بدیہی البطلان ہے۔

۳..... صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بلادِ عجم میں بھی عربی میں خطبہ دیا ہے اس کو محدث ہند شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے دلیل میں پیش کیا ہے اور نہ صرف صحابہ کرام بلکہ اپنے زمانہ تک ایک ہزار سال سے زیادہ مدت تک کا عمل متواتر قرار دیا ہے (۱)۔ آپ کو حق ہے کہ اپنے علم و فہم کی روشنی میں خلفائے راشدین، اکابر

= ”عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ”أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي: بعثت إلى الأحمر والأسود“، الحديث. (مسند أحمد، (رقم الحديث : ۲۰۸۰۷) : ۱۸۲/۶، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۱) ”چوں خطب آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جرا ملاحظہ کر دیم تنقیح آن وجود چند چیز است“ و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند الخ“۔ (مصفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۴، رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسنها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه، فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين و من تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجُمُع والأعياد وغيرها =

صحابہ، تابعین، محدثین فقہائے مجتہدین، اولیاء اللہ، صالحین کے تعامل، توارث، وتواتر کو یہ کہہ کر اڑا دیں کہ یہ دلیل کوئی وزن نہیں رکھتی اور مزید برآں یہ کہ اس سنت متوارثہ کو آپ تشبیہ دے رہے ہیں آج کے حالات کے ساتھ کہ:

”آج ہند پرست اپنی اکثریت کے گھمنڈ میں کس طرح دیگر اقوام و ملل پر ہندی

کو لازم کر رہے ہیں اسی طرح صحابہ کرام نے بھی کیا۔“

تو گویا آج ہندی پرست طبقہ کو آپ عربیت ختم کرنے اور ہندی لازم کرنے کا زبردست ہتھیار صحابہ کرام کی سنت متوارثہ سے استنباط کر کے عنایت فرما رہے ہیں، حالانکہ صحابہ کرام کے نفوس مقدسہ اس گھمنڈ سے بالاتر تھے، ان کے پیش نظر ہر گز ہر گز وہ عصبيت نہیں تھی جن کا آج دنیا میں پرچار ہے، انہوں نے اقوام مفتوحہ کی جس قدر حفاظت فرمائی، ان کو پروان چڑھایا، ان کو ذہنی، علمی، اخلاقی، معاشی، صنعتی، بین الاقوامی، ہر نوع کی ترقی دی، ان کے کمالات کی تکمیل کی، ان کو انسانیت کے بلند مقام پر پہنچایا، آج دنیا میں کوئی قوم اس کا خواب بھی نہیں دیکھ رہی ہے، آپ کی اس تشبیہ سے ان پاکیزہ نفوس کی پوزیشن کس قدر مجروح ہو جاتی ہے؟

۴..... ایمان باللہ سے اعراض کرنے کو کس نے کہا اور محض خطبہ کی زبان پر عربی کی ترویج کو کس نے منحصر کیا ہے؟ ایمان باللہ کی تکمیل کیلئے تدریس، تذکیر، تلقین، تبلیغ کی صورتیں اختیار کی جا چکی ہیں، آج بھی دنیا میں رائج ہے اور بے شمار مخلوق خدا فیضیاب بھی ہو رہی ہے، البتہ جن کو علم سے عناد ہے یا جہل مرکب میں گرفتار ہیں وہ پہلے بھی محروم رہے اور اب بھی محروم ہیں۔

۵..... میں پہلے عرض کر چکا ہوں، آپ بتائیے کہ جو ساری جہالت دور کرنے کا ذریعہ صرف خطبہ جمعہ کو قرار دے اور کہے کہ نہ کسی مدرسے میں جاؤں گا، نہ کوئی کتاب پڑھوں گا، نہ تبلیغی جماعت کے ساتھ شرکت کروں گا، نہ وعظ سنوں گا بلکہ خطبہ میں سارا دین سیکھوں گا تو وہ کس قدر جہالت میں گرفتار ہے، ہفتہ بھر میں ایک مرتبہ لفظ ”سبحان اللہ“ عربی میں نہ سہی اس کا ترجمہ اردو میں سن کر وہ کتنا دین حاصل کرے گا، آپ نے وہیں پہنچ کر منزل کر دی کہ ”پھر ایک کلمہ سن کر خلوص نیت کی شرط کے ساتھ تریاق کا کام انجام دے سکتا ہے“،

= من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية، ومع ذلك لم يخطب لهم أحد منهم بغير العربية“۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفائس : ۴/۴، إدارة القرآن، کراچی)

سو کچھ مضائقہ نہیں، اس نظریہ کی رعایت بھی اصل جواب میں کر لی گئی تھی، شاید آپ نے طائرانہ نظر سے اس کو پڑھا تھا، نظر غائر نہیں ڈالی، اس میں یہ عبارت بھی درج ہے: ”یہ بھی ممکن ہے کہ خطبہ سے پہلے یا جمعہ کے بعد وعظ کہہ دیا جائے جس میں دین کے ضروری عقائد و احکام بیان کر دیئے جائیں اور خطبہ میں جو کچھ پڑھا اور سنایا جاتا ہے اس کا مطلب بھی بتا دیا جائے اس کی کہیں ممانعت نہیں (خطبوں کا ترجمہ بھی اردو میں کر دیا گیا ہے) (۱)۔

۶..... آپ فرماتے ہیں: ”اس شعار اسلامی کو خدا رانہ مٹائیے“۔ شعار اسلامی وہ ہے کہ جس کو حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اختیار فرمایا اور آپ کے خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین، ائمہ مجتہدین، فقہائے محدثین اولیاء اللہ، صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اختیار فرمایا اور تقریباً پونے چودہ سو سال سے شرقاً و غرباً شمالاً و جنوباً تمام امت نے اختیار کیا یعنی عربی خطبہ پڑھنا (۲) جس کو آپ مٹا رہے ہیں، لہذا اس شعار اسلامی کو خدا رانہ مٹائیے، وہ ہرگز ہرگز شعار اسلامی نہیں جس کو آپ تجویز کر رہے ہیں یعنی اردو میں خطبہ پڑھنا۔

۷..... آپ کے خط کا جواب دفتر ”نظام“ میں بھیجتا ہوں اس کی اشاعت ارباب نظام کی صوابدید پر ہے۔ والسلام۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

الخطبة بغير العربية

سوال [۳۷۸۲]: ما قولکم دام فضلکم فی خطبة العربية المترجمة فی لسان العجم هل تجوز عند الأحناف بغير کراهة أم لا؟ فإن جازت فهل جوازها بالکراهة التحريمية أو التنزيهية أو بدونها؟ بینوا طریق الحق یا أهل الحق۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

السنة المتوارثة فی خطبة الجمعة هی أن تكون بالعربية والخطبة بغير العربية سواء كانت مترجمة بالهندية أو بالفارسية أو بغيرهما لكونهما خلاف السنة بدعة مکروهة، قال

(۱) (راجع، ص: ۲۲۵، رقم الحاشية: ۳)

(۲) (راجع، ص: ۲۳۳، رقم الحاشية: ۱)

مولانا ولی اللہ المحدث الدہلوی فی المصنفی شرح المؤطا:

”لَمَّا لَاحَظْنَا خُطْبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُلَفَاءَهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَهَلُمَّ جَرَأً، فَتَجَدَّ فِيهَا وَجُودُ أَشْيَاءٍ: مِنْهُ الْحَمْدُ وَالشَّهَادَتَيْنِ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ بِالتَّقْوَى وَتِلَاوَةُ آيَةٍ وَالِدَعَاءُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلِلْمُسْلِمَاتِ وَكَوْنُ الْخُطْبَةِ عَرَبِيَّةً..... وَأَمَّا كَوْنُهَا عَرَبِيَّةً فَلَا سَتَمَرَارَ عَمَلِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ أَنْ فِي..... كَثِيرٍ مِنَ الْأَقَالِيمِ كَانَ الْمُخَاطَبُونَ أَعْجَمِينَ، اهـ“ (۱)۔

قال فی آکام النفائس: ”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسننها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين ومن تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجُمُع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية ومع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أوفى درجات الضلالة“ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنه، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۵/۵۹ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۸۳]: خطبہ جمعہ کا محض عربی زبان میں ہو یا اس کے ساتھ ترجمہ اور وعظ بھی ہو،

اگر وعظ ہو تو کیسا ہے؟

(۱) ”چوں خطبِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جرا ملاحظہ کر دیم، تنقیح آن وجود چند چیز است و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند“۔ (مصنفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغير عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفائس: ۴/۳۷، إدارة القرآن، کراچی)

۲.....خطبہ کس قدر طویل ہو؟

۳.....عام مقتدی اگر وعظ یا ترجمہ کی طوالت سے گھبرا جائیں تو خطیب کو کیا کرنا چاہئے؟

۴.....کیا خطیب کا پابند ہونا کہ ترجمہ یا وعظ ضرور کروں گا جائز ہے جب کہ مقتدی روک نہیں رہے ہوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱.....خطبہ محض عربی زبان میں ہونا لازم ہے اس کا ترجمہ کرنا یا اس کے ساتھ اور کسی زبان میں مستقل وعظ کہنا جائز نہیں، اگر اتفاقاً طور پر کوئی وقتی مسئلہ اٹھائے خطبہ میں حاضرین کو سمجھا دیا جائے تو درست ہے (۱)۔ مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مستقل رسالہ اس مضمون پر تحریر فرمایا ہے (۲)۔ مصفی شرح مؤطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے:

”چوں خطبِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کردیم، تنقیحِ آن وجود چند چیز است: حمد و شہادتین، و صلوٰۃ بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و امر بتقویٰ، و تلاوتِ قرآن پاک، و دعائے مسلمین و مسلمات، و عربی بودن خطبہ، و عربی بودن نیز بجهتِ عملِ مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لما استوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يوم الجمعة قال: ”اجلسوا“ فسمع ذلك ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فجلس على باب المسجد، فرآه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: ”تعال يا عبد اللہ بن مسعود!“ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته: ۱/۱۵۶، دار الحديث ملتان)

”قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: فیہ دلیل علی جواز التکلم علی المنبر، وعندنا کلام الخطیب فی أثناء الخطبة مکروه إذا لم یکن أمراً بالمعروف“ (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل الخ: ۲/۱۸۱، امدادیہ ملتان)

”ویکمرہ تکلمہ فیہا إلا لأمر بمعروف؛ لأنه منها“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۴۹، سعید)

”ویکمرہ للخطیب أن یتکلم فی حالة الخطبة..... إلا إذا کان کلاماً أمراً بالمعروف فلا یکمرہ“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، محظورات الخطبة: ۱/۵۹۷، رشیدیہ)

(۲) (آکام النفاث فی أداء الأذکار بلسان الفارس، مجموعة رسائل اللکنوی: ۴/۴، إدارة القرآن کراچی)

باوجود آنکہ در بسیارے از اقالیم مخاطبان عجمی بودند“ (۱)۔

۲..... طوال مفصل کی ایک سورت کے برابر یا اس سے کم، اس سے زیادہ طویل کرنا مکروہ ہے: ”ونکرہ

زیادتہما علی قدر سورة من طوال المفصل، اھ“۔ درمختار: ۱/ ۵۶۷ (۲)۔ سورۃ جرات سے سورۃ بروج تک کی سورتیں طوال مفصل ہیں۔

۳..... خطیب کی یہ ضد، سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عمل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وطریق سلف و تصریحات فقہاء کے خلاف ہے، خطیب کو اس ضد کا ترک کرنا لازم ہے، اگر وعظ کہنا ہے تو خطبہ سے پہلے وعظ کہہ دیا جائے (۳) اور خطبہ کے بعد دس منٹ سنتوں کے لئے وقفہ دے کر پھر خطبہ خاص عربی میں سنت کے موافق پڑھا جاوے، تاکہ خطیب کا مقصد بھی پورا ہو جائے اور خلاف سنت کا اشکال بھی باقی نہ رہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (مصفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة من غیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۸/۲، سعید)

”عن عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: أمرنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بإقصار الخطب“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب إقصار الخطب: ۱/ ۱۵۷، ۱۵۸، دار الحديث ملتان)

”وأما سنن الخطبة..... ومنها: أن لا يطول الخطبة؛ لأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أمر بتقصير الخطب“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، وأما سنن الخطبة: ۱/ ۵۹۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۲۵۹، رشیدیہ)

(۳) ”و أخرج ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ عن حمید بن عبد الرحمن أن تميمًا الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ استأذن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی القصص سنین، فأبى أن یأذن له فاستأذن فی یوم واحد، فلما أكثر علیہ، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ علیہم القرآن، وأمرهم بالخیر، وأنہا هم عن الشر. قال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ذلک الذبح، ثم قال: عِظْ قبل أن أخرج فی الجمعة. فكان یفعل ذلک یوماً واحداً فی الجمعة“۔ (الموضوعات الکبری، مقدمة، فصل: ولما کان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع، کراچی)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحدیث فی مقدمة الموضوعات الکبری، لکنہ لیس بموضوع بل هو من مستدلّاتہ علی عدم جواز بیان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بیانها، بل الأحسن أن یكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد علی طریق الإيجاز. انظر (الموضوعات الکبری، المقدمة، فصل: ولما کان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع) =

ایضاً

سوال [۳۷۸۴]: ہمارے شہر میں ایک رسم معتقد علیہ یہ پڑی ہوئی ہے کہ جمعہ کا خطبہ اردو میں بھی ہو، ورنہ فساد کا حق یقین ہے، ایسی حالت میں زید جو کہ مسائل سے واقف ہے اردو میں بھی خطبہ ادا کر سکتا ہے، اگر نہیں کرتا تو عموم بلوی کا اندیشہ ہے، اب سوال یہ ہے کہ زید کو کونسا راستہ اختیار کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اردو میں خطبہ مکروہ تحریمی ہے (۱) "من ابتلی ببلیتین فليختر أهونهما" (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= (و کذا فی الصحيح لمسلم، کتاب الایمان، باب، إن الدين النصيحة ۵۴/۱، قدیمی)

"قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: "وأما نصيحة عامتهم وهم من عدا ولاية الأمر، فإنّهم هم لمصالحهم في آخرتهم و دنياهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم و دنياهم..... والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه تقبل نصحه و يطاع أمره الخ". (الصحيح لمسلم مع شرحه الكامل للنووي، كتاب الایمان، باب: إن الدين النصيحة: ۵۴/۱، قدیمی)

(۱) "الخطبة الفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسناتها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين و من تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة، وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجمع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية، ومع ذلك لم يخطب أحدٌ منهم بغير العربية ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أدنى درجات الضلالة". (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفايس: ۴/۴، إدارة القرآن، کراچی)

"لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و الصحابة رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً". (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۲۰۰/۱، سعيد)

(۲) (الأشباه والنظائر، (رقم القاعدة: ۳۵): ۲۸۶/۱، إدارة القرآن کراچی)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين =

اردو میں خطبہ

سوال [۳۷۸۵]: کیا اردو میں خطبہ دینا جائز ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخاطب عربی دان تھے اور ہمارے مخاطب عربی دان نہیں اس لئے خطبہ اردو میں دے رہے ہیں۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ جمعہ عربی ہی میں ہونا متواتر و متواتر رہا ہے، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بلا وعجم کو فتح کیا وہاں بھی خطبہ عربی ہی میں دیا ہے، تمام دنیا میں یہی طریقہ چلا آیا ہے، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مؤطا امام مالک کی شرح میں ایسا ہی لکھا ہے (۱)۔ زیادہ تفصیل ”آکام النفائس“ میں ہے (۲)۔ ہندوستانی علماء کے متعدد رسائل تحقیق الخطبہ والجمعة وغیرہ اس مسئلہ پر شائع ہو چکے ہیں، ماہنامہ ”نظام“ میں بھی اس پر دو مرتبہ مفصل بحث آچکی ہے، سائل نے اردو میں خطبہ دینے کے مصالح و ضروریات پر بہت زور دیا تھا اور اس کے لئے عقلی و نقلی دلائل کی بھی تفتیش کی تھی اور عربی میں خطبہ دینے کو بیکار، غلط اور مضر بتایا تھا ان سب کا جواب رسالہ نظام میں شائع کیا جا چکا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

مذہب شافعی میں خطبہ جمعہ کا ترجمہ

سوال [۳۷۸۶]: مذہب الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نرجو منکم جواباً فی کتب الفقہ من

= الأمرین إلا اختار ایسروہما مالہم یکن فیہ مائتہ۔ (مسند احمد (رقم الحدیث: ۲۵۲۲۸): ۴/۲۹۹، دار احیاء التراث)

(۱) ”چوں خطب آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کر دیم، تنقیح آن وجود چند چیز است: حمد و شہادتین و صلوٰۃ..... و عربی بودن خطبہ..... و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند۔“ (مصطفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (آکام النفائس من مجموعه رسائل الکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۴/۳، إدارة القرآن، کراچی)

مذهب الشافعى رحمه الله تعالى عن ترجمة توابع خطبة الجمعة الأولى بلا تطويل، وهل يستوى ترجمة توابع الخطبة على المنبر؟ وماذا حكم ترجمة الأركان فى مذهب الشافعى رحمه الله تعالى وأقوال أصحابه؟ نرجو منكم جواباً من كتب الفقه من مذهب الشافعى رحمه الله تعالى-

الجواب باسمه تبارك وتعالى حامداً ومصلياً:

قال الإمام النووى رحمه الله تعالى فى المنهاج و شارحه ابن حجر المكى فى تحفة المحتاج: "و يشترط كونها: أى الأركان دون ما عداها عربية الاتباع نعم إن لم يكن يفهم من يحسنها ولم يكن تعلمها قبل ضيق الوقت خطب منهم واحد بلسانهم، وإن أمكن تعلمها وجب على كل منهم، فإن مضت مدة إمكان تعلم واحد منهم ولم يتعلم عضواً كلهم ولا جمعة لهم بل يصلون الظهر اهـ". وقال محشيه: "(قوله: دون ما عداها) يفيد أن كون ما عدا الأركان من توابعها بغير العربية لا يكون مانعاً من الموالاة كالسكوت بين الأركان إذا طال (قوله: بلسانهم): أى ما عدا الآية، فيأتى ما تقدم ولا يترجم عنها": ٢/٥٤٠ (١)- فقط والله سبحانه تعالى اعلم-

حرره العبد محمود عفا الله عنه، دارالعلوم ديوبند، ١/٣/٩٥هـ-

ترجمة خطبة عربية

سوال [٣٤٨٤]: أردنا أن نفهم مسألة ترجمة الخطبة العربية يوم الجمعة والعديد بغير العربية، فهل يجوز أن يكون الأركان بغير العربية أم لا؟ وهل يجوز غير الأركان من التوابع بغير العربية أم لا؟ وإن قلتم بالجواز، هل يكون ذلك خلاف الأولى أو مع الكراهة أو بلا كراهة أم لا؟ أفتونا على مذهب الإمام الأعظم أبى حنيفة النعمان رحمة الله عليه، وعلى مذهب الإمام الشافعى رحمة الله عليه تفصيلاً مع بيان المآخذ من كتب الحنفية والشافعية للمتقدمين والمتأخرين؟

(١) (منهاج الطالبين وعمدة المفتين للإمام النووى رحمه الله تعالى، كتاب الصلاة، الجماعة، باب

صلاة الجمعة، ص: ١٩، مصطفى البابى الحلبي مصر)

الجواب حامداً أو مصلياً:

خطبة الجمعة لا بد أن تكون من أولها إلى آخرها باللغة العربية، وتكره تحريماً بغير العربية مكروهة تحريماً هذا عند الأحناف، كذا في عمدة الرعاية (١) وآكام النفائس (٢)، وأما الشافعية فهم يقولون باشتراط العربية للأركان دون التوابع، كذا في إعانة الطالبين وتحفة المحتاج (٣) - فقط والله تعالى اعلم -

حرره العبد محمود غفر له، دار العلوم ديوبند، ١٩/٣/٩٥ هـ.

(١) "لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً". (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية، ٢): ٢٠٠/١، سعيد)

(٢) "الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسننها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين ومن تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجمع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية ومع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أوفى درجات الضلالة". (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس: ١٣٤/٢، إدارة القرآن، كراچی)

(٣) "(و) شرط فيهما (عربية) لاتباع السلف والخلف وفائدتها بالعربية مع معرفتهم لها العلم بالوعظ في الجملة الخ".

"(قوله: وشرط فيهما): أي في الخطبتين؛ والمراد أركانهما كما في التحفة، وعبارتهما مع الأصل: ويشترط كونها: أي الأركان دون ما عداها عربية. (قوله: لاتباع السلف والخلف) تعليل لاشتراط كونهما بالعربية: أي شرط ذلك لاتباع السلف والخلف لوجوب اتباعهم ومر أن السلف هم الصحابة وعم الخلف من عداهم". (إعانة الطالبين للعلامة السيد البكري، فصل في صلاة الجمعة مطلب: شروط الخطبتين: ٢/٦٩، دار إحياء التراث العربي بيروت)

خطبہ جمعہ حاضرین کی زبان میں

سوال [۳۷۸۸]: جمعہ کا اجتماع اور حکم خطبہ مسلمانوں کے فلاح دارین کا وسیلہ عظمیٰ تھا، اس سے مقصود یہ تھا کہ ہفتے میں ایک بار لوگوں کو ان کی حالت اور ضرورت کے مطابق اسلام و ارشاد کی دعوت دی جائے اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا ایک دائمی ذریعہ، خطبہ دراصل ایک وعظ تھا جیسا کہ وعظ ہوتا ہے، آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدین اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی یہی عمل رہا اور تمام عربی حکومتیں جو اس کے بعد قائم ہوئیں ان میں بھی خلفاء اور سلاطین کو مساجد کے منبروں پر وعظ کرتے ہوئے تاریخ میں دیکھا جاسکتا ہے۔

اب خطبے کے معنی یہ رہ گئے ہیں کہ عربی زبان میں ایک چھپی ہوئی کتاب جو بازار سے خرید لی جائے اور الف لیلہ کی طرح اس میں غلط سلت پڑھ کر سنا دیا جائے، آواز شدت کر یہہ ہو اور لب و لہجہ میں عربیت پیدا کرنے کے لئے ہر جگہ تنخیم و ثقالت سے کام لیا جائے، بعض لوگ قرآن شریف کی حاصل کردہ قرأت کو اس میں بھی صرف کرتے ہیں اور پھر جو شخص ہر لفظ کے آخر حروف کو پوری سانس میں کھینچ کر پڑھ دے وہ سب سے بڑا قاری ہے، بسا اوقات غریب پڑھنے والا بھی نہیں جانتا کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں۔ الف لیلہ کی رات کا ایک لفافہ، قلیوبی کی کوئی حکایت ہے یا ارشاد و ہدایت امت کا وہ عظیم و جلیل عمل اقدس جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر پر کھڑے ہو کر مجھ کو انجام دینا پڑتا ہے، پھر سننے والوں کی مصیبت کا کیا پوچھنا، کوئی اونگھتا ہے، کوئی اپنے ساتھیوں سے صبح کے بازار کا بھاؤ پوچھتا ہے۔

یہ تمسخر انگیز تذلیل و تحقیر ہے، اس مذہب عظیم کے اعمال دینیہ کی جس کے داعی اول نے اپنے خطبات و مواعظ سے ایک بادیہ نشین قوم کو روم و ایران کے تمدن کا مالک بنا دیا تھا، ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (۱)۔ جو خطبات عربیہ آج کل رائج ہیں تقریباً میں نے ان سب کو پڑھا ہے وہ اس وقت کے لئے بھی موزوں نہ تھے جس وقت کے لئے لکھے گئے تھے پھر آج کل کی حالت کا کیا۔ دوم خطبہ کا یہ مطلب کس نے بتا دیا ہے کہ صرف جمعہ و عیدین کے چند مسائل بیان کر دیئے جائیں اور کہہ دیا جائے کہ ایک دن

مرنا ہے، پس ڈرو اور موت کو یاد کرو، بیشک موت کو یاد کرنے سے بڑھ کر انسان کے لئے کوئی نصیحت نہیں ہو سکتی، ”کفاک بالموت“، لیکن صرف یہ کہہ دینا لوگوں کے لئے کافی نہیں ہے، موت کی یاد کے ساتھ ان کو اس زندگی کا طریقہ بھی بتلانا چاہیئے کہ تذکرہ آخرت کے ساتھ مل کر ان کو دونوں جہانوں میں نجات مل سکتی ہے۔

بڑا مسئلہ زبان کا ہے اور ضروری ہے کہ ایک مختصر سے خطبہ ماثورہ کے بعد وعظ اس زبان میں ہو جو سامعین کی زبان ہے، چنانچہ قرآن کریم کی یہ آیت مؤید ہے: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رِسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ (۱) قوم کی زبان ہی معیار ہے ارسال رسل کے لئے۔ مطلب یہ ہوا کہ رسول اور امت دونوں کو ہمزبان ہونا لازم ہے: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَبًا﴾ الخ (۲) آیت میں بھی اس کو ملحوظ فرمایا گیا ہے، پھر کیوں خطبہ کو اصول بالا کے ماتحت اور مخاطبین کی زبان کے موافق ہونا ضروری نہیں ہے؟ ان ہی ارشادوں کا نتیجہ تھا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے عربیت کو کسی جگہ بھی ضروری نہیں فرمایا ہے، مگر صرف قرأت فی الصلوٰۃ میں شریعت نے کیسی عمدہ مصلحت اس میں رکھی کہ جمعہ کے خطبہ کو نماز فرض کا قائم مقام قرار دیا اور اس کی سماعت کو فرض بتلایا۔

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دونوں خطبوں کا سماع واجب ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف پہلے کا، اس وقت نماز پڑھنا بھی جائز نہیں اس سے مقصود وہی تھا کہ لوگ عمل و عبادت کی طرح نصائح و ہدایت کو بھی سنیں، پھر ان نصائح کو ایسا اہم ہونا چاہئے کہ مصروفیت نماز سے بھی اقدم و انفع ہوں۔ کیا یہ خطبات جو آج کل دیئے جاتے ہی نہیں بلکہ اٹک اٹک کر پڑھے جاتے ہیں اور لوگ بیٹھے ہوئے اونگھتے ہیں، یہی وہ مواعظ ہیں جن کی سماعت فرض اور ان کی موجودگی میں نماز تک ممنوع ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر ہے کہ اس سوال کی تفصیل اور اس کا جواب ماہنامہ ”نظام“ جولائی ۶۰ء، اکتوبر ۶۰ء میں ملاحظہ فرمائیں، اور پھر اس کا جواب بھی ہے۔

(۱) (سورة إبراهيم: ۱۳/۴)

(۲) (سورة حم السجدة: ۴۷/۴۴)

تاہم جواباً عرض ہے کہ قرآن کریم میں خطبہ کو ذکر اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے، ارشاد ہے: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ (۱)، ذکر اللہ میں اصل الفاظ وہ ہیں جو مہبط وحی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے صادر ہوئے اور عربی زبان میں ہیں، اس لئے یہ خطبہ عربی ہی میں دیا جاتا ہے، خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی اس کی پابندی کی، بلا و عجم میں بھی اس کو رواج دیا (۲)۔ تو یوں سمجھیے کہ یہ سرکاری زبان ہے مخاطبین کی خاطر اس کو تبدیل نہیں کیا جائے گا بلکہ مخاطبین سے کہا جائے گا کہ وہ عربی زبان سیکھیں (۳)، اتنی رعایت بھی کی جائے کہ خطبہ سے قبل یا بعد نماز ان کی زبان میں خطبہ کے مضامین کو سمجھا دیا جائے اور دیگر ضروری اعتقادی، اخلاقی، عملی، معاشرتی امور کو بطور وعظ بیان کر دیا جائے (۴)، اگر خطبہ سے پہلے یہ سلسلہ ہو تو اذان خطبہ سے دس منٹ

(۱) (سورة الجمعة: ۹/۲۸)

(۲) ”چوں خطب آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کر دیم، تنقیح آن وجود چند چیز است..... و عربی بودن خطبہ“..... و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند“۔ (مصفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(و کذا فی مجموعه رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفائس: ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) ”والحل هذا المقام وبه يتم الإلزام أنه كما وضعت الخطبة للتعليم وأمر الخطباء والعلماء بالفهم، كذلك أمر الجاهلون بطلب العلم حيث قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”طلب العلم فريضة على كل مسلم“..... ولما كانت أكثر شريعتنا بالعربية يلزم على الناس أن يتعلموا اللسان العربي بقدر الحاجة، ما يرتفع به الحاجة فإن ما لا يتم الواجب إلا به واجب..... فإذا لم يفهم الحاضرون الخطبة العربية فالزام عدم الفهم عائد إليهم لا إلى الخطباء، ولا يلزم للخطباء أن يغيروا اللسان العربي ويخطبوا بلسان يفهمه الجهلاء“۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفائس: ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۴) ”وأخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميم الداري استأذن عمر رضي الله تعالى عنهما في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن وأمرهم بالخير وأنهاهم عن الشر، قال عمر رضي الله تعالى عنه: ذلك الذبح، ثم قال: عظم قبل أن أخرج في الجمعة، فكان يفعل ذلك يوماً واحداً في الجمعة“۔ =

قبل وعظ ختم کر کے سنتوں کا موقع دیا جائے، عربی میں خطبہ کا ہونا شعار کی حیثیت اختیار کر چکا ہے اس کو ختم نہ کیا جائے، نیز غیر شعار کو بھی اس کے ساتھ مخلوط نہ کیا جائے۔

قرآن کریم میں حکم ہے: ﴿أَقِمْوَا الصَّلَاةَ﴾ (۱) یہ بنیادی چیز ہے، دوسری آیت میں ہے: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ (۲)۔ جو لوگ عربی نہیں جانتے، کیا ان کے لئے آپ کہہ دیں گے کہ اپنی مادری زبان میں نماز پڑھا کریں، غیر مفہومہ زبان کو ذریعہ ادا نہ بنادیا جائے۔

خطبات میں جہاں تک میں نے دیکھا حمد، صلوٰۃ، خطاب، تلاوت، دعاء یہی چیزیں ہوتی ہیں اور حدیث شریف کے بھی مضامین ہوتے ہیں، جملے کے جملے حدیث شریف کے ہوتے ہیں، قرآن پاک کی آیات ہوتی ہیں (۳)۔ آپ نے ان سب کو الف لیلہ کے ساتھ تشبیہ دیدی، غور کیجئے اس تشبیہ کی زد کہاں پڑتی ہے۔ اگر رسول و امت کا ہم زبان ہونا ضروری ہے اور آپ کا یہی عقیدہ ہے تو پھر آپ کے نزدیک رسول

= وروی الطبرانی بسند جيد عن عمرو بن دينار: "أن تميمًا الداري استأذن عمر في القصص، فأبى أن يأذن له ثم استأذنه". الحديث. (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع)

(وبمعناه في الصحيح لمسلم، كتاب الايمان، باب، إن الدين النصيحة: ۵۴/۱، قديمی)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: هذا الحديث في مقدمة الموضوعات الكبرى ولكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم جواز القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها.

(۱) (سورة البقرة: ۴۳/۱)

(۲) (سورة العنكبوت: ۴۵/۲۱)

(۳) "ينبغي أن يخطب خطبة خفيفة يفتح بحمد الله تعالى ويثنى عليه ويتشهد ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويعظ ويذكر وقرأ سورة، ثم يجلس جلسة خفيفة، ثم يقوم فيخطب خطبة أخرى بحمد الله تعالى ويثنى عليه ويتشهد ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويدعو للمؤمنين والمؤمنات". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۸/۲، رشيدية)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۹/۲، سعيد)

(وكذا في مصفى شرح مؤطا، كتاب الصلوة، باب التشديد على من ترك الجمعة بغير عذر، ص: ۵۴،

كتب خانہ رحيميه، دهلي)

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت عرب ہی کے لئے مخصوص و منحصر ہوگی، جیسا کہ یہود و نصاریٰ کا بھی یہی عقیدہ ہے اور اسی بنا پر سیدھے لوگوں کو قبول اسلام سے انہوں نے روکا کہ اگر وہ تمہارے رسول ہوتے تو تمہاری زبان بولتے (۱)، حالانکہ آپ کی رسالت عرب، عجم، اسود، احمر، جن و انس سب کی طرف ہے (۲)، کسی ہندی، سندھی، چینی، جاپانی کو یہ کہنے کا حق نہیں کہ ہمارے ہم زبان نہیں تھے، اس لئے ہمارے رسول نہیں تھے، ہم ان پر کیوں ایمان لائیں۔

حقیقت یہ ہے کہ قوم و امت دونوں ایک چیز نہیں، ان کو ایک سمجھنا ہی غلط ہے، پہلے رسل مخصوص طور پر اپنی قوم کے لئے مبعوث ہوتے تھے: ﴿وَالِیٰ عَادَ أَخَاهُم هُودًا، قَالَ یَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ﴾ (۳) ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ (۴)۔ اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محض اپنی قوم کی طرف مبعوث نہیں ہوئے بلکہ سب کی طرف مبعوث ہوئے: ﴿قُلْ یَا أَیُّهَا النَّاسُ إِنِّی رَسُوْلُ اللّٰهِ إِلَیْکُمْ جَمِیْعًا﴾ (۵)، ﴿وَمَا

(۱) قال الله تعالى: ﴿قُلْ یَا أَیُّهَا النَّاسُ إِنِّی رَسُوْلُ اللّٰهِ إِلَیْکُمْ جَمِیْعًا﴾ (الأعراف: ۱۵۸)

قال العلامة الآلوسی رحمه الله تعالى: "لما حکى ما فى الكتابین من نعوته صلى الله تعالى علیه وسلم و شرف من يتبعه على ما عرفت، أمر علیه السلام بأن یصدع بما فیہ تبکیّت للیهود الذین حرّموا اتباعه، و تنبیة لسنائر الناس على افتراء من زعم منهم أنه صلى الله تعالى علیه وسلم مرسل إلى العرب خاصة". (روح المعانی: ۸۲/۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ الآية (سورة سبا: ۲۸)

قال ابن کثیر: تحت هذه الآية یعنی إلى الناس عامة، و قال: قتادة رحمه الله تعالى فى هذه الآية: أرسل الله محمداً صلى الله تعالى علیه وسلم إلى العرب والعجم". (تفسیر ابن کثیر: ۵۳۸/۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

"عن أبی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أعطیت خمساً لم یعطهن أحد قبلى بعثت إلى الأحمر والأسود". الحديث. (مسند أحمد، رقم الحديث ۲۰۸۰۷: ۱۸۲/۶، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۳) (سورة هود: ۵۰/۱۴)

(۴) (سورة نوح: ۱)

(۵) (الأعراف: ۱۵۸) (وأيضاً راجع رقم الحاشية رقمها: ۱)

أرسلناك إلا كافة لأناس ﴿١﴾ - ”بُعِثْتُ إِلَى الْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ“ (٢) وغير ذلك من الآيات والأحاديث۔

اس وجہ سے کوئی شخص بھی کسی خطہ کا بسنے والا ہو، کوئی زبان رکھتا ہو ہر شخص آپ کی امت میں ہے، عربی جانتا ہو یا نہ جانتا ہو۔

حاضرین کا خطبہ میں اونگھنا غیر اختیاری ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وقت میں بھی یہ چیز موجود تھی (۳) حالانکہ وہاں مفہومہ زبان میں خطبہ تھا لہذا اس کی کوئی ضمانت نہیں کہ مفہومہ زبان میں خطبہ ہونے سے اونگھ نہیں آئے گی، آج کل مقررین، لیڈروں اور خوش بیان واعظوں کی تقریروں میں بھی اونگھنے والے اونگھتے رہتے ہیں۔ خطبہ کو نماز فرض کے قائم مقام بنادینا خلافِ اصح ہے، کذا فی البصر: ۱۴۷/۲ (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۰ھ۔

(۱) (سورة سبا: ۲۸)، وأيضاً (راجع، ص: ۲۴۷، رقم الحاشية: ۱۱)

(۲) (أخرجه الحافظ ابن كثير في تفسيره: ۵/۳، ۵۳۹، سهيل اكيڏمي، لاهور)

(۳) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إذا نعت أحدكم وهو في المسجد، فليتحول من مجلسه ذلك إلى غيره“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل ينعت والإمام يخطب: ۱/۱۵۹، دار الحديث ملتان)

”عن معمر عن سمع الحسن، يقول: إذا نعت الرجل في يوم الجمعة والإمام يخطب، فإنه يؤمر أن يقوم فيجلس في غير مجلسه“۔ (مصنف عبد الرزاق، كتاب الجمعة، باب النعاس يوم الجمعة، رقم الحديث: ۵۵۳۸: ۳/۲۵۳، المكتب الاسلامي)

(۴) ”و هل تقوم الخطبة مقام الركعتين؟ اختلف المشايخ منهم من قال: تقوم، ولهذا لا تجوز إلا بعد دخول الوقت، ومنهم من قال: لا تقوم، وهو الأصح؛ لأنه لا يشترط لها سائر شروط الصلاة من استقبال القبلة والطهارة وغير ذلك، انتهى“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۷، رشيدية)

”و هل (أي الخطبة) قائمة مقام ركعتين؟ الأصح: لا“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب

خطیب کا وقتی مسئلہ اردو میں بتانا

سوال [۳۷۸۹]: کیا خطیب خطبہ پڑھتے وقت درمیان میں کسی کو اردو میں نصیحت کر سکتا ہے؟ مثلاً کوئی مقتدی سو گیا اس سے کہا سومت، یا وضو ٹوٹ گیا اور وہ بیٹھا رہا اس کو وضو کرنے کیلئے کہا وغیرہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وقتی مختصراً مسئلہ اردو میں بھی خطیب بتا سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفری عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کی دو اذانوں کے درمیان وعظ

سوال [۳۷۹۰]: کسی قصبہ میں ایک عظیم مشہور زمانہ کی دینی درسگاہ ہے جس کے اندر ایک جامع مسجد بھی ہے، جامع مسجد میں نماز جمعہ کا وقت مقرر ہے، مقررہ وقت پر نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے قصبہ سے ہر طبقے کے لوگ کافی تعداد میں جمع ہوتے ہیں، آواز ہر شخص تک پہنچانے کے لئے لاؤڈ اسپیکر کا استعمال ہوتا ہے۔ ایک ہی مولوی ”ص“ صاحب ہیں جو دین کی تبلیغ کے لئے بے حد خواہش مند ہیں، چنانچہ دینی درسگاہ کی جامع مسجد میں

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال لما استوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم الجمعة قال: ”اجلسوا“ فسمع ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فجلس علی باب المسجد، فرآہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: ”تعال یا عبد اللہ بن مسعود“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته: ۱/۶۳، امدادیہ ملتان)

”قال الطیبی: فیہ دلیل علی جواز التکلم علی المنبر، وعندنا کلام الخطیب فی أثناء الخطبة مکروهہ إذا لم یکن أمراً بالمعروف“۔ (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته: ۱/۱۸۱، مکتبہ امدادیہ ملتان)

”ویکرہ تکلمہ فیہا لامر بمعروف؛ لأنه منها“۔ (رد المحتار، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

”ویکرہ للخطیب أن یتکلم فی حالة الخطبة..... إلا إذا کان الکلام أمر بالمعروف فلا

یکرہ“۔ (بدائع الصنائع کتاب الصلاة، و أما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۴۷۱، مکتبہ رشیدیہ)

(جہاں روز ہی دین کی تبلیغ درس کی شکل میں ہوتی ہے) جمعہ کی دونوں اذانوں کے درمیان سنت پڑھنے والے وقت میں انہوں نے دین کی تبلیغ کا وقت منتخب کیا ہے اور ہر جمعہ کو دونوں اذانوں کے درمیان اللہ و رسول کی باتیں سنانے کھڑے ہو جاتے ہیں، بلکہ اس کا ایک سلسلہ قائم کر رکھا ہے جس سے سنت پڑھنے میں بے حد خلل پڑتا ہے۔

بسا اوقات لوگ بغیر کوئی آیت پڑھے محض اٹھ بیٹھ کر سنت کی تعداد پوری کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں، کیونکہ لاؤڈ اسپیکر پر تقریر کی تیز آواز میں کوئی آیت پڑھی نہیں جاتی۔ علاوہ ازیں اگر مولوی صاحب موصوف تقریر کو طویل کر دیتے ہیں تو فرض نماز جمعہ میں تاخیر ہو جاتی ہے جس سے کسی کی ٹرین چھوٹ جاتی ہے تو کسی کی بس، یا کوئی اپنے عزیز کی نماز جنازہ میں شرکت سے محروم ہو جاتا ہے جو کسی دوسری جامع مسجد میں پڑھنی ہوتی ہے اور ملازم پیشہ اشخاص الگ ڈیوٹی پر تاخیر سے پہنچ پاتے ہیں۔ اللہ اور رسول کی باتیں سننا کسی مسلمان کو بار نہیں، لیکن سوال یہ ہے کہ جمعہ کی دونوں اذانوں کے درمیان کا وقت اس کے لئے منتخب کرنا کہاں تک صحیح ہے؟ جو لوگوں کی بے چینی کا باعث ہے۔

فرض کی ادائیگی سے پہلے گویا لوگوں کو زبردستی تقریر سننے پر مجبور کیا جاتا ہے، لہذا قرآن و حدیث کی روشنی میں بتایا جائے کہ کیا جمعہ کی دونوں اذانوں کے درمیان سنت پڑھنے والے وقت میں مذکورہ بالا حالات میں وعظ فرمانا اور اس کا سلسلہ قائم کرنا شرعاً جائز ہے؟ اگر ہاں، تو بتایا جائے کہ آغاز اسلام سے اب تک کسی دور میں ایسا سلسلہ رہا اور یہ کہ اس سے سنت کی نماز ناقص رہ جاتی ہے تو اس کا عذاب کس کے سر ہوگا، نمازی کے یا مخل ہونے والے عالم دین مولوی ”ص“ صاحب کے، درس گاہ کے ارباب حل و عقد کو جو مولوی ”ص“ صاحب کو پیہم دخل اندازی کی اجازت دیتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر صورت یہ ہے کہ باہمی مشورہ سے اس طرح طے کر لیں کہ اذان اول ہوتے ہی دین کے ضروری مسائل و احکام کو بیان کرنا شروع کر دیا جائے اور سامعین آ آ کر بیٹھتے اور سنتے رہیں، اذان سے آٹھ دس منٹ پہلے بیان ختم کر دیا جائے اس وقت سب لوگ سنتیں اطمینان سے ادا کر لیا کریں، انشاء اللہ تعالیٰ دین کی تبلیغ بھی ہو جایا کرے گی اور سنتوں میں بھی خلل نہیں ہوگا، ممکن ہے کہ کچھ اہل علم حضرات ایسے ہوں جن کو دینی احکام

ومسائل سننے کی ضرورت نہ ہو بلکہ ان کو پہلے سے معلوم و محفوظ ہوں اور ان کو تقریر و وعظ سے گرانی ہوتی ہو، لیکن مسلمانوں کی اکثریت ایسی نہیں بلکہ وہ محتاج ہیں کہ ان کو احکام و مسائل بتائے جائیں ان کو اس سے نفع بھی ہوتا ہے، عموماً اپنے دنیاوی مشاغل میں مسلمان اس قدر پھنسے ہوئے ہیں کہ ان کو دینی علم حاصل کرنے کا موقع نہیں ملتا، جمعہ میں ان کو موقع مل جائے تو ان کو غنیمت سمجھنا چاہیے، اس میں کھنڈت (۱) نہ ڈالیں۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اجازت و مشورہ سے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان خطبہ سے قبل ہر جمعہ کو وعظ بیان فرمایا کرتے تھے، ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو نقل کیا ہے (۲)، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ منبر پر ہاتھ رکھ کر بیان فرمایا کرتے تھے (۳)، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ

(۱) ”کھنڈت: خلل“۔ (نور اللغات: ۴/۹۰۰)

(و فیروز اللغات، ص: ۱۰۶۲، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”وأخرج ابن عساكر عن بن حميد بن عبد الرحمن: ”أن تميماً الداري رضي الله عنه استاذن عمر رضي الله عنه في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فأستأذنه في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له: ”ما تقول؟“ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر، قال عمر رضي الله عنه: ”ذلك الذبح“. ثم قال: ”عظ قبل أن أخرج في الجمعة“. فكان يفعل ذلك يوماً واحداً في الجمعة“. (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد کتب خانہ کراچی)

تنبيه: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ هذا الحديث في مقدمة الموضوعات الكبرى، لكنه ليس موضوع، بل هو من مستدلته على عدم جواز بيان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها، بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز. (عبید اللہ شاہوانی)

(۳) ”وروى عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: من كتم علماً يعلمه، يلجم بلجام من النار يوم القيمة“. إلى قوله: ”وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال: لولا آية كتاب الله، ما جلست للناس، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى﴾. وروى عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ”بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب على متعمداً، فليتبوأ مقعده من النار“. وقال الحسن: لولا العلماء، ل صار الناس مثل البهائم“. (بستان فقيه أبي الليث، باب إباحة المجلس للعة، ص: ۲۲، ۲۳، فاروقی دہلی)

عنه ہفتہ میں ایک روز بیان فرمایا کرتے تھے (۱)۔ آپ حضرات بھی اپنی بستی میں اس کا انتظام کر لیں تو کیا اچھا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذان خطبہ سے پہلے وعظ

سوال [۳۷۹]: ہم نے ایک مسئلہ کے متعلق چند سوال ارسال کئے تھے جس کا جواب ملا، مسئلہ خطبہ جمعہ کے متعلق تھا اور یہ سوال تھا کہ ”جمعہ کی دوسری اذان سے پہلے اردو میں وعظ کرنا جائز ہے یا نہیں؟“ تو جناب نے یہ جواب ارسال فرمایا کہ ”جماعت کے مشورہ سے پہلے اذان کے ساتھ ہی وعظ شروع کر دینا اور خطبہ اولیٰ اذان سے دس بارہ منٹ پہلے قطعاً بند کر دینا تا کہ سنت پڑھنے والوں کو سنت ادا کرنے کا پورا وقت مل جائے۔“

اس کے ساتھ میں نے یہ سوال بھی کیا تھا کہ ”پہلی اذان کے بعد وعظ کرنا امام یا مقتدی میں سے کسے جائز ہے؟“ ایک روایت سے پتہ چلتا ہے کہ ایسے وعظ (صرف حدیثیں) بیان کرنے کے لئے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اجازت طلب کی تھی، مگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلے تو اجازت نہیں دی مگر کچھ عرصہ کے بعد اجازت دیتے ہوئے یہ کہا تھا کہ: ”میرے آنے سے پہلے وعظ قطعاً بند ہو جانا چاہیے (۲)، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان کے بعد جو وعظ کی جاتی

(۱) ”عن ابی وائل قال: کان عبد اللہ رضی اللہ عنہ یدتکر الناس فی کل خمیس، فقال لہ رجل: یا أبا عبد الرحمن! لوددت أنک ذکرتنا کل یوم، قال: أما أنه یمنعنی من ذلک إنی أکره أن أملکم، وأنی أتخولکم بالموعظة کما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتخولنا بها مخافة السامة علینا“، (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة: ۱/۱۶، قدیمی)

(۲) ”عن ابی وائل قال: کان عبد اللہ رضی اللہ عنہ یدکر الناس فی کل خمیس، فقال لہ رجل: یا أبا عبد الرحمن! لوددت أنک ذکرتنا کل یوم، قال: أما أنه یمنعنی من ذلک إنی أکره أن أملکم، وأنی أتخولکم بالموعظة کما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتخولنا بها مخافة السامة علینا“، (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة: ۱/۱۶، قدیمی)

”وأخرج ابن عساکر عن حمید بن عبد الرحمن أن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ استأذن =

تھی، وہ مقتدی کیا کرتے تھے نہ کہ امام۔

اب آپ سے استدعا یہ ہے کہ پہلی اذان کے بعد کتاب دو ہاتھ میں لے کر وعظ کرنا، امام و مقتدی دونوں میں سے کسی کو کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی اذان کے بعد جب مقتدی کو وعظ کہنا، حدیثیں سنانا شرعاً درست اور دو صحابہ سے ثابت ہے تو امام کے لئے ممانعت کی کوئی وجہ نہیں، اصل تو یہ ہے کہ امام ہی وعظ کہے لیکن اگر امام دیگر دینی امور میں زیادہ مشغول اور عدیم الفرست ہو تو مقتدی یہ کام انجام دے دے، وعظ خواہ دینی معتبر کتاب دیکھ کر ہو خواہ بلا کتاب لئے ہو سب طرح درست ہے، مگر بات جو کہی جائے وہ صحیح ہونی چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

خطبہ جمعہ سے پہلے وعظ

سوال [۳۷۹۲]: کیا فرماتے ہیں علماء دین باب مسئلہ ذیل:

زید کا یہ عمل ہے کہ وہ بروز جمعہ خطبہ سے قبل۔ جب کہ لوگ جن کا سلسلہ آمد آغاز خطبہ تک رہتا ہے، سنت مؤکدہ ادا کرتے ہوتے ہیں۔ وعظ بیان کیا کرتے ہیں، اکثر و بیشتر لوگوں کو زید کے اس موقع پر وعظ بیان

= عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی القصص سنین، فأبی أن يأذن له، فاستأذنه فی يوم واحد، فلما أكثر علیه، قال له: "ما تقول؟" قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنها هم عن الشر، قال عمر رضی اللہ عنہ: "ذلك الذبح". ثم قال: "عظ قبل أن أخرج فی الجمعة". فكان يفعل ذلك يوماً واحداً فی الجمعة. (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد کراچی)
تنبيه: ذكر الملا على القاري رحمه الله هذا الحديث في مقدمة الموضوعات الكبرى، لكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم جواز بيان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها. بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز.

(وبمعناه في الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب: أن الدين النصيحة: ۱/ ۴۵، قديمي)

(۱) (راجع، ص: ۲۵۲، رقم الحاشية: ۲)

کرنے کے متعلق اس وجہ سے اعتراض ہے کہ جو لوگ نماز میں مصروف ہوتے ہیں ان کی نمازوں میں خلل پیدا ہوتا ہے اور بھول چوک ہو جاتی ہے، لیکن زید کے نزدیک اس اعتراض کی کوئی اہمیت نہیں جس کی وجہ سے اکثر لوگوں میں زید کے خلاف جذبات پیدا ہو گئے اور چند مرتبہ جھگڑا بھی ہوا۔

ان حالات کی بنا پر بعض صاحبان نے آئندہ کے جھگڑوں فساد کو روکنے کے لئے۔ اس مسئلہ کے پیش نظر کہ جب کہ لوگ نماز پڑھتے ہوں تو اس وقت زور زور سے بات چیت کرنا حتیٰ کہ تلاوت کلام پاک بھی بالجہر منع ہے۔ یہ طے کیا کہ زید کو ایسے موقع پر وعظ نہ کہنا چاہئے اور جس کسی کو وعظ کہنا ہو وہ بعد نماز جمعہ بیان کیا کریں، لیکن زید کو یہ فیصلہ تسلیم نہیں، ان کا کہنا ہے کہ اگر ایسا امتناع نص قرآنی یا حدیث کی رو سے ہو تو وہ بتلایا جائے، کہا جاتا ہے کہ زید فقہ، اجماع امت اور قیاس مجتہدین کا قائل نہیں۔

پس اگر بصورتِ متذکرہ صدر کسی قسم کا بھی با واز بلند وعظ کہنا جس سے نماز میں خلل پیدا ہو درست و جائز نہیں تو اس کی تصدیق فرمائی جائے اور ساتھ ہی نص قرآنی و حدیث سے ایسے امتناع کے متعلق حوالہ دیا جائے تاکہ اس نزاع کا خاتمہ ہو سکے۔

احقر عبدالحی عفی عنہ، سروج مالوہ، دفتر جمعیت العلماء، ۲۳/ دسمبر ۵۰ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وأخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميم الداري رضى الله تعالى عنه استأذن عمر رضى الله تعالى عنه فى القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن فى يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال: له ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهم عن الشر. قال عمر رضى الله تعالى عنه: ذلك الذبح ثم قال: عِظْ قبل أن أخرج فى الجمعة. فكان يفعل ذلك يوماً واحداً فى الجمعة“ (۱)۔

(۱) (الموضوعات الكبرى، المقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصاص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد

کتب خانہ، گراچی)

”عن تميم الداري رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدين

النصيحة“، أنا: لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“۔ =

اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بار بار درخواست کرنے پر جمعہ کی نماز سے پہلے وعظ کی اجازت دیدی تھی اور وہ وعظ فرمایا کرتے تھے اور خروج خطیب پر وعظ ختم کر دیا کرتے تھے۔ اگر بعد نماز جمعہ مجمع ٹھہر جایا کرے تو اس وقت وعظ کہہ دیا جائے ورنہ جمعہ سے قبل وعظ کہہ دیا جائے اور سامعین آ کر شریک وعظ ہوتے رہیں اور خطبہ سے دس منٹ قبل وعظ ختم کر دیا جائے اور سب سنتیں پڑھ لیا کریں، اس صورت میں سنتوں میں بھی خلل نہیں آئے گا اور وعظ بھی ہو جایا کرے گا، یا سنتیں مکان پر پڑھ کر آئیں تو زیادہ بہتر ہے (۱)، تاہم جب مفاہمت کی صورت ہو سکتی ہے تو نزاع کیوں پیدا کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ربیع الاول/۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/ربیع الاول/۱۴۰۰ھ۔

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: "وأما نصيحة عامتهم و هم من عداؤ لاة الأمر ، فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم و دنياهم ، و كف الأذى عنهم فيعلمهم ما يجهلون من دينهم و دنياهم والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه تقبل نصحه و يطاع أمره الخ" (الصحيح لمسلم مع شرح النووي، كتاب الإيمان ، باب: إن الدين النصيحة : ۱/ ۵۴، قديمي)

(۱) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم و لا تتخذوا لها قبوراً". (صحيح البخاري، كتاب التهجد ، باب التطوع في البيت : ۱/ ۱۵۸، قديمي)

"عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه ، أنه قال: احتجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد حجرة..... "فعلیکم بالصلوة فی بیوتکم، فإن خیر صلوٰۃ المرء فی بيته إلا الصلوٰۃ المكتوبة".

(سنن أبي داود ، كتاب الصلوة، باب فضل التطوع في البيت : ۱/ ۲۰۴، دار الحديث ملتان)

"والأفضل في الدئل غير التراويح المنزل إلا بخوف شغل عنها". (الدر المختار، كتاب

الصلوة، باب الجمعة : ۲/ ۲۲، سعيد)

"الأفضل في السنن والنوافل المنزل الخ". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة ، الباب

التاسع في النوافل : ۱/ ۱۱۳، رشيدية)

جمعہ سے پہلے وعظ

سوال [۳۷۹۳]: ہمارے یہاں جامع مسجد میں امام صاحب اذان کے بعد فوراً سنتوں سے پہلے وعظ و تعلیمی تقریر شروع کر دیتے ہیں جس میں ضروری مسائل کی تعلیم ہوتی ہے، یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب جب تعلیمی تقریر و دینی مسائل سمجھاتے ہیں تو اس وقت سب کو خاموش رہ کر سننا چاہئے، یہ طریقہ حدیث شریف سے ثابت ہے، حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی یہی معمول تھا، ملا علی القاری نے اس کو نقل کیا ہے (۱)، اذان خطبہ سے دس منٹ پہلے تقریر ختم کر دی جائے تاکہ سب لوگ سنت سہولت سے ادا کر لیا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۷/۷۹ھ۔

خطبہ سے پہلے اردو میں وعظ

سوال [۳۷۹۴]: موجودہ زمانہ میں جمعہ کا عربی خطبہ غیر مفید اور اردو میں مفید ہونے کی وجہ سے عربی میں حمد و ثناء و شہادتین کے بعد اردو نظم و نثر میں خطبہ جائز ہے یا نہیں؟ بصورتِ جواز مکروہ تحریمی ہے یا

(۱) ”وأخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميم الداري رضي الله تعالى عنه استأذن عمر رضي الله تعالى عنه في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر. قال عمر رضي الله تعالى عنه: ذلك الذبح، ثم قال: عِظْ قبل أن أخرج في الجمعة. فكان يفعل ذلك يوماً واحداً في الجمعة“. (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد کتب خانہ کراچی)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحديث في مقدمة الموضوعات الكبرى ولكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم جواز القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها، بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز.

(وبمعناه في الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب: إن الدين النصيحة: ۱/۵۴، قديمي)

تذریبی اور اردو خطبہ بدعتِ سیئہ میں داخل ہے یا حسنہ میں؟ مطابق مذہبِ احناف مسلکِ مفتی بہ سے جواب تحریر فرمادیں۔

۲..... ہدایہ میں ہے کہ ”وعلیٰ هذا الخلاف الخطبة والتشهد“ (۱) سے جو جواز نکلتا ہے، یہ مع الکراہت ہے یا بلا کراہت اور کراہت بھی کونسی؟

۳..... عربی خطبہ سنت مؤکدہ ہے یا سنن ہدیٰ میں داخل ہے یا سنن زوائد مستحبات میں؟

۴..... ایک شہر میں آج کل وقت زوال ۱۲:۳۶ کو ہوتا ہے اور وہاں کی جامع مسجد میں ہمیشہ جماعت جمعہ ایک بجے قائم کی جاتی ہے، عموماً لوگ ۱۲:۱۵ پر آنا شروع کر دیتے ہیں۔ وہاں کا خطیب خالص عربی خطبہ کو سنت اور اختلاطِ اردو کو مکروہ کہتا ہے مگر قوم خطبہ میں اردو کے وعظ پر مصر ہے، اس لئے اس نے عربی خطبہ سے سنت کی ادائیگی اور اس کے احیاء کے لئے قوم کی اصلاح و ضرورت و تفہیم کا لحاظ کرتے ہوئے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ بارہ بجکر بیس منٹ پر اردو وعظ شروع کر دیتا ہے، وعظ ۱۲:۳۶ کو اذانِ اول ہوتی ہے تو وہ خاموش ہو جاتا ہے، پھر بعد اذان ۱۰/ منٹ بیان کر کے ختم کر کے چار رکعت سنت ادا کرتا ہے، قوم بھی آ آ کر بیٹھی رہتی ہے اور وعظ سنتی رہتی ہے، بعد وعظ کے سنت ادا کرتی ہے پھر مؤذن اذانِ ثانی کہتا ہے اور خطیب خالص عربی خطبہ بطریقِ مسنون پڑھ کر ایک بجے پر ختم کر کے نماز جمعہ پڑھا دیتا ہے۔ آیا یہ طریقہ مصالحِ قوم و رعایتِ سنت کے لحاظ سے بہتر ہے یا فتنیج؟ اگر فتنیج ہے تو اس سے بہتر طریقہ ارشاد فرمادیں جس میں امور ذیل کا لحاظ ہو:

۱۔ خطبہ مطابق سنت بلا کراہت تحریری و تذریبی ادا ہو۔

۲۔ اردو میں نصیحت بھی کی جاسکے۔

۳۔ قوم اطمینان سے سن سکے، واضح رہے کہ بعد نماز جمعہ کسی طرح بھی لوگ نہیں ٹھہر سکتے کیونکہ تاجر پیشہ ہیں اور بعد نماز کھانا کھانے کے عادی ہیں۔

۵..... بعض لوگ خطبہ سے قبل جیسا کہ سوال نمبر ۴ میں مذکور ہوا، یا بعد نماز وعظ کو بدعت کہتے ہیں اور مخلوط خطبہ کو بہتر اس دلیل سے کہ خطبہ کے اول وعظ سلف سے منقول نہیں خود خطبہ ہی سلف کا وعظ تھا اور اس لئے کہ بعد نماز انتشار فی الارض کا ﴿فانتشروا فی الارض﴾ (۲) میں حکم ہے، لہذا بعد نماز جمعہ اجتماعِ خلافِ حکم

(۱) (الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ : ۱۰۲/۱، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

(۲) (سورۃ الجمعة : ۱۰/۲۸)

خدا ہے۔ اور خطیب کہتا ہے کہ اس میں ”امرو“ جو ب کے لئے نہیں اور قبل خطبہ وعظ علاوہ مباح ہونے کے زمانہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت بھی ہے جیسا کہ مقدمہ موضوعات ملا علی، ص: ۱۴، مجتہبائی میں ہے:

”و أخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميم الداري رضي الله تعالى عنه استأذن عمر رضي الله تعالى عنه في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير وأنهاهم، عن الشر. قال عمر رضي الله تعالى عنه: ذلك الذبح، ثم قال: عِظْ قبل أن أخرج في الجمعة فكان يفعل ذلك يوماً واحداً في الجمعة“ (۱)۔

۶..... جس جامع مسجد میں سوال نمبر: ۴ کے طریقہ پر عمل ہو رہا ہے اس میں ایک قباحت بتائی جاتی ہے کہ قوم کو عموماً اپنی غفلت از دین اور انہماک دنیا کی وجہ سے دیگر ایام میں تلاوت قرآن وغیرہ کا موقع نہیں ملتا، ایک جمعہ کے روز سوا بارہ بجے سے آ کر تلاوت قرآن ونوافل وغیرہ پڑھنے کا موقع خطبہ تک پالیتے تھے، لیکن جب سے خطیب نے ۱۲:۲۰ سے وعظ کہنا شروع کر دیا ہے تب سے سوائے چار رکعت سنت کے مزید نوافل وغیرہ کا موقع نہیں ملتا اور وہ اس خیر کثیر سے محروم رہتے ہیں۔ مگر حالت یہ ہے کہ اس قوم کی اکثریت میں رسوم جاہلیت کی پابندی، فسق و فجور، فرائض سے غفلت، حلال حرام سے بے پرواہی اس قدر رائج ہو گئی ہے کہ جس کا دور کرنا سخت دشوار ہے، مگر رحمت خداوندی سے امید ہے کہ مواعظ کے ذریعہ خالصاً اللہ اصلاح کی کوشش کی جا رہی ہے اور بہت دھیمی رفتار سے اصلاح بھی ہو رہی ہے جس کا ثبوت گاہے گاہے ملتا رہتا ہے۔

پس ایسی حالت میں یہاں آنے والی قوم کو بے سمجھے تلاوت قرآن کہ ایک حرف پردس نیکیاں ملتی ہوں ونوافل زیادہ بہتر ہیں جس کی وجہ سے خطیب کا وعظ بند کر دیا جائے، یا مخلوط خطبہ پر مجبور کیا جاوے اور یا اس قوم کو تلاوت قرآن بند کر کے وعظ سنتے رہنا زیادہ مفید ہوگا جس سے ان کی اصلاح ہو کر ان کے معاصی مذکورہ میں کمی

(۱) (أخرج الملاء على القاري في الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع)

تنبیه: ذکر الملاء على القاري رحمه الله تعالى هذا الحديث في مقدمة الموضوعات الكبرى ولكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم جواز القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها.

آجائے، عقائد، اعمال درست ہو جاویں جیسا کہ امید ہے، ان دونوں امر میں کونسا شرعاً بہتر ہے؟ چونکہ اردو عربی مخلوط خطبہ کا مسئلہ مختلف فیہ ہے اور دونوں فریق اپنے دلائل پیش کر رہے ہیں لہذا مشتبہ ہو گیا ہے، آپ ان دونوں کی تفصیل مدلل و مکمل تحریر کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... تمام خطبہ خالص عربی میں ہونا چاہئے، اردو میں پڑھنا یا اردو عربی میں پڑھنا بدعتِ سیئہ اور مکروہ تحریمی ہے، یہی مفتی بہ ہے اور قابلِ عمل ہے، اس کے خلاف کرنا مکروہ تحریمی ہے جو گناہ سے خالی نہیں (۱)، البتہ اگر وقتی ضرورت کی رعایت سے کوئی خاص مسئلہ اثنائے خطبہ میں اردو میں بیان کر دیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں (۲) جو وجہ خطبہ عربیہ کے غیر مفید ہونے کی آج بتائی جاتی ہے زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں یہی

(۱) ”لا شک فی أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و الصحابة رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً“۔ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲) : ۲۰۰/۱، سعید)

”الخطبة الفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسناتها ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية مع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أدنى درجات الضلالة“۔ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس : ۴/۳، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال : لما استوى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة قال : ”اجلسوا“ فسمع ذلك ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، فجلس على باب المسجد، فرآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال : ”تعال يا عبد الله بن مسعود!“۔ (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب الإمام يكلم الرجل في خطبته : ۱/۱۵۶، دار الحديث ملتان)

”قال الطيبي رحمه الله تعالى : فيه دليل على جواز التكلم على المنبر، وعندنا كلام الخطيب في أثناء الخطبة مكروه إذا لم يكن أمراً بالمعروف“۔ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الإمام يكلم الرجل في خطبته : ۲/۱۸۱، امدادیہ ملتان)

”ويكره تكلمه فيها (أي في الخطبة) إلا لأمر بمعروف؛ لأنه منها“۔ (الدر المختار، كتاب

الصلاة، باب الجمعة : ۲/۹۲، سعید)

یہ وجہ موجود تھی اور اس کا تذکرہ بھی وہ حضرات حاضرین کی زبان میں خطبہ پڑھ کر کر سکتے تھے مگر کسی روایت سے ثابت نہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بلادِ عجم میں کبھی کوئی خطبہ غیر عربی میں پڑھایا اس کا ترجمہ کیا ہو:

”إن ذلك الخطبة يوم الجمعة وفي العيدين بغير اللسان العربی أو ترجمتها بالعجمی أحدثوا ذلك بعد قرون الخیر بلا إثارة من علم، واعتذروا فی ذلك الأحداث بحدوث المقتضى و ضرورة الحاجة إليه، وهو عدم معرفة المخاطبين لسان العربی، وكثرة الأعاجم القاصرين عن إدراك العربی، وما هذا لو علموا إلا لتقصيرنا فی تعلم لسان أنزل به الكتاب من ربنا، وبعث به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فتفريطنا هذا أوردنا مهلك الابتداء.

والصحابة رضی الله تعالى عنه مع توفير داعيهم على تعليم الخلق والنصيحة لهم وتذكيرهم وإهدائهم، وكان فيهم العجمی ممن لا يعرف العربی وكثرة الأعاجام حين فتحو بلادهم الفارس والروم، لم يعهد منهم الخطبة بغير اللسان العربی ولم يؤثر منهم ترجمتها لإفهام المخاطبين، ولا أمروا بذلك أحداً، فإذا كان لا يخطب أحدٌ منهم بالعجمی ولا بترجمتها ولا يأمر بذلك، كان بترك هذه المصلحة.

والفضل الموهوم ملتزماً لعدم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وخير القرون بطريقة إبلاغ دين الله أو لكتمانهم عن بعض عباد الله وتقصيرهم في الإبلاغ والتذكير المقصود الأصلي في الخطبة، وكل واحد من اللازمين منتف بالشرع والعادة، فمع وجود المقتضى وهو تعميم الإبلاغ وتعليم جميع المخاطبين من عجمی وعربى وعدم المانع من ذلك إلا الكراهة أن يتعود الرجل بغير العربية هي شعار الإسلام ولغة القرآن فكان هذا لاجرم من سنة الخطيب ومن شرائطها في السنة والأدب و ترجمتها بغير العربية من شر الأمور محدثاتها، لا يرضى به الله ولا رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم، ولأجل ذلك جعل أهل العلم كون الخطبة بالعربية شرطاً لصحة الخطبة وأداء السنة. قال الإمام النووي في الأذكار في كتاب حمد الله

= ”ويكره للخطيب أن يتكلم في حالة الخطبة إلا إذا كان الكلام أمراً بالمعروف، فلا

يكره“.(بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، محظورات الخطبة : ۱/ ۵۹۷، رشيديه)

تعالى: ويشترط كونها يعنى خطبة الجمعة وغيرها بالعربية، اهـ". مجموعة فتاوى: ۲/۲۵۷ (۱).

"الخطبة بالفارسية التى أحدثوها واعتقدوا حسننها ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً فى عصر خير البرية، وإن كانت فى اشتباه، فلا اشتباه فى عصر الصحابة والتابعين ومن تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة، وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجمع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية، ومع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث فى تلك الأزمنة وفقد، ان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة لم يبق إلا الكراهة التى هى أوفى درجات الضلالة". مجموعة فتاوى: ۲/۲۷۳ (۲).

"ولا يتوهم أنه لم يكن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم اللغة العجمية وغيرها من اللغات الغير العربية، ولو كان علمها لخطب بها؛ لأننا نقول بعد تسليم ذلك: إن بعض الصحابة كزيد بن ثابت قد كان يعلم اللسان العجمى والرومى والحبشى وغيرها من الألسنة كما صرح به فى الأعلام بسيرة النبى عليه السلام وغيره من نسب الأعلام، فلم يأمره النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يخطبهم ويعظمهم بالسنتهم. وبالجملة فالاحتياج إلى الخطبة بغير العربية لتفهم أصحاب العجمية كان موجوداً فى القرون الثلاثة، ومع ذلك فلم يرو ذلك من أحد فى تلك الأزمنة، وهذا أدل دليل على الكراهة، اهـ". مجموعه فتاوى: ۲/۲۷۴ (۳).

(۱) "العبارة بعينها ليست من مجموعة الفتاوى للكنوى بل هناك عبارة بمعنى هذه العبارة". (كتاب الصلوة: ۱/۲۸۶-۲۸۸، سعيد)

(و كذا فى آكام النفائس للكنوى، فصل فى الخطبة: ۳/۳۳-۳۹، إدارة القرآن، كراچى)

(۲) (مجموعة رسائل اللكنوى رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس: ۳/۳۷، إدارة القرآن، كراچى)

(۳) (مجموعة رسائل اللكنوى رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس: ۳/۳۷، إدارة القرآن، كراچى)

چوں خطبِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جرّاً ملاحظہ کر دیم، تنقیحِ آن وجودِ چند چیز است: حمد و شہادتین، و صلوة بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و امر بتقویٰ، و تلاوتِ قرآن پاک، و دعائے مسلمین و مسلمات و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بجهتِ عملِ مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند اہ۔“ مصفی شرح مؤطا: ۱/۵۳ (۱)۔

۲..... مع الکراہتہ ہے، بغیر کراہت نہیں کما مر، اور خاص کر جب کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس مسئلہ میں رجوع بھی ثابت ہے: ”قال: الأصح رجوعه إلى قولهما، وعليه الفتوى، اہ۔“ در مختار: ۱/۵۰۵ (۲)۔

”وروی أنه رجع إلى قولهما، وهو الصحيح، وعليه الاعتماد.“ مجمع الأنهر: ۱/۹۳ (۳)۔

”کبر بالفارسیة صح فی الكل مع کراہة التحريم علی الراجح، کما حرر فی البحر. و کذا لوقراً بها عاجزاً عن العربیة بشرط لا یخل بالمعنی، و هذا قولهما، و به قالت الثلاثة، وإليه صح رجوع الإمام، وعليه الفتوى، قاله العینی وغیره، اہ۔“ در منتقى: ۱/۹۳ (۴)۔ ”روی أبو بکر الرازی أن أبا حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ رجع إلى قولهما، وعليه الاعتماد، ومنزله منزلة الإجماع.“ عنایة: ۱/۲۰۱ (۵)۔

۳..... عربی خطبہ سنن مؤکدہ میں داخل ہے، لما مضی (۶)۔

(۱) (مصفی شرح مؤطا، باب التشديد علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۳۸۴، سعید)

(۳) (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: ۱/۱۴۰، غفاریہ کوئٹہ)

(۴) (الدر المنتقى فی شرح الملتقى (المعروف بسکب الأنهر) علی هامش مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: ۱/۱۴۰، غفاریہ کوئٹہ)

(۵) (العناية شرح الهداية علی هامش فتح القدير، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۲۸۶، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۶) ”الکراہة إنما هی لمخالفة السنة؛ لأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأصحابہ قد خطبوا دائماً =

۴..... طریقہ مذکورہ میں خلاف شرع کوئی چیز نہیں، دوسری صورت یہ ہے کہ ایک انجمن تبلیغ قائم کی جائے اور اس میں ہر شخص حسب حیثیت اپنا کچھ وقت دے اور یہ جماعت محلہ در محلہ گشت کرے اور ہر مسجد میں اہل محلہ کو جمع کر کے احکام شرع کی تلقین کرے سب کی نمازیں سنے اور قرآن شریف کی تصحیح کرائے (۱)۔

۵..... مخلوط خطبہ پڑھنا ہرگز بہتر نہیں بلکہ مکروہ ہے (۲)، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی قرآن کریم میں بہت سے مقامات پر تاکید موجود ہے، اسی طرح احادیث میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا بہت ہی شدید حکم فرمایا ہے اور اس کے ترک پر عذاب عامہ کی وعید ہے، امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے احیاء العلوم

= بالعربیۃ“۔ (مجموعۃ رسائل للکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفائس : ۴/۳۳، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شک فی أن الخطبة بغير العربیۃ خلاف السنة المتوارثة من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم فیکون مکروہاً تحریماً“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایۃ، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشیۃ : ۲) : ۱/۲۰۰، سعید)

(۱) ”عن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ : أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال : ”الدين النصيحة“، قلنا لمن ؟ قال : ”لله و لكتابه و لرسوله و لأئمة المسلمين و عامتهم“۔

قال الإمام النووي رحمہ اللہ تعالیٰ : ”وأما نصيحة عامتهم و هم من عدا ولاة الأمر، فإن شأدهم لمصالحهم فی آخرتهم و دنياهم، و كف الأذى عنهم فیلعلمهم ما یجهلونہ من دينهم و دنياهم و النصيحة لازمة علی قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه یقبل نصحه و يطاع أمره، الخ“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه الكامل للنووی، کتاب الإیمان، باب : إن الدين النصيحة : ۱/۵۴، قديمی)

”عن أبی وائل، قال : كان عبد الله رضي الله تعالى عنه يذكر الناس في كل خميس، فقال له رجل : يا أبا عبد الرحمن ! لوددت أنك ذكرتنا كل يوم؟ قال : أما أنه يمتعني من ذلك إنني أكره أن أملككم و إنني أتخولكم بالموعظة كما كان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يتخولنا بها مخافة السامة علينا“۔ (صحيح البخاری، کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة : ۱/۱۶، قديمی)

(۲) (راجع، ص : ۲۶۲، رقم الحاشیۃ : ۲)

جلد دوم پانچ صفحات میں وہ آیات (۱) واحادیث (۲) جمع فرمائی ہیں، پھر باقاعدہ احتساب کے درجات و طرق

(۱) ”ویدل علی ذلک بعد إجماع الأمة عليه وإشارات العقول السليمة إليه الآيات والأخبار والآثار، أما الآيات فقوله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. [سورة آل عمران ۱۰۴/۳]

”ففى الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ أُمَّةٌ﴾ أمرٌ، و ظاهر الأمر الإيجاب
﴿ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون، يؤمنون بالله واليوم الآخر، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ الآية“۔ [سورة آل عمران : ۱۱۳، ۱۱۴]

”فلم يشهد لهم بالصلاح بمجرد الإيمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف إليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴿لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ، كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾. [سورة المائدة : ۷۸، ۷۹]

و هذا غاية التشديد إذ علل استحقاقهم للعنة بتركهم النهى عن المنكر، وقال عز وجل: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ، تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾. الآية“۔ [سورة آل عمران آیت : ۱۱۰]
و هذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ إذ بين أنهم كانوا به خير أمة أخرجت للناس“۔
(إحياء علوم الدين للإمام الغزالي رحمه الله تعالى، كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الباب الأول في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: ۳۶۸/۲، دار إحياء التراث العربی)

(۲) ”وأما الأخبار : فمنها ما روى عن أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه أنه قال فى خطبة خطبها : أيها الناس ! إنكم تقرأون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [سورة المائدة : ۷/۱۰۵] وإنى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول : ”ما من قوم عملوا بالمعاصى و فيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل، إلا يوشك أن يعقّبهم الله بعذاب من عنده“۔ وقال الترمذی : هذا حديث حسن صحيح . [جامع الترمذی ، أبواب التفسير ، سورة المائدة : ۱۳۶/۲ ، سعيد]

”عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول :
”مُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ و قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم“۔ [ابن ماجه، كتاب الفتن،
باب الأمر بالمعروف، ص : ۲۷۹، قديمی]

وقال صلى الله تعالى عليه وسلم : ”إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة، حتى يرى المنكر بين =

وآداب کو نہایت تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بستان میں مستقل ایک باب وعظ و تذکیر کے احکام میں لکھا ہے (۱)۔ تعجب ہے کہ جس شی کا امر خداوند تعالیٰ کی جانب سے صراحتاً متعدد مقامات پر موجود ہو اور اس کے ترک پر وعید بیان کی گئی ہو اس کو کیسے بدعت کہا جاسکتا ہے۔

رہا خصوصیت کے ساتھ نماز جمعہ اور خطبہ سے قبل یا بعد نماز جمعہ، سو اس کے متعلق انکار کسی جگہ وارد نہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ جس وقت سہولت سے آدمی جمع ہو جائیں یا جس وقت ضرورت پیش آئے اسی وقت اس فریضہ تبلیغ کو ادا کرنا چاہئے، جمعہ کا دن اجتماع مسلمین کا دن ہوتا ہے اس لئے اس دن کو اختیار کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بلکہ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے زاد المعاد: ۱/۱۱۸، میں تحریر کیا ہے کہ یوم جمعہ تذکیر اور وعظ کا دن ہے (۲)۔ اگر جمعہ کے روز مخصوص طور پر قبل خطبہ یا بعد نماز بلا دلیل شرعی وعظ کو واجب نہیں کہا جاتا تو بدعت کہنے

= أظہرہم و ہم قادرون علی أن ینکرون فلا ینکرہ۔ [مسند أحمد، (رقم الحدیث: ۱۷۲۶۷)؛
۵/۲۱۳، دار إحياء التراث العربی] [إحياء علوم الدین للإمام الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر، الباب الأول فی وجوب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر: ۲/۳۰۷،
۸/۳۰۸، دار إحياء التراث العربی، بیروت]

(۱) قال الفقیہ أبو اللیث السمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”کرہ بعض الناس الجلوس للعظة، وقال بعضهم: لا بأس به إذا أراد به وجه الله تبارک و تعالیٰ و ماحجة من قال: إنه لا بأس فقول الله تعالیٰ ﴿و ذکر فإن الذکری تنفع المؤمنین﴾ وقال الله تعالیٰ فی آية أخرى: ﴿و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم، لعلهم يحذرون﴾ و روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه أنه كان يذکر الناس كل عتية الخميس وهو قائم على رجله يدعو بدعوات. و روى عن عطاء عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أنه قال: من کتم علماً يعلمه، يلجم بلجام من النار يوم القيامة وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أنه قال: لو لا آية من کتاب الله، ما جلست للناس، وهو قوله تعالى: ﴿إن الذين یکتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى﴾. و روى عن عمر رضى الله تعالى عنه عن النبی صلی الله تعالى علیه وسلم أنه قال: ”بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، و حدثوا عن بنی اسرائیل و لا حرج، و من کذب علی متعمداً فليتبوأ مقعده من النار“. و قال الحسن: لولا العلماء، لصار الناس مثل البهائم“. (بستان فقیہ أبی اللیث، باب إباحة المجلس للعظة، ص: ۲۲، ۲۳، مطبع فاروقی دہلی)

(۲) ”قال ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ فی خصائص الجمعة: ”الثالثة والثلاثون: أنه يوم اجتماع الناس =

کی بھی گنجائش نہیں معلوم ہوتی ہے کہ وہ لوگ بدعت کے معنی سے ہی واقف نہیں۔

۶..... فسق و فجور کو چھوڑنا اور فرائض مذہبی سے واقفیت حاصل کرنا فرض ہے (۱) اور نوافل پڑھنا مستحب

ہے (۲) پھر یہ کہ تلاوت اور نوافل کا تنہائی میں موقع مل سکتا ہے اور ہر روز ممکن ہے مگر اجتماع ہر روز دشوار ہوتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۲/۶۱ھ۔

جوابات درست ہیں: جواب نمبر: ۴ میں اتنی بات اور قابل اضافہ ہے کہ وعظ ایسے طریق سے کہا جائے کہ سنت پڑھنے والوں کو تشویش نہ ہو۔ فقط۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/صفر/۶۱ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ربیع الاول/۶۱ھ۔

= وتذكيرهم بالمبدأ والمعاد، وقد شرع الله سبحانه تعالى لكل أمة في الأسبوع يوماً يتفرغون فيه للعباد، ويجتمعون فيه لتذكر المبدأ والمعاد والثواب والعقاب، ويتذكرون به اجتماعهم يوم الجمع الأكبر قياماً بين يدي رب العالمين، وكان أحق الأيام بهذا الغرض المطلوب اليوم الذي يجمع الله فيه الخلائق وذلك يوم الجمعة. (زاد المعاد لابن القيم رحمه الله تعالى، فصل: هديه صلى الله تعالى عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۶۲، دار الفكر، بيروت)

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبُوا إِلَى اللَّهِ توبةً نصوحاً﴾. (سورة التحريم: ۸/۲۸)

”قال العلامة الآلوسی فی تفسیر الآیة: ”ولم یختلف أهل السنة وغيرهم فی وجوب التوبة علی

أرباب الكبائر..... و عبارة المارزی: اتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة

علی الفور، ولا یجوز تأخیرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة“. (روح المعانی: ۱۵۹/۲۸،

دار إحياء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی شرح النووی علی صحیح المسلم، کتاب التوبة: ۳۵۳/۲، قدیمی)

”عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لله أشد

فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها“. (الصحيح لمسلم: ۳۵۳/۲، کتاب التوبة، قدیمی)

(۲) ”والنفل فی اللغة: الزيادة، وفي الشريعة: زيادة عبادة شرعت لنا لا علينا“. (الدر المختار، کتاب

الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۳/۲، سعید)

جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد کسی دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا

سوال [۳۷۹۵]: ایک شخص جمعہ کی نماز ایک مسجد میں پڑھ لیتا ہے اور اتفاقاً دوسری ایک مسجد میں کوئی خطیب موجود نہیں ہے تو وہ شخص جو کہ پہلی مسجد میں نماز جمعہ ادا کر چکا ہے اگر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھ دے تو دوسرا شخص نماز پڑھا دے، یا کسی مسجد میں جمعہ کی نماز میں ایک آدمی خطبہ اور دوسرا آدمی نماز پڑھا دے تو یہ صورتیں مذموم ہیں یا نہیں؟

المستفتی: ولی اللہ ارکانی، متعلم مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہاء کی ایک بڑی جماعت اس کی قائل ہے کہ خطیب میں امامت کی اہلیت ہونا ضروری ہے، لہذا جو شخص پہلے کسی مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھ چکا ہو اس کو دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا اس جماعت کے نزدیک درست نہ ہوگا اور ایسے ہی امام کا غیر خطیب ہونا غیر مناسب ہے:

”لا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب؛ لأنہما کشیء واحد، فإن فعل بأن خطب صبی بإذن السلطان وصلی، فإنه جائز، هو المختار، اھ۔“ در مختار۔ ”(قوله: هو المختار) وفي الحجة: أنه لا يجوز. وفي فتاویٰ العصر: فإن الخطیب یشرط فیہ أن یصلح للإمامة. وفي الظهيرية: لو خطب صبی اختلف المشايخ فیہ، والخلاف فی صبی یعقل اھ، والأكثر على الجواز.“ شامی: ۱/۸۶۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۸/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۸/۶۰ھ۔

= ”والنفل لغة: الزيادة، وفي الشرع: فعل ما ليس بفرض ولا واجب ولا مستنون من العبادة.“

(حاشية الطحطاوى، كتاب الصلاة، باب النوافل، ص: ۳۸۷، قديمی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲/۶۶، رشيدیه)

(۱) (الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۶۲، سعید)

= ”ولا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب، كذا فی الكافی.“ (الفتاویٰ العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب =

جمعہ پڑھ کر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا

سوال [۳۷۹۶]: محمود نے نماز جمعہ و خطبہ ادا کیا، بعدہ دوسری مسجد میں امام نہ رہنے کی وجہ سے

صرف خطبہ پڑھا نماز نہیں پڑھائی، تو خطبہ جمعہ نماز جمعہ کے لئے درست ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صراحۃً یہ جزئیہ کہیں نہیں دیکھا، اتنا ضرور لکھتے ہیں کہ خطیب و امام کا ایک ہی شخص ہونا ضروری نہیں، البتہ اولیٰ یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے وہی جمعہ پڑھائے، ساتھ میں یہ بھی ہے کہ اگر نابالغ لڑکے نے خطبہ پڑھا اور بالغ نے جمعہ پڑھایا تب بھی جمعہ ادا ہو جائے گا اور یہ بھی ہے کہ نابالغ جو جمعہ پڑھے گا وہ نماز نفل ہوگی، اس مجموعہ سے سمجھ میں آتا ہے کہ صورتِ مسئلہ میں بھی جمعہ ادا ہو جائے گا:

”اتحاد الخطیب والإمام لیس بشرط علی المختار، لو خطب صبی عاقل و صلی بالغ، جاز، لكن الأولى الاتحاد“. طحطاوی مصری، ص: ۴۱۵ (۱)۔ ”فی البدائع فیمن لا جمعة علیه: فقال: إن كان صبياً وصلاًها فهي تطوع له“. البحر: ۱۵۲/۲ (۲)۔

کیونکہ جو شخص جمعہ ادا کر چکا ہے اب اس کے ذمہ جمعہ نہیں رہا، وہ اگر کسی دوسری مسجد میں جمعہ میں شریک ہو جائے گا تو اس کے حق میں یہ نماز نفل ہوگی جیسے کہ نابالغ کے حق میں اور نابالغ کا خطبہ پڑھنا بھی جواز جمعہ کے لئے کافی ہے تو اس طرح سے بظاہر اس کا جمعہ پڑھنا بھی کافی ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۱/۸۸ھ۔

= السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۴۷، رشیدیہ

”صبی خطب بإذن السلطان و صلی الجمعة رجل بالغ، جاز“۔ (خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون فی صلاة الجمعة: ۱/۲۰۵، رشیدیہ)

”لا ينبغي أن يصلی غیر الخطیب؛ لأنهما كشيء واحد، فإن فعل بأن خطب صبی بإذن السلطان بالغ و صلی جاز“۔ (مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۵۳، غفاریہ کوئٹہ)

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۸، قدیمی)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۶۶، رشیدیہ)

ایک شخص کا دو جگہ خطبہ پڑھنا

سوال [۳۷۹۷]: جس امام نے خطبہ اور جمعہ کی نماز پڑھا دی ہو وہ کچھ تاخیر سے کسی دوسری مسجد میں خطبہ دے سکتا ہے یا نہیں؟ نماز کوئی اور پڑھا دے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ خطبہ نہ دے، (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۸/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ کے وقت عصا ہاتھ میں لینا

سوال [۳۷۹۸]: زید کہتا ہے کہ جمعہ کے دن عصا ہاتھ میں لے کر خطبہ دینا بدعت سیئہ ہے تو یہ بدعت سیئہ ہے یا نہیں؟

۲..... بہت سی مساجد میں عصا ہاتھ میں لینے کا معمول ہے تو یہ درست ہے یا نہیں؟

۳..... اگر بدعت نہیں ہے بلکہ مستحب و سنت ہے تو اس کو بدعت قرار دینے والوں کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

= ”(لا ينبغي أن يصلي غير الخطيب)؛ لأنهما كشيء واحد (فإن فعل بأن خطب صبي بإذن السلطان و صلى بالغ، جاز) هو المختار“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۲، سعيد) (وكذا في مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۵۳، غفاريه كوئثه) (۱) ”(ولا ينبغي أن يصلي غير الخطيب)“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۷، رشيديه)

”(لا ينبغي أن يصلي غير الخطيب)؛ لأنهما كشيء واحد، (فإن فعل بأن خطب صبي بإذن السلطان و صلى بالغ، جاز)، هو المختار“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۲، سعيد) (وكذا في مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۵۳، غفاريه كوئثه)

یعنی خطبہ نہ دینا ہی اولیٰ ہے، بالفرض اگر خطبہ دے بھی دے تو نماز جمعہ اپنی جگہ درست ہے جیسا کہ عنوان: ”جمعہ پڑھ کر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا“ کے تحت تفصیل کے ساتھ مدلل مسئلہ گذر گیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱.....خطبہ جمعہ کے وقت عصا کا ہاتھ میں لینا بدعت سیئہ نہیں بلکہ مستحب ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، جیسا کہ طحاوی مصری باب الجمعة، ص: ۴۲۱، میں ہے (۱)۔

۲.....وہاں کا یہ معمول درست ہے، بدعت نہیں۔

۳.....ایسا کہنا ناواقفیت کی وجہ سے ہے، ان کو کسی عالم کے ذریعہ سے تفہیم کرا دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۲/۸۹ھ۔

خطبہ کے وقت لاٹھی ہاتھ میں لینا

سوال [۳۷۹۹]: جمعہ کا خطبہ پڑھنے کے وقت لاٹھی لینا سنت ہے یا واجب ہے؟

العبد محمد عثمان چانگامی، مقیم حجرہ نمبر: ۱۳۷/۵، رجب/۵۶ھ۔

(۱) ”(و) إذا قام يكون (السيف بيساره) متكئاً عليه في كل بلدة فتحت عنوة الخ“۔ (مراقی الفلاح)۔
وقال الطحاوی: ”الحكمة فيه الإشارة إلى أن هذا الدين قد قام بالسيف، وفيه إشارة إلى إنه يكره الاتكاء على غيره كعصا وقوس، خلاصة؛ لأنه خلاف السنة، محيط. وناقش فيه ابن أمير حاج بأنه ثبت أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قام خطيباً بالمدينة متكئاً على عصا أو قوس، كما في أبي داود، وكذا رواه البراء بن عازب عنه - صلى الله تعالى عليه وسلم - وصححه ابن السكن“۔ (حاشية الطحاوی، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قديمی)

”حدثنا شعيب بن زريق الطائفي قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقال له: الحكم بن حزن الكلبي، فأنشأ..... ماقمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقام متوكئاً على عصا أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلمات خفيفات طيبات مباركات“۔ الحديث. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس: ۱/۵۶، مكتبة دار الحديث ملتان)

”و في الخلاصة: ويكره أن يتكئ على قوس أو عصاً“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله: وفي الخلاصة“..... ونقل القهستاني عن عبد المحيط: أن أخذ العصا سنة كالقيام“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۳، سعيد)

الجواب حامداً ومصلیاً:

واجب نہیں سنت (غیر موکدہ) ہے: ”ویکره أن يتكأ على قوس أو عصا، اهـ“۔ درمختار۔
 قال الشامی: ”متوکئاً علی عصا أو قوس اهـ، ونقل القهستانی عن عبد المحیط: أن أخذ
 العصا سنة، اهـ“۔ رد المحتار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

تلواریا کمان لے کر خطبہ جمعہ پڑھنا

سوال [۳۸۰۰]: فتاویٰ عالمگیری جلد اول، ص: ۷۶، باب جمعہ شرائط خطبہ میں یہ عبارت ہے:

”ویکره أن یخطب متکئاً علی قوس أو عصا، کذا فی الخلاصة، وھکذا فی
 المحیط“ (۲)۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ تحریر فرمائیں اور ساتھ ہی اس کا حکم بھی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ عالمگیری میں باب الجمعہ میں شرائط خطبہ کا کوئی عنوان نہیں، ہاں شرائط جمعہ کے ذیل میں خطبہ
 کو بھی ذکر کیا ہے، پھر خطبہ کی سنتیں شمار کی ہیں، اسی ذیل میں خطبہ کے بعض مستحبات، مباحات، مکروہات کو بھی لکھا
 ہے، اسی میں عبارت منقولہ فی السؤال بھی ہے ”ویکره“ پر ایک چھوٹا سا نوٹ بھی بنا ہوا ہے جو نسخہ کی علامت ہے
 طحاوی علی مراقی الفلاح میں اس عبارت کو نقل کر کے لکھا ہے:

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۳، سعید)

”حدثنا شعيب بن زريق الطائفي قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقال له: الحكم بن حزن الكلفي، فأنشأ ما قمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام متوكئاً على عصا أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلمات
 خفيفات طيبات مباركات“۔ الحديث۔ (سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس:
 ۱/۱۵۶، مكتبة دار الحديث ملتان)

(و کذا فی حاشیۃ الطحاوی، کتاب الصلاة، أحكام الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۸، رشیدیہ)

”وناقش فيه ابن أمير الحاج بأنه ثبت أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قام خطيباً بالمدينة متكئاً على عصا أو قوس كما في أبي داود، وكذا رواه البراء بن عازب عنه -صلى الله تعالى عليه وسلم- وصححه ابن السكن، اهـ“ (۱)۔

بذل المجہود شرح ابی داؤد: ۱۸۲/۲ میں یہ حدیث مذکور ہے (۲)۔ جو چیز حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہو اور خصوصیت کی کوئی دلیل نہ ہو اور اس کے نسخ پر بھی دلیل نہ ہو، اس کو مکروہ نہیں کہا جاسکتا، یہ مسئلہ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۸۶/۱ (۳) اور فتاویٰ دارالعلوم شائع کردہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ: ۳۰۹/۲ (۴) اور امداد الفتاویٰ: ۳۴۱/۱ (۵) میں بھی مذکور ہے، شامی میں بھی ہے: ۵۵۳/۱ (۶)۔ شرح

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلاۃ، احکام الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

”حدثنا شعيب بن زريق الطائفي قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقال له: الحكم بن حزن الكلفي، فأنشأ..... ما قمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقام متوكئاً على عصا أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلمات خفيفات طيبات مباركات“. الحديث. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس: ۱۵۶/۱، مكتبة دار الحديث ملتان)

”عن يزيد بن البراء عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبهم يوم عيد وفي يده قوس أو عصاً“. (مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، العصا يتوكأ عليها إذا خطب، (رقم الحديث: ۶۵۶۱): ۴۸۲/۱، دار الكتب العلمية)

(۲) (بذل المجہود، کتاب الصلاۃ، باب الرجل يخطب على قوس: ۱۸۲/۲، امدادیہ ملتان)

(۳) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، الباب الخامس عشر في صلاة الجمعة: ۶۲/۵، ۷۶، دارالاشاعت، کراچی)

(۴) حضرت مفتی شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ پر تفصیل سے بحث کی ہے، ملاحظہ فرمائیں: (فتاویٰ دارالعلوم

دیوبند یعنی امداد المفتیین، کتاب الصلاۃ، فصل فی الجمعة: ۳۲۴/۲، دارالاشاعت کراچی)

(۵) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة والعیدین: ۳۴۰/۱، ۳۴۱، دارالعلوم کراچی)

(۶) ”و فی الخلاصة: و یکره أن یتکىء علی قوس أو عصاً“. (الدر المختار). و فی رد المحتار: ”(قوله:

و فی الخلاصة)..... ونقل القهستانی عن عید المحيط: أن أخذ العصا سنة كالقيام“. (کتاب الصلاۃ،

باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعید)

سفر السعادة، ص: ۲۰۹، میں ہے کہ ”منبر بننے سے پہلے عصا یا قوس لیکر خطبہ پڑھا کرتے تھے، منبر بننے کے بعد بلا عصا و قوس کے خطبہ پڑھا کرتے تھے“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۴ھ۔

خطبہ کے وقت خطیب کی طرف رخ ہو یا قبلہ کی طرف؟

سوال [۳۸۰۱]: (الف) خطبہ جمعہ سننے کی غرض سے سامعین اگر خطیب کی طرف منہ نہ کر کے قبلہ رو متوجہ ہو کر خطبہ سنا کریں تو کیا حرج ہے، کیا ایسا فعل زیادتی ثواب سے محرومی کا باعث ہوگا؟
(ب) کوئی شخص کہتا ہے کہ خطبہ جمعہ رو قبلہ ہو کر سننا ہی احسن ہے جیسا کہ فتاویٰ برہنہ دفتر اول میں رقمطراز ہے عبارت برہنہ یہ ہے:

”و بقول إمام السرخسی رحمه الله تعالى: مستقبل بقبله باشند، و امر کردہ نشود بترك آن، وهو الأحسن، بنشستند بھر كيف که خواهند و بشنوند و جواب نکنند“ (۲)۔
ایسا ہی محیط حاشیہ شرح وقایہ (۳) اور بہشتی زیور حصہ یازدہم (۴) میں عیاں ہے، مگر اس ملک کے ایک تو مفتی فرماتے ہیں کہ خطبہ کے وقت قبلہ سے منہ گھما کر امام کی طرف رخ کر کے خطبہ سننا ہی مستحب ہے، چاہے تساوی صفوف میں دقت ہو یا نہ ہو۔ عالمگیری، ص: ۱۵۴ (۵) اشعة اللمعات: ۱/۶۵۳ (۶) اور

(۱) (لم أظفر عليه)

(۲) (فتاویٰ برہنہ للشيخ نصير الدين منہائی، باب سوم در نماز، فصل بست و چہارم در میان نماز جمعہ، ص: ۳۴۴، مطبع منشی نول کشوری)

(۳) ”هو السنة أن المستقبل السامعون الخطيب بوجوههم سواء كانوا أمامه أو يمينه أو يساره الخ“۔
(عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۰۲/۱، سعید)

(۴) (بہشتی زیور، حصہ یازدہم، اصلی بہشتی گوہر، جمعہ کے خطبے کے مسائل، ص: ۷۹۶، دارالاشاعت)

(۵) ”ويستحب للرجل أن يستقبل الخطيب بوجهه، هذا إذا كان أمام الإمام الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۲۷، رشیدیہ)

(۶) ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ چون می نشست بر منبر پیش می آمدم ما اور ابرو ہائے خود، پس سنت آنست کہ مردم متوجہ بجانب امام بنشینند، و خطبہ را استماع نمایند“۔ (اشعة اللمعات، =

مظاہر حق (۱) مذکورہ بالا اختلافات میں سے کس کا قول صحیح اور مفتی بہ ہے؟ ازراہ مہربانی ارقام فرمادیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف) کچھ حرج نہیں، بلکہ یہ فعل احسن ہے:

”قال شمس الأئمة: من كان أمام الإمام، استقبل بوجهه، ومن كان عن يمين الإمام أو يساره، انحرف إلى الإمام. وقال السرخسي: الرسم في زماننا استقبال القبلة وترك استقبالهم الخطيب لما يلحقهم من الحرج بتسوية الصفوف بعد فراغ الخطيب من خطبته لكثرة الزحام، قال: وهذا أحسن، اهـ“. طحطاوی، ص: ۲۸ (۲)۔

(ب) احسن قول وہ ہے جو طحطاوی سے منقول ہوا، عالمگیری وغیرہ میں جو مذکور ہے اس کے ساتھ تقویت کا کوئی لفظ مذکور نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۷ھ۔

= کتاب الصلوٰۃ، باب الخطبة، الفصل الثاني: ۱/ ۵۹۰، نوریہ رضویہ سکھر

(۱) (مظاہر حق، کتاب الصلوٰۃ، باب الخطبة، الفصل الثاني، ۱/ ۸۸۹، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه، قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا“۔ (جامع ترمذی، أبواب الجمعة، باب فی استقبال الإمام إذا خطب: ۱/ ۱۱۳، سعید)

قال الشيخ أنور شاه کشمیری رحمه الله تعالى: ”السنة في الخطبة التحديق وأن يستقبلوا الإمام بوجوههم، ولكن الزمان زمان الفساد، ولو حدقوا لا يمكن استقامة الصفوف عند الجماعة، فالأولى ترك التحديق“۔ (العرف الشذی علی هامش جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب فی استقبال الإمام إذا خطب: ۱/ ۱۱۵، سعید)

”أن السنة في المستمع استقبال الإمام مخالف لما عليه عمل الناس من استقبال المستمع للقبلة، ولهذا قال في التجنيس: والرسم في زماننا أن القوم يستقبلون القبلة، قال: لأنهم لو استقبلوا الإمام، لخرجوا من تسوية الصفوف بعد فراغه لكثرة الزحام“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۲۵۹، رشیدیہ)

دورانِ خطبہ ادھر ادھر دیکھنا

سوال [۳۸۰۲]: جمعہ میں دورانِ خطبہ بعض لوگ ادھر ادھر تاک جھانک رکھتے ہیں، چلتے پھرتے ہیں اور اس قسم کی حرکات کرتے ہیں، اگر یہ خطبہ نماز کے حکم میں ہے تو شرعاً ایسے اعمال جو منافی نماز ہیں ان کا کرنا صحیح نہ ہوگا۔ خطبہ عربی کے بجائے بعد حمد و ثناء اردو میں خطبہ اگرایا جائے تو اس کا احترام اسی طریقہ پر لازم ہے یا کچھ فرق ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”یکره الکلام حال الخطبة، وكذا كل عمل يشتغله عن سماعها من قراءة قرآن أو صلوٰۃ أو تسبیح أو كتابة ونحوها، بل يجب عليه أن يستمع ویسکت. وفي شرح الزاھدی: یکره لمستمع الخطبة ما یکره فی الصلوٰۃ من أكل و شرب و عبث و التفات و نحو ذلك. وفي الخلاصة: كل ما حرم فی الصلوٰۃ حرم حال الخطبة ولو أمراً بمعروف، اهـ.“ طحطاوی، ص: ۲۸۲ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو چیز نماز میں منع ہے خطبہ میں بھی منع ہے۔ خطبہ جمعہ تمام عربی میں ہونا لازم ہے، اس میں اردو مخلوط کرنا مکروہ تحریمی ہے (۲) اس لئے ایسے خطبہ کی بھی اجازت نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۸۷ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، ص: ۵۱۸، ۵۱۹، قدیمی)

”أن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت.“ (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب: ۱/۱۲۷، قدیمی)

”(وكل ما حرم في الصلاة، حرم فيها): أي في الخطبة، خلاصة وغيرها، فيحرم أكل وشرب وكلام ولو تسبیحاً، ورد سلام أو أمر بالمعروف، بل يجب عليه أن يستمع ویسکت.“ (الدرا المختار،

کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، وأما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۲، ۵۹۳، رشیدیہ)

(۲) ”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسناتها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة =

حالتِ خطبہ میں نپکھے سے ہوا کرنا

سوال [۳۸۰۳]: خطبہ کی حالت میں نپکھے سے خود ہوا لینا مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چیز نماز کی حالت میں حرام ہے وہ خطبہ کی حالت میں بھی حرام ہے، جیسا کہ مراقی الفلاح میں ہے اس لئے ایسے وقت میں بھی نپکھے سے ہوا کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ۔

دورانِ سنت جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۳۸۰۴]: خطبہ جمعہ کے شروع ہونے سے پہلے کسی نے سنت شروع کر دی تو اب وہ کیا

= العربیة وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين ومن تبعهم من الأئمة المجتهدين حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام وحضروا مجالس الجمع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية، ومع ذلك لم يخطب أحدٌ منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أوفى درجات الضلالة“ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة أحكام النفائس : ۴/۳، إدارة القرآن، كراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً“ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية : ۲) : ۲۰۰/۱، سعيد)

(۱) ”(و) كره (العبت والالتفات)، فيجتنب ما يجتنبه في الصلوة“ (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، كتاب الصلوة، باب أحكام الجمعة، ص: ۵۲۰، قديمی)

”(وكل ما حرم في الصلاة، حرم فيها): أى في الخطبة“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب

في الجمعة: ۱۵۹/۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

کرے جبکہ خطبہ شروع ہو گیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سنت شروع کرنے کے بعد اگر خطبہ شروع ہو جائے تو اس کو چاہیے کہ ہلکی ہلکی رکعتیں پوری کر کے سلام پھیر دے، ایسے ہی نماز نہ توڑے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۸ھ۔

خطبہ کے وقت نماز نفل پڑھنا

سوال [۳۸۰۵]: زید کہتا ہے کہ جب جمعہ کا خطبہ ہو رہا ہو، اس وقت دو رکعت تحیۃ الجمعہ پڑھنا چاہئے کہ جس طرح تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد پڑھتے ہیں۔ کیا شرع شریف میں اس کی کوئی اصل ہے اور یا احادیث سے ثابت ہے یا زید کا کہنا محض لغو ہے، جواب مرحمت فرمایا جائے۔ والسلام۔
احقر الناس محمد احسن۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”إذا خرج الإمام فلا صلوٰۃ ولا كلام اهـ“۔ شرح ملتقى (۲)۔ اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے

(۱) ”ولو خرج وهو في السنة أو بعد قيامه لثالثة النفل، يتم في الأصح، ويخفف القراءة“۔
(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۸/۲، سعید)

”إذا شرع في الأربع قبل الجمعة ثم افتتح الخطبة، أو الأربع قبل الظهر، ثم أقيمت، هل يقطع على رأس الركعتين؟ تكلموا، والصحيح أنه يتم ولا يقطع؛ لأنها بمنزلة صلاة واحدة واجبة“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۱، رشیدیہ)

(وكذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۸، قدیمی)

(۲) والعبارة بتمامها: ”(وإذا خرج الإمام) (فلا صلوٰۃ) أصلاً خلا فائنة لم يسقط الترتيب بينها وبين الوقتية لضرورة صحة الجمعة ولا كلام حتى يفرغ الإمام (من خطبته) الخ“۔ (الدر المنتقى في شرح الملتقى بذيّل مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۵۳، غفاريہ کوئٹہ)

”عن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم كانا يكرهان الصلاة والكلام بعد خروج الإمام“۔

(مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، من كان يقول: إذا خطب الإمام فلا تصل، (رقم الحديث: ۵۱۷۵): =

وقت کوئی نماز جائز نہیں ہے، البتہ صاحب ترتیب کے لئے فائستہ نماز اس سے مستثنیٰ ہے، لہذا تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد وغیرہ بھی اس وقت پڑھنا منع ہے (۱)۔ اور تحیۃ الجمعة کا ذکر کسی روایت میں نظر سے نہیں گزرا، زید سے ہی دریافت کیا جائے کہ تحیۃ الجمعة کی اصل کیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۵۶ھ۔

خطیب کا عین خطبہ کے وقت مصلے پر آنا

سوال [۳۸۰۶]: یہاں کے خطیب صاحب وقت مقررہ پر ہی خطبہ دینے کیلئے مسجد میں آتے ہیں، اپنے کمرے میں سنتوں سے فارغ ہو کر مسجد میں صفوں کے درمیان سے ہو کر منبر تک پہنچ جاتے ہیں کیونکہ منبر تک پہنچنے کیلئے کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے، خطیب صاحب کا یہ عمل تیرہ سال سے ہے، تیرہ سال کے بعد صرف دو چار اشخاص نے اعتراض کرنا شروع کر دیا۔ پہلے زمانے میں فقہاء اور امام کا عمل اس کے بارے میں کیا تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطیب صاحب کا یہ طریقہ خلاف شرع نہیں، اس پر اعتراض غلط ہے جب وہ آئیں ان کو راستہ دیدیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ۔

= ۱/۳۳۸، دار الکتب العلمیۃ بیروت

”(إذا خرج الإمام).....(فلا صلاة ولا كلام الى تمامها).....(خلا قضاء فائتة لم يسقط

الترتيب بينها وبين الوقتية)“.(الدر المختار).”(قوله: فلا صلاة) شمل السنة و تحية المسجد)“.

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۸/۲، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۲۷۷، رقم الحاشیة: ۲)

(۲) ”عن الزهري قال: أخبرني ثعلبة بن أبي ملك القرظي قال: قد كان عمر يجيء، فيجلس على

المنبر والمؤذن يؤذن ونحن نتحدث، فإذا قضى المؤذن أذانه، انقطع حديثنا“.(مصنف عبد الرزاق،

كتاب الجمعة، باب جلوس الناس حين يخرج الإمام: ۳/۳۰۸، المكتب الإسلامي) =

خطبہ جمعہ سے پہلے نعت و نظم

سوال [۳۸۰۷]: جمعہ کے خطبہ سے پہلے نعت شریف یا کوئی نظم پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثابت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ میں اشعار

سوال [۳۸۰۸]: جمعہ کے خطبہ کے درمیان اردو، فارسی کے اشعار پڑھنا از روئے شرع کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ تحریمی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۸ھ۔

= ”(إذا خرج الإمام من الحجرة فلا صلوٰۃ ولا كلام الخ“۔ (رد المحتار، باب الجمعة :

۱۵۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۲۷۰، ۲۷۱، رشیدیہ)

(۱) جو کام اصول شرعیہ قرآن و حدیث اجماع و آثار صحابہ سے ثابت نہ ہو اس کو ثواب سمجھ کر علی سبیل الدوام کرنا ناجائز اور بدعت

ہے: ”عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا

هذا ما ليس منه، فهو رد“۔ (صحيح البخارى، كتاب الصلح، باب: إذا اُصطلحوا على صلح جور فهو

مردود : ۱/۳۷۱، قدیمی)

وفی رد المحتار: ”بأنها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً و صراطاً

مستقيماً“۔ (کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، سعید)

(۲) ”ومن الأمور المحدثه ما شاع فى أكثر بلاد الهند والدکن وغيرها من قراءة الخطباء فى خطبة آخر

جمعات رمضان أشعاراً فارسيةً و هنديةً مشتملةً وهذا أمر يجب على العلماء الزجر عنه، فإن =

خطبہ کے وقت سامعین کا ہاتھ باندھنا کھولنا

سوال [۳۸۰۹]: جمعہ کے دن مقتدیوں کا خطبہ کے وقت بیٹھے ہوئے تشہد کی ہیئت بنانا اور ہاتھ

باندھے رہنا، دوسرے خطبہ کی وقت ہاتھوں کو کھول کر گھٹنوں پر رکھنا، ایسا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ ثابت نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

امامہ العبد محمود وعفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۱۴۰۶ھ۔

اذان اور خطبہ کے درمیان ”إن الله وملائكته الخ“ پڑھنا

سوال [۳۸۱۰]: قدیم زمانہ کے رواج کے مطابق جمعہ کے روز خطبے سے پہلے ”إن الله وملائكته

= خلط الخطبة بغير العربية وكذا قراءة كلها بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من عصر حضرة الرسالة والصحابة ومن بعدهم من أرباب الجلالة“۔ (مجموعة رسائل اللكنوى، رسالة ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان: ۲/۲۴، إدارة القرآن كراچی)

”إن قراءة الأشعار فيها إن كان بالغناء الممنوع عنه في الشريعة، فلا ريب في كراهتها..... وإن لم يكن بالغناء فالكرهية لكونه مخالفاً للسنة داخلاً في أصناف البدعة، وكذا قراءة بعض الخطبة بالعربية وبعضها بالفارسية لا تخلوا عن الكراهية“۔ (مجموعة رسائل للكنوى رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس: ۳/۴۸، إدارة القرآن، كراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً، وكذا قراءة الأشعار بالفارسية والهندية فيها“۔ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۲۰۰/۱، سعيد)

(۱) ”إذا شهد الرجل عند الخطبة إن شاء جلس محتبياً أو متربعا أو كما تيسر؛ لأنه ليس بصلاة عملاً و حقيقة، كما في المضمورات. ويستحب أن يقعد فيها كما يقعد في الصلاة“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۸، رشيدية)

(وكذا في أحسن الفتاوى، كتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین: ۳/۱۳۳، سعيد)

السخ“ پڑھا جاتا ہے جس کو آج کل کے علمائے دین اس طرح خطبے سے پہلے پڑھنے کو بدعت کہتے ہیں، اس لئے حدیث کی روشنی میں فتویٰ دیجئے کہ خطبے سے پہلے ”إن الله و ملائكتہ الخ“ پڑھنا امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک درست ہے یا نہیں؟ تاکہ اس بدعت سے بچ سکیں اور صحیح دین کے راستہ پر چل سکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذانِ ثانی کے بعد ”إن الله و ملائكتہ الخ“ پڑھنے کا ذکر نہ قرآن میں ہے نہ حدیث شریف میں ہے نہ صحابہ کرام سے ثابت ہے، اس لئے یہ نئی چیز ہے (۱)۔ دین میں پسندیدہ طریقہ وہ ہے جو حضرت نبی اکرم

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود: ۱/۳۷۱، قدیمی)

قال الملا علی القاری: ”من أحدث“: ای جدد وابتدع أو أظهر و اخترع ”فی أمرنا هذا“: ا فی دین الإسلام..... ”فهو“: ای الذی أحدثه ”رد“: ای مردود علیہ..... قال القاضی: المعنی: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سندٌ ظاهرٌ أو خفیٌّ، ملفوظٌ أو مستبطٌ، فهو مردودٌ علیہ“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول: ۱/۳۶۵، ۳۶۶، رقم الحدیث: ۱۴۰، رشیدیہ)

”فالترقية المتعارفة فی زماننا تکره عنده لا عندهما“۔ (الدر المختار)۔

”وفی ردالمحتار: (قوله فالترقية المتعارفة الخ) ای من قراءة آية - إن الله و ملائكتہ الخ۔ والحديث المتفق علیہ إذا قلت لصاحبک يوم الجمعة أنصت والإمام فقد لغوت“۔

أقول: وذكر العلامة ابن حجر فی التحفة أن ذلک بدعة لأنه حدث بعد صدر الأول..... أقول کون ذلک متعارفاً لا يقتضى جوازه عند الإمام القائل بحرمة الکلام ولو أمراً بمعروف أو رد سلام استدلالاً بما مر ولا عبرة بالعرف الحادث إذا خالف النص؛ لأن التعارف إنما یصلح دليلاً علی الحل إذا كان عاماً من عهد الصحابة والمجاهدين كما صرحوا به“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة مطلب فی حکم المرقی بین یدی الخطیب: ۲/۱۶۰، سعید)

”بأنها (البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة و استحسان، وجعل دیناً قویماً و صراطاً مستقیماً“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، سعید)

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین اور دیگر صحابہؓ متبوعین سے منقول و ماخوذ ہے، جو چیز ایسی نہ ہو وہ اگر چہ دیکھنے میں کتنی ہی اچھی معلوم ہوتی ہو مگر شرعاً پسندیدہ اور قابلِ اتباع نہیں بلکہ قابلِ ترک ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری شرح بخاری شریف میں امام زہری کی روایت نقل کی ہے کہ ”جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو صلوة و کلام سب موقوف کر دیں“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

سامعین کا حالتِ خطبہ میں درود شریف پڑھنا

سوال [۳۸۱۱]: جمعہ کے خطبہ میں اگر رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک سنا جاوے تو درود شریف پڑھنا واجب ہے یا نہیں؟ بعض علماء فرماتے ہیں کہ دل میں پڑھ لے جیسے آیت ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ الخ پڑھی جائے۔ بحوالہ کتب جواب عنایت فرمادیں کہ درود شریف پڑھنا اچھا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں درود شریف دل میں پڑھ لے:

”والصواب أن يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند سماع اسمه في نفسه (قوله: في نفسه) بأن يُسمع نفسه أو يصحح الحروف، فإنهم فسروه به وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى: قلباً ايتماً لأمرى الإنصات والصلوة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم، كمافی الكرمانی، اهـ“، شامی (۲)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: إذا خرج الإمام فلا صلاة ولا كلام“۔ (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب إذا رأى الإمام رجلاً جاء وهو يخطب، أمره أن يصلى ركعتين: ۵۲۰/۲، قدیمی)

”عن ابن عباس وابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم كانا يكرهان الصلاة والكلام بعد خروج الإمام“۔ (مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، من كان يقول: إذا خطب الإمام، فلا تصل، (رقم الحديث: ۵۱۷۵): ۴۳۸/۱، دار الكتب العلمية)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید) =

خطبہ اولیٰ کے اخیر کی دعاء

سوال [۳۸۱۲]: ایک صاحب خطبہ اولیٰ کے اخیر میں دعائیہ الفاظ یوں ادا کرتے ہیں: ”استغفر اللہ لی ولکم ولسائر المؤمنین الخ“ زید کہتا ہے کہ یہاں ”لسائر المؤمنین“ کی جگہ ”لسائر المسلمین“ بہتر ہوگا، لفظ ”مسلم“ عام ہے اور ”مومن“ خاص ہے، مسنون دعاؤں میں عمومی الفاظ کا بکثرت استعمال اس بات کا شاہدِ عدل ہے۔ صحیح کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب اگر زید کی بات مان کر خطبہ میں: ”استغفر اللہ لی ولکم ولسائر المسلمین، ولسائر المؤمنین“ کی جگہ پڑھ دیا کریں تو زید کا دل بھی خوش ہو جائے گا اور دعاء میں عموم بھی ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ”وکذا اختلفوا فی الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند سماع اسمہ، والصواب

أنه یصلی فی نفسه“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، وأما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۴، رشیدیہ)

(۱) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا ہے کہ ”لسائر المؤمنین“ کے بجائے ”لسائر المسلمین“ یہ محض زید کی

خوشنودی کے لئے فرمایا ہے ورنہ قرآن پاک میں انبیاء علیہم السلام کی دعاؤں میں ”مومنین“ اور ”مومنات“ کے الفاظ ہیں، لیکن

جائز بہر حال ہے: قال اللہ تعالیٰ: ﴿ربنا اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین یوم یقوم الحساب﴾۔ (سورۃ ابراہیم:

۱۳/۴۱) وقال اللہ تعالیٰ: ﴿واستغفر لذنبک وللمؤمنین والمؤمنات﴾۔ (محمد: ۲۶/۱۹)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿رب اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین والمؤمنات﴾۔

(سورۃ نوح: ۲۹/۲۸)

”إن الإمام المستغفری روى فی دعواته عن أبی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً: ”ما من

دعاء أحب إلی اللہ من قوله العبد: اللهم اغفر لأمة محمد رحمةً عامّةً“۔ (الفتاویٰ الحدیثیہ، مطلب: هل

يجوز الدعاء للمؤمنین والمؤمنات بمغفرة جميع الذنوب، ص: ۶۷، قدیمی)

”(ودعاء) بالعربیة - وحرّم بغيرها - لنفسه وأبویه وأستاذہ المؤمنین“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله: =

درمیان خطبہ میں سامعین کا زور سے درود شریف پڑھنا

سوال [۳۸۱۳]: قبل اذان ثانیہ جمعہ پر تعوذ پڑھ کر ﴿لقد جاءکم﴾ الخ (۱) اور جس وقت امام خطبہ دیتا ہے اور جس وقت ﴿إن اللہ وملائکتہ﴾ الخ (۲) پڑھتا ہے تو مقتدی بڑے زور زور سے درود شریف پڑھتے ہیں، بظاہر: ”وإذا خرج الإمام، فلا صلاة ولا كلام“ (۳) کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ اس کی وضاحت فرمائیں، نیز جو اذان میں درود شریف باواز بلند پڑھتے ہیں، پیش کرتا ہے کہ درمختار یا رد مختار میں استحباب کا قول نقل کیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی اذان ثانی سے قبل تعوذ اور آیت: ﴿لقد جاءکم﴾ الخ پڑھنا حدیث وفقہ سے ثابت نہیں۔ خطبہ میں خطیب کے: ﴿إن اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی﴾ الخ (۴) پڑھنے پر حاضرین کا بلند آواز سے درود شریف پڑھنا مکروہ ہے، بلکہ ایسے وقت دل میں درود شریف پڑھنا چاہیے جیسا کہ درمختار، رد المختار میں

= لنفسه وأبویہ وأستاذہ المؤمنین) احتراز بہ عما إذا كانوا کفاراً، فإنه لا يجوز الدعاء لهم بالمغفرة وكان ينبغي أن یزید: ولجميع المؤمنین والمؤمنات كما فعل فی المنیة؛ لأن السنة التعمیم الخ“ (رد المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۲۱، سعید)

”وقال الحافظ ابن رجب: إذا أفرد کل من الإیمان والإسلام بالذكر، فلا فرق بینہما حیث، وإن قرن بین الاسمین كان بینہما فرق فالإیمان والإسلام کاسم الفقیر والمسکین إذا اجتماعا افترقا، وإذا افترقا اجتماعا، فإذا أفرد أحدهما، دخل فیہ الآخر الخ“ (فتح الملہم، کتاب الإیمان، البحث الثانی عن إطلاق الشرع: ۱/۴۲۸، ۴۲۹، مکتبہ الحجاز حیدری کراچی)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (کشف الباری لشیخنا سلیم اللہ خان دامت فیوضہم، کتاب

الإیمان: ۱/۶۰۶، ۶۰۷، مکتبہ فاروقیہ کراچی)

(۱) (سورة التوبة، پ: ۱۱، آية: ۱۲۸)

(۲) (سورة الأحزاب، پ: ۲۲، آية: ۵۶)

(۳) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، سعید)

(۴) (سورة الأحزاب: ۵۶)

مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ سے قبل ”السلام علیکم“ کہنا

سوال [۳۸۱۴]: خطباتِ ماثورہ میں لکھا ہے کہ منبر پر چڑھ کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور پھر سلام کرتے اور بیٹھ جاتے، مگر اب تو اس کا رواج نہیں ہے، کیوں نہیں ہے؟ اس کو اب معمول بنایا جائے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

میں نے مجموعہ خطبہ نہیں دیکھا، کتب فقہ میں تو یہ ہے کہ منبر پر آ کر سلام نہ کرے، شوافع کے نزدیک آ کر سلام کرنا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دعاء بین الخطبتین

سوال [۳۸۱۵]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں: مفتاح الصلوٰۃ میں بروز جمعہ بوقت

(۱) ”والصواب أنه يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عند سماع اسمه في نفسه“۔ (الدر المختار)۔
”قولہ: فی نفسہ): أي بأن يُسمع نفسه أو يصحح الحروف، فإنهم فسروه به“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، قدیمی)

”وكان الطحاوی يقول: على القوم أن يستمعوا إلى أن يبلغ الخطيب إلى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ فحينئذ يجب عليهم أن يصلوا على النبي عليه السلام ويسلموا. وفي الجامع الحسامي: ويصلى السامع في نفسه ويخفي“۔ (التاتار خانية، کتاب الصلوٰۃ، شرائط الجمعة: ۶۷/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، محظورات الخطبة: ۵۹۴/۱، رشیدیہ)
(۲) ”وترک السلام من خروجه إلى دخوله فی الصلاة، وترک الکلام. وقال الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”إذا استوی على المنبر، سلم على القوم“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۰/۲، سعید)

جلسہ بین الخطبتین دعاء مانگنے کو جائز لکھا ہے۔ کیا بروئے اقوال معتبرہ احناف و احادیث خطبتین کے درمیان دعاء مانگنا ہاتھ اٹھا کر یا بلا ہاتھ اٹھائے جائز ہے یا مکروہ ہے اور بغیر زبان ہلائے دل میں دعاء مانگ سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا بالدلائل الواضحة وتوجروا بیوم القيامة۔

المستفتی: انیس احمد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت دل سے دعاء مانگنے زبان سے نہ مانگے، ہاتھ بھی نہ اٹھائے: ”وسئل علیہ السلام عن ساعة الإجابة فقال: ”ما بین جلوس الإمام إلى أن يتم الصلوة“. وهو الصحيح.“ الدر المختار: ۱/۵۵۴ (۱)۔

قال ابن عابدین: ”قال فی المعراج: فیسن الدعاء بقلبه لا بلسانه؛ لأنه مأمور

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۳، سعید)

”عن أبی بردة بن أبی موسی الأشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال لی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أسمع أباک يحدث عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی شأن الجمعة یعنی الساعة قال: قلت: نعم، سمعته يقول: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول: ”هی ما بین أن یجلس الإمام إلى أن تُقضى الصلاة“. قال أبو داؤد: یعنی علی المنبر“. (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الإجابة أية ساعة هی فی يوم الجمعة: ۱/۵۷، امدادیہ ملتان)

”عن أبی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذکر يوم الجمعة فقال: ”فيه ساعة لا یوافقها عبد مسلم وهو قائم یصلی یسأل اللہ شیئاً، إلا أعطاه إياه“. وأشار بیده یقللها“. (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الساعة التي فی يوم الجمعة: ۱/۱۲۸، قدیمی)

”وقد اختلف أهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم فی هذه الساعة الثلاثون: عند الجلوس بین الخطبتین، حکاہ الطیبی عن بعض شراح المصابيح“.. (فتح الباری، کتاب الجمعة باب الساعة التي فی يوم الجمعة: ۲/۵۲۸، ۵۳۲، قدیمی)

(وکذا فی بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الإجابة أية ساعة هی فی يوم الجمعة: ۲/۱۶۱،

إمدادیہ ملتان)

بالسکوت۔ رد المحتار: ۱/ ۵۵۴، نعمانیہ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/ ۸/ ۵۷ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/ شعبان/ ۵۷ھ۔
 خطبہ کے درمیان چندہ

سوال [۳۸۱۶]: عید کے روز خطبہ کے درمیان امام کے واسطے یاد گیر اور کسی کام کے لئے جب کہ خطبہ ہو رہا ہو چندہ وصول کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ممنوع ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/ ۱/ ۸۸ھ۔
 الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۶۴، سعید)

”عن ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم: کانا یکرہان الصلاة والكلام بعد خروج الإمام“۔ (مصنف ابن أبی شیبہ، کتاب الصلاة، باب من کان یقول: إذا خطب الإمام فلا تصل، (رقم الحدیث: ۵۱۷۵): ۱/ ۴۴۸، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

”وإذا خرج الإمام..... فلا صلوۃ..... ولا کلام“۔ (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۲۵۳، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) ”إن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت“۔ (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب: ۱/ ۱۲۷، قديمی)

”(وكل ما حرم فى الصلاة حرم فيها): أى فى الخطبة، خلاصة وغيرها. فيحرم أكل و شرب وكلام ولو تسبيحات أو رد سلام أو أمر بمعروف، بل يجب عليه أن يستمع ويسكت“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۵۹، سعید)

”وإذا خرج الإمام، فلا صلوۃ ولا کلام۔ وقالوا: لا بأس إذا خرج الإمام قبل أن يخطب الخ“۔ (الفتاوى العالمکیریۃ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱/ ۱۴۷، رشیدیہ)
 (وکذا فى البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۲۵۹، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۳۸۱۷]: ہماری مسجد یوسفیہ بازار میں جمعہ کے دن ”خطبات موعظہ“ مصنفہ مولانا ذاکر حسین پھلتی صاحب کے پڑھے جاتے ہیں، اس میں عربی کے ساتھ ترجمہ تفصیل سے بطور وعظ لکھا گیا ہے اور خود مصنف نے اپنے دیباچہ میں لکھا ہے کہ اردو ترجمہ عربی سے پہلے منبر کے پاس ٹھہر کر سنانا بہتر ہے، چنانچہ امام صاحب ترجمہ پڑھتے ہیں، پھر سنت ادا کی جاتی ہے، پھر عربی خطبہ پڑھ کر فرض پڑھتے ہیں۔ اردو ترجمہ کے درمیان مصلیوں کے درمیان ایک ڈبہ گشت کرایا جاتا ہے جس میں لوگ پیسہ ڈالتے ہیں، اس ڈبہ پر ”چندہ برائے طعام مسافرین و حاجتمندان مسجد یوسفیہ“ لکھا ہے، اس ڈبہ کو گشت کرانے سے اور کھٹ کھٹ کی آواز سے توجہ ہوتی ہے۔

میں نے اعتراض کیا کہ اردو جو بھی پڑھا جاتا ہے وہ اس دن کے خطبہ کا ترجمہ ہوتا ہے لہذا احترام سے سننا چاہئے، اور ڈبہ اس وقت نہ پھرانا چاہئے، جس پر امام نے جواب دیا کہ مساجد میں مسلمان مسافروں یا مصیبت زدہ مسلمانوں کے لئے چندہ کرنا جائز ہے بشرطیکہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو اور چندہ کرنے والے دوسروں کی گردنیں پھلانگ کر ادھر ادھر نہ جائیں: ”و یکرہ إعطاء سائل المسجد إلا إذا لم تخط رقاب الناس“۔ شامی (۱) تو کیا مسجد میں اس عنوان سے مانگنا جائز ہے؟ اور کیا اردو ترجمہ خطبہ کے ادب و احترام سے مستثنیٰ ہو جاتا ہے؟ اوپر جو درمختار کا حوالہ دیا گیا ہے وہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور عربی خطبہ کے قبل اردو ترجمہ کرنا یا وعظ سنانا بدعت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ جمعہ تو فرض اور جمعہ کے لئے شرط ہے (۲) اس کو سننا ضروری ہے، کوئی ایسا کام کرنا منع ہے جو

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا : ۱/ ۶۵۹، سعید)

(۲) ”أما الأول فالدلیل علی كونها شرطاً قوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ أو المراد من الذكر الخطبة وقد أمر بالسعي إلى الخطبة، فدل علی وجوبها و كونها شرطاً لانعقاد الجمعة الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، خطبة الجمعة : ۱/ ۵۸۹، رشیدیہ)

”و یشرط لصحتها سبعة أشياء والرابع : الخطبة فیہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة،

باب الجمعة : ۲/ ۱۳۷، ۱۳۷، سعید)

سننے میں نخل ہو (۱)، اذان خطبہ سے پہلے جو کچھ بھی بیان کیا جائے خواہ ترجمہ خطبہ ہو یا کوئی اور وعظ و نصیحت ہو اس کا حکم خطبہ جمعہ کی طرح نہیں تاہم اس کو بھی اہتمام سے سنا جائے (۲) اس وقت بھی چندہ وغیرہ جمع نہ کیا جائے، بلکہ اس کے لئے دوسرا وقت تجویز کر لیا جائے، مثلاً ترجمہ ختم ہونے کے بعد سنتوں سے پہلے یا جو وقت مشورہ سے مناسب طے ہو جائے، مسجد میں چندہ کے لئے جو کچھ امام صاحب نے بتایا ہے وہ صحیح ہے، خطبہ جمعہ سے پہلے بعض حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا وعظ فرمانا ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل فرمایا ہے (۳) اور یہ مفید بھی ہے بدعت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۹۴ھ۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة : ۱۲۶/۲، رشیدیہ)
(۱) ”إن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت“. (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب : ۱۲۷/۱، قديمی)

”(وكل ما حرم فى الصلاة، حرم فيها): أى فى الخطبة، خلاصة وغيرها. فيحرم أكل و شرب بل يجب عليه أن يستمع و يسكت“. (الدر المختار، باب الجمعة : ۱۵۹/۲، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة : ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة : ۱۳۷/۱، رشیدیہ)
(۲) ”عن أبی سعید الخدری رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام على المنبر فقال: ”إنما أخشى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الأرض“ ثم ذكر زهرة الدنيا، فبدأ بأحدهما و ثنى بالأخرى، فقام رجل فقال: يا رسول الله! أو يأتى الخير بالشر؟ فسكت عنه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: يوحى إليه وسكت الناس كأن على رؤوسهم الطير“. الحديث. (صحيح البخارى، كتاب الجهاد، باب فضل النفقة فى سبيل الله : ۳۹۸/۱، قديمی)

”قال الطيبي: كناية عن إطراقهم رؤوسهم و سكوتهم و عدم التفاتهم يمينا و شمالا. قال ميرك: والطير بالنصب على أنه اسم كان: أى رأس كل واحد الطير يريد صيده فلا يتحرك. وهذه كانت صفة مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا تكلم، أطرق جلساءه كأنما على رؤوسهم الطير يريد أنهم يسكتون فلا يتكلمون، والطير لا يسقط إلا على ساكت“. (مرواة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب ما يقال عند من حضره الموت، الفصل الثالث، تحت حديث البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه، (رقم الحديث : ۱۶۳۰) : ۱۰۲/۳، رشیدیہ)

(۳) ”وأخرج ابن عساكر عن حميد بن عبد الرحمن أن تميم الداري رضى الله تعالى عنه استأذن عمر =

خطبہ کے وقت نمازیوں سے چندہ وصول کرنا

سوال [۳۸۱۸]: ہماری مسجد میں جس قدر نمازی آتے ہیں جمعہ میں، تقریباً وہ سب فیکٹریوں کے ملازم ہوتے ہیں، ان کے پاس وقت کم ہوتا ہے اور ہر ایک کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ وہ نماز جمعہ سے جلد از جلد فارغ ہو کر اپنی ڈیوٹی پر پہنچ جائیں تاکہ غیر حاضری نہ ہو، گھنٹہ دو گھنٹہ کی تاخیر سے سروس اور تنخواہ میں نقصان پیدا نہ ہو۔ اس لئے یہاں زوال کے بعد فوراً ہی پہلی اذان کہی جاتی ہے اور اذان و خطبہ کے درمیان دس پندرہ

= رضى الله تعالى عنه فى القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذنه فى يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر. قال عمر رضى الله تعالى عنه: ذلك الذبح، ثم قال: عِظْ قبل أن أخرج فى الجمعة. فكان يفعل ذلك يوماً واحداً فى الجمعة.

وروى الطبرانى: بسند جيد عن عمرو بن دينار أن تميم الدارى رضى الله تعالى عنه استأذن عمر رضى الله تعالى عنه فى القصص، فأبى أن يأذن له ثم استأذنه، الحديث. (الموسوعات الكبرى للملاعى القارى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصاص والوعاظ الخ ص: ۲۰، نور محمد كراچى) **تنبیه:** ذكر الملاعى القارى (رحمه الله تعالى) هذه الأحاديث فى مقدمة موضوعاته، ولكنها ليست بموضوعه، بل هى من مستدلته على عدم جواز بيان القصص الطويلة التى لا ضرورة إلى بيانها، بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز. (شاهوانى) "عن تميم الدارى رضى الله تعالى عنه أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "الدين النصيحة" قلنا: لمن: قال: "لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم".

قال الإمام النووى رحمه الله تعالى: "وأما نصيحة عامتهم وهم من عدا ولاة الأمر فأرشادهم لمصالحهم فى آخرتهم وديارهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم وديارهم، ويعينهم عليه بالقول والفعل وستر عوراتهم وسد خلالاتهم ودفع المضار عنهم وجلب المنافع لهم، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص والشفقة عليهم، وتوفير كبيرهم ورحمة صغيرهم والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه، فإن خشى أذى، فهو فى سعة، والله تعالى أعلم." (الصحيح لمسلم مع شرحه الكامل للنووى،

منٹ سے زائد کا وقفہ نہیں ہوتا، اگرچہ مسجد میں نماز کی غرض سے عموماً نمازیوں کی آمد نماز کی اذان سے تقریباً آدھ پون گھنٹہ پہلے شروع ہو جاتی ہے۔

اس تمہید کے بعد عرض ہے کہ مسجد کے اخراجات خطبہ کے دوران چندہ لینے اور دینے والے اور درمیان میں گشت کرنے والے مشغول ہو جاتے ہیں، جب کہ آداب و شرائط جمعہ میں یہاں تک تاکید ہے کہ خطبہ واجب ہے، اس کا سننا واجب ہے، جب خطبہ کی اذان شروع ہو جاتی ہے تو نماز کے سلام تک کسی دوسری طرف مشغول نہ ہونا چاہیئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چندہ وصول کرنے کے لئے یہ وقت متعین کرنا صحیح نہیں، غلط طریقہ ہے، یا تو اس سے پہلے وصول کیا جائے یا نماز سے فراغت پر وصول کیا جائے۔ مراقی الفلاح میں لکھا ہے کہ: ”جو چیز عین نماز کی حالت میں منع ہے وہ چیز خطبہ کی حالت میں بھی منع ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ کے وقت چندہ کرنا

سوال [۳۸۱۹]: خطبہ جمعہ وعیدین کے مسنون و مشروع ہونے کی غرض کیا ہے؟

الف۔ اگر اس کا مقصد اس مجمع کو مسائل جزئیہ شرعیہ اس دن یا اس نماز کے متعلق مقام خطبہ پر کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر سکھانا یا تعلیم دینا ہے تو اس کا جو وقت منجانب شرع متعین ہو چکا ہے اس میں تغیر و تبدل یا تقدیم و تاخیر یا طریقہ بیان میں جدت پیدا کرنا بدعت ہے یا نہیں؟

(۱) ”(و) کرہ (العیث والالتفات)، فیجتنب ما یجتنبه فی الصلوۃ“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی

الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب احکام الجمعة، ص: ۵۲۰، قدیمی)

”ویحرم فی الخطبة ما یحرم فی الصلاة، حتی لا ینبغی أن یأکل أو یشرب والإمام فی الخطبة،

هكذا فی الخلاصة“۔ (فتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب السادس عشر فی صلوۃ الجمعة:

۱/۱۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید)

ب۔ اگر بدعت ہے تو اس کا جواز کسی مصلحت پر مبنی پیدا کرنے کا حق کسی مولوی یا مولوی نماعالی کو ہے یا نہیں؟

ج۔ ”کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار“ (۱) ارشاد نبوی کلیہ ہے یا نہیں؟

و۔ بدعت کی تعریف جو متقدمین علماء و فقہاء نے بیان فرمائی ہے بیان کیجئے؟

ہ۔ اس ارشاد نبوی کو کلیہ نہ ماننا اور اس کی تاویلات کرنا تعریف بدعت میں ہے یا نہیں؟

و۔ اگر نہیں تو ایسا شخص محدث مصطلح ہے یا نہیں؟

۲..... جمعہ یا عیدین یا سب میں گداگری کی شکل اختیار کر کے لوگوں کی صفوں میں پھر کر چندہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الف۔ اگر جائز نہیں تو ایسی حالت کا ارتکاب عملاً اصلاً، دواماً کرنے والا صحیح العمل شریعت کا کام کرنے

والاعند الشرع ہے یا نہیں؟

ب۔ اگر جائز ہے تو اس کی کوئی سند کتب فقہ مستند مویدہ آیت قرآنی یا حدیث ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو

اس کو مع نقل عبارت وحوالہ کتب وصفحہ بیان فرمائیں۔

۳..... جمعہ کی نماز میں خطبہ ہے جب کہ بعض نمازی مشغول باسنت ہوں ایسے سائل کا صفوف کے

درمیان گشت کرنا شرعی ادلہ میں کس دلیل سے ثابت ہے؟

ع۔ مذکورہ بالا صورتوں میں کسی کو بدعت جاننے والا یا مکروہ سمجھنے والا اگر باوجود قدرت بیان و تردید

اس پر سکوت اختیار کرے تو وہ آیا مجرم شرعی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... ہماری غرض تو تکمیل ارشاد ہے، شارع کی غرض کیا ہے؟ وہ علم شارع میں ہے۔

الف۔ کوئی تغیر نہ کیا جائے۔

ب۔ طریقہ مشروعہ کے خلاف کرنے کی اجازت نہیں۔

ج۔ کلیہ ہے (۲)۔

(۱) (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب کیف الخطبة: ۱/۲۳۲، قدیمی)

(۲) بدعت شرعیہ (جو کہ بدعت سیدہ ہے) کے اعتبار سے یہ حدیث قاعدہ کلیہ ہے، کیونکہ لغوی اعتبار سے فقہائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ

نے بدعت کی تقسیم کی ہے، اس اعتبار سے حدیث مذکور عام مخصوص منہ البعض کے قبیل سے ہے، جیسے ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ

نے اس پر تصریح کی ہے: =

و- غیر دین کو دین سمجھنا بدعت ہے (۱)۔

ھ- کلیہ کو کلیہ نہ ماننا بدعت کو غیر بدعت کہنا بدعت ضلالہ ہے (۲)۔

و- اوپر بیان کر دیا۔

۲..... تخطی رقاب ممنوع ہے (۳)، نمازیوں کے سامنے سے مرور بھی ممنوع ہے (۴)۔

= قال: "قال فی الأزهار: أی کل بدعة سیئة ضلالة، لقوله علیه السلام: "من سنّ فی الإسلام سنةً حسنةً فله أجرها وأجر من عمل بها". وجمع أبو بكر وعمر القرآن..... وقوله: "كل بدعة ضلالة" عامٌ مخصوص. قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في آخر كتاب القواعد: البدعة إما واجبةٌ كتعليم النحو لفهم كلام الله ورسوله اه..... وإما مكروهة: كزخرفة المساجد الخ". (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۸/۱، رقم الحديث: ۱۴۱، رشیدیہ)

(۱) (البدعة) "ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً". (رد المحتار، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰/۱، سعید)

(۲) قال الإمام النووي رحمه الله تعالى تحت حديث: "من أحدث في أمرنا هذا..... اه". وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الإسلام وهو من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم في رد كل البدع والمخترعات، وفي الرواية الثانية (أى بعد الحديث المذكور) زيادة، وهى أنه قد يعاند بعض الفاعلين فى بدعة سبق إليها، فإذا احتج عليه بالرواية الأولى، يقول: أنا ما أحدثت شيئاً، فيحتج عليه بالثانية التى فيها التصريح برّد كل المحدثات سواء أحدثها الفاعل أو سبق بإحداثها". (شرح النووي على مسلم، كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة و رد محدثات الأمور: ۷۷/۲، قديمی)

(۳) "عن سهل بن معاذ بن أنس الجهنى عن أبيه رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة، اتخذ جسراً إلى جهنم". (جامع الترمذی، كتاب الجمعة، باب فى كراهية التخطى يوم الجمعة: ۱۱۴/۱، سعید)

(و مرقاۃ المفاتیح، باب التطييف والتبكير، قبيل الفصل الثالث: ۳۸۶/۳، رقم الحديث: ۱۳۹۲، رشیدیہ)

(ورد المحتار، كتاب الصلوة، قبيل باب العيدين، مطلب فى الصدقة على سؤال المسجد: ۱۶۴/۲، سعید)

(۴) "قال أبو جهيم رضى الله تعالى عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو يعلم المار بين يدي المصلى ما ذا عليه، لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه". قال أبو النضر: لا أدري قال =

الف۔ صحیح العمل نہیں۔

ب۔ منع کی تصریح ہے فقہ میں بھی حدیث میں بھی (۱)۔

۳..... اس کا جواب اوپر آ گیا۔

ج۔ اصلاح منکر حسب حیثیت لازم ہے، ترک پرو عید ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

خطبہ جمعہ میں ”الوداع“

سوال [۳۸۲۰]: رمضان المبارک کا آخری جمعہ جس کو الوداع کہتے ہیں اس میں جدائی، حسرت و افسوس کے مضامین پڑھے جاتے ہیں۔ ردع الاخوان میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مضامین ثابت نہیں، اس لئے بدعت ہے، حالانکہ ہندوستان میں خصوصاً دہلی میں ہزاروں آدمی الوداع پڑھنے جاتے ہیں۔ شرعاً الوداع پڑھنا بدعت ہے یا کیا حکم ہے؟ اور ایسے مضامین پڑھنے والوں کو منع کرنا چاہئے یا نہیں؟ اور ایسے خطبوں میں شریک ہونا چاہئے یا نہیں؟ فقط۔

= أربعين يوماً، أو شهراً أو سنة“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب إثم المارءین یدی المصلی: ۷۳/۱، قدیمی)

(والتفصیل فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوٰۃ، باب السترة۔ الفصل الأول: ۴۸۴/۲، رقم الحدیث: ۷۷۶، رشیدیہ)

وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، بعد مطلب: قرأ: تعالیٰ جدک - بغير الف - لا تفسد: ۶۳۴/۱، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۲۹۳، رقم الحاشیة: ۳)

(۲) قال القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحت حدیث: ”من رأى منکم منكراً الخ“: و لفظ ”من“ لعمومہ شمل کل أحد رجلاً أو امرأة، عبداً أو فاسقاً أو صبیاً مميّزاً..... قال النووی رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح مسلم: قوله: ”فليغيره بيده“ هو أمر إيجاب، وقد تطابع على وجوبه الكتاب والسنة وإجماع الأمة،..... وهو فرض كفاية، فمن تمكن منه وتركه بلا عذر، أثم. وقد يتعين، كما إذا كان في موضع لا يعلم به إلا هو، أو لا يتمكن من إزالته إلا هو“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول:

۸/۸۶۲، رقم الحدیث: ۵۱۳۷، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ردع الاخوان میں جو لکھا ہے وہ صحیح ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۶/۶۱ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۲۵/جمادی الثانیہ/۶۱ھ۔

خطبة الوداع

سوال [۳۸۲۱]: رمضان المبارک کے آخری جمعہ میں عام طور سے الوداع خطبہ پڑھتے ہیں،
مجموعہ خطب مولانا اسماعیل صاحب شہید رحمہ اللہ تعالیٰ کے خطبہ وغیرہ میں اس کا کچھ ذکر نہیں، میری نظر میں
صرف خطبہ علمی میں ہے جو محمد حسن علی بریلوی کا نوشتہ الوداع خطبہ ہے اور اکثر مسجدوں میں وہی خطبہ ہے۔ کیا
الوداع خطبہ بدعت ہے؟ اگر بالفرض بدعت لکھیں تو کس قسم کی بدعت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خطبہ الوداع پڑھنا قرون مشہود لہا بالخیر سے ثابت نہیں، فقہاء نے اس کے پڑھنے کا ذکر نہیں کیا،
مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بدعت ممنوع ہونے کو تفصیل سے مدلل بیان فرمایا
ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند ۲۵/۱۰/۹۰ھ۔

(۱) (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ رسالہ ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان:
۲۳/۲، إدارة القرآن، کراچی)

”یہ خطبہ بدعت ہے کہ مرثیہ اور اشعار قرون مشہود لہا بالخیر میں خطبہ میں منقول نہیں، بالخصوص جب اس فعل کو ضروری
جانا جاوے کہ مؤکدہ جاننا کسی امر مستحب کا بھی داخل تعدی حدود اللہ اور بدعت ضلالہ ہے، چہ جائے کہ امر محدث الخ“۔
(تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، باب البدعات، ص: ۱۳۹، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۲) ”الوداع یا الفراق در خطبہ جمعہ آخر رمضان خواندن، و کلمات حسرت و رخصت ادا کردن
فی نفسہ امر مباح است، بلکہ این کلمات باعث ندامت و توبہ سامعان شود، امید ثواب است، مگر =

ایضاً

سوال [۳۸۲۲]: جمعة الوداع میں جو خطبہ متعارفہ ”الوداع الوداع یا شهر رمضان الخ“ پڑھا جاتا ہے، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو منع کیا ہے اگرچہ وہ کتاب ذہن میں نہیں رہی، اس کے بارے میں تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خطبہ الوداع مکروہ ہے، بدعت ہے، مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مستقل رسالہ تحریر فرمایا ہے جس میں جمعة الوداع میں جو بدعات و رسوم جاری ہیں ان کی تردید کی ہے، اس میں یہ خطبہ بھی ہے (۱) اس طرح اردو فتاویٰ دیوبند تھانہ بھون میں بھی اس کو بدعت لکھا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= ثبوت این طریق در قرونِ ثلاثہ نیست و شاید کسی کہ ایجاد این طریق کردہ، خطبہ آخر رمضان را بر خطبہ استقبال قیاس کردہ، لیکن اہتمام خطبہ و داع کردن چنانچہ درین زمانہ مروج است، و آن را تا بحال التزام رسانیدن خالی از ابتداء نیست، علمائے معتمدین را لازم است کہ التزام این طریق را ترک کنند، تا عوام از اعتقاد و استحباب و سنیت بلکہ از ضروری بودن این طریق خاص نجات یابند۔ (مجموعۃ الفتاویٰ علی ہامش خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیۃ: ۳۲۹/۲، امجد اکیڈمی لاہور) (و کذا فی مجموعۃ رسائل اللکنوی رسالۃ ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان: ۲۳/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) ”و من الأمور المحدثۃ ما ذاع فی اکثر بلاد الهند والدکن و غیرہما من تسمیۃ خطبۃ الجمعة الأخيرة بخطبۃ الوداع، و تضمینہا جملاً دالۃ علی التحسر بذهاب ذلک الشهر، فیدرجون فیہا جملاً دالۃ علی فضائل ذلک الشهر، ویقولون بعد جملۃ أو جملتین: الوداع، والوداع أو الفراق والفراق لشهر رمضان، أو الوداع والوداع یا شهر رمضان، ونحو ذلک من الألفاظ الدالۃ علی ذلک“ (مجموعۃ رسائل اللکنوی، ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان: ۲۳/۲، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند یعنی عزیز الفتاویٰ، باب الجمعة: ۳۰۶/۱، ۳۰۷، دارالاشاعت کراچی)

الفصل الخامس فی اذان الجمعة (جمعہ کی اذان کا بیان)

جمعہ کی دو اذانوں کا ثبوت

سوال [۳۸۲۳]: جمعہ کے دن پہلی اذان، دوسری خطبہ کی اذان، یہ دو اذانیں جو ہیں ان کا بھی ثبوت دینا کہ دو اذان ہونی چاہئے یا ایک؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلے تو ایک ہی اذان جمعہ کے لئے ہوتی تھی، جب مجمع زیادہ ہونے لگا تو بعض خلفائے راشدین ہی کے حکم سے دو اذانیں ہونے لگیں، کذا فی شرح البخاری:

”عن السائب بن یزید قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان عثمان رضي الله تعالى عنه وتكثر الناس، زاد النداء الثالث على الزوراء، الخ“. فتح الباری: ۳۲۶/۲، ۳۲۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جمعہ کی اذانِ ثانی

سوال [۳۸۲۴]: نماز جمعہ میں دو اذان ہوتی ہیں، ان کی کیا اصلیت ہے؟

(۱) (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۳۹۹/۲، قدیمی)
”(قوله: ويؤذن) ثانياً (بين يديه): أي الخطيب“. (الدر المختار). ”(قوله: ويؤذن ثانياً بين يديه). أي على سبيل السنية“. (رد المحتار، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۱۶۱/۲، سعید)
(في إذا جلس على المنبر، أذن بين يديه ثانياً) وبذلك جرى التوارث“. (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۴/۱، غفاريہ کوئٹہ)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۴/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ قرون مشہود لہا بالخیر سے ثابت اور متواتر ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں صحابہ کا اجماع ہو چکا تھا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۳/ربیع الاول/۵۶ھ۔

جمعہ کے لئے اذان اول سنت ہے یا ثانی؟

سوال [۳۸۲۵]: جمعہ میں اذان اولیٰ سنت ہے یا اذان ثانی سنت ہے؟ بعد الاذان الثانی مناجات جائز ہے یا نہیں، مناجات چھوڑنے سے گناہ گار ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں اذانیں سنت ہیں (۲)، دوسری اذان کے بعد دعاء دل میں پڑھی جائے زبان سے نہ پڑھی

جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۱۱/۶۰ھ۔

(۱) "عن السائب بن یزید قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان عثمان رضي الله تعالى عنه وتكثرت الناس، زاد النداء الثالث على الزوراء". قال أبو عبد الله: الزوراء موضع بالسوق بالمدينة". (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۱/۲۴، قديمي)

(۲) (راجع، ص: ۲۹۷، رقم الحاشية: ۱)

(۳) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وابن عمر رضي الله تعالى عنهما كانا يكرهان الصلاة والكلام بعد خروج الإمام". (مصنف بن أبى شيبة، كتاب الصلاة، من كان يقول إذا خطب الإمام فلا تصل، رقم الحديث: ۵۱۷۵: ۱/۴۴۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

"قال فى المعراج: فىسن الدعاء بقلبه لا بلسانه؛ لأنه مأمور بالسكوت". (رد المحتار، كتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۴، سعيد)

جمعہ کے دن اذان کہاں دی جائے؟

سوال [۳۸۲۶]: عہد نبوی میں جمعہ کی اذانیں کتنی تھیں اور کہاں دی جاتی تھیں، مسجد کی چھت کے نیچے یا چھت سے باہر؟ مقام کی تعیین کرتے ہوئے لکھیں کہ آج کی مروجہ اذان ایک چھت کے نیچے اور دوسرے چھت سے باہر کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عہد نبوی - صلی اللہ علیہ وسلم - میں اذان جمعہ ایک ہی تھی جو کہ باب مسجد پر ہوتی تھی، جب کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لے آتے تھے اور اس اذان کے بعد خطبہ ہوتا تھا، لوگ عامۃً سنتیں اپنے مکان سے پڑھ کر آتے تھے، اس اذان کی آواز مسجد کے باہر والوں کو بھی پہونچتی تھی اور اندروالوں کو بھی پہونچتی تھی، اذان خطبہ سے قبل اذان نہیں ہوتی تھی، یہی کیفیت شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دور میں رہیں، پھر خلیفہ ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں مجمع بہت زیادہ ہونے لگا تو ایک اذان بازار میں ”زوراء“ مقام پر متعین کی گئی تاکہ بیرون مسجد دور تک آواز پہونچ جائے اور لوگ نماز کے لئے آجائیں۔ اس کے بعد ایک اور اذان امام کے سامنے اندرون مسجد کے لئے رہی تاکہ حاضرین مسجد اس کو سن کر نوافل، تلاوت، تسبیح سے فارغ ہو جائیں اور خطبہ سننے کے لئے بیٹھ جائیں۔

اس اذان کا حال اقامت کی طرح ہے کہ وہ بھی حاضرین مسجد کے لئے ہے، اس میں آواز زیادہ بلند نہیں کی جاتی اور کسی بلند جگہ پر بھی اس کا ہونا مستحب نہیں (۱)۔ اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے، جس کا نام ”تنشيط الاذان“ ہے (۲)، اس میں پوری تفصیل اور دلائل مذکور ہیں:

= (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۲۷۰، رشیدیہ)

(۱) ”(لغز): أى الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثانى يوم الجمعة الذى يكون بين یدى الخطيب؛ لأنه كالأقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“۔ (السعاية على شرح الوقاية،

كتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثانى فى ذكر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (تنشيط الاذان فى تحقيق محل الاذان، تالیف حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری)

”حدثنا محمد بن مسلمة المرادي حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب، أخبرني السائب بن يزيد أن الأذان كان أوله حين يجلس الإمام على المنبر يوم الجمعة في عهد النبي -عليه السلام- وأبي بكر وعمر -رضي الله تعالى عنهما-، فلما كان خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه وكثر الناس، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر على ذلك“. (أبوداؤد) (۱)۔

”لم يكن في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر -رضي الله تعالى عنه- قبل أذان الخطبة أذان..... قال الحافظ في الفتح في رواية وكيع عن ابن أبي ذئب: فأمر عثمان بالأذان الأول، ونحوه للشافعي من هذا الوجه، ولا منافاة بينهما؛ لأنه باعتبار كونه مزيداً يسمى ثالثاً، وباعتبار كونه جعل مقدماً على الأذان والإقامة سمي أولاً. ولفظ رواية عقيل: إن التأذين بالثاني أمر به عثمان، وتسميته ثانياً أيضاً متوجه بالنظر إلى الأذان الحقيقي، لا الإقامة. قال أبو عبد الله البخاري في صحيحه: الزوراء موضع بالسوق بالمدينة الخ“. بذل المجهود (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

جمعہ کی اذان ثانی کس جگہ ہو؟

سوال [۳۸۲۷]: جمعہ میں اذان ثانی مسجد کے اندر ہونی چاہیے یا بیرون مسجد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس اذان کا حال اقامت کی طرح ہے یعنی یہ حاضرین مسجد کی اطلاع کے لئے ہے کہ اب خطبہ کے لئے تیار ہو جاؤ، نفل، تسبیح، تلاوت ختم کرو، کذا فی السعاية شرح و قایة (۳)۔ پس یہ اذان خطیب

(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب النداء يوم الجمعة: ۱/۶۲، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(۲) (بذل المجهود، تفریع أبواب الجمعة، باب النداء يوم الجمعة: ۲/۱۸۰، امدادیہ)

(۳) (لغز) أى الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قيل: هو الأذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء. (السعاية للعلامة اللكنوي، كتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثاني في ذكر أحوال المؤذن: ۲/۳۸، سهيل اكيڈمی، لاہور) =

کے مقابل پہلی صف میں یا نمازیوں کی قلت و کثرت کے اعتبار سے جس میں مناسب ہو کہ سب تک آواز پہنچ جائے، مسجد ہی میں دی جائے، یہی متواتر ہے (۱)۔ اس پر مستقل ایک رسالہ ہے ”تنشيط الاذان فی تحقیق محل الاذان“ (۲) اس میں دلائل مذکور ہیں۔ فقط۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم۔

جمعہ کی اذانِ ثانی کا محل

سوال [۳۸۲۸]: جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے متعلق اگر کوئی شخص یہ قید لگائے کہ منبر کے سامنے ہونا چاہیے اور اس پر اصرار اور تشدد کرتا ہو تو شرعاً کیا حکم ہے؟

سائل: محمد حسین۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دوسری اذان کا منبر کے سامنے ہونا سنت ہے اس پر ہمیشگی باعثِ ثواب ہے اس کے خلاف کرنا خلافِ سنت ہے:

= ”إن بلالاً كان يؤذن على باب المسجد، فالظاهر أنه كان لمطلق الإعلام لا لخصوص الإنصات، نعم! لما زيد الأذان الأول، كان للإعلام، وكان الذي بين الخطيب للإنصات“۔ (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الجمعة، باب تسلیم الإمام إذا رقی المنبر، والتأذین إذا جلس عليه واستقبال المأمومين: ۳/۳۲۲، دار الباز، مكة المكرمة)

(و کذا فی فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۵۰۰/۲، قدیمی)

(۱) ”وإذا صعد الإمام المنبر جلس، وأذن المؤذنون بين يدي المنبر، بذلك جرى التواتر“۔

(الهداية، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مکتبہ شرکتہ علمیہ، ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۶۱، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) دیکھئے: (تنشيط الاذان فی تحقیق محل الاذان، تالیف حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ

اللہ تعالیٰ)

”ویؤذن ثانیاً بین یدی الخطیب علی سبیل السنة، اھ۔“ ردالمحتار، ص: ۸۶۰ (۱)۔ ”وفی البحر: فإذا جلس علی المنبر أذن بین یدیہ، بذلك جرى التوارث. والضمیر فی قوله: ”بین یدیہ“ عائد إلی الخطیب الجالس، وفی القدوری: بین یدی المنبر، وهو مجاز إطلاقاً لاسم المحل علی الحال، اھ۔“ ۲/ ۱۵۷ (۲)۔

اس مسئلہ کی تفصیل تنشیط الاذان میں ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ۷/ ۱۳۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ رجب/ ۱۳۵۶ھ۔

اذان خطبہ کا محل

سوال [۳۸۲۹]: خطبہ جمعہ کی اذان کے متعلق سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث میں دو روایت ہیں، اس میں ”علی باب المسجد“ کا لفظ نہیں اور فقہائے کرام نے اس کو نقل بھی فرمایا ہے اور سنن ابی داؤد کے ص: ۱۵۶ (۴)، میں جو حدیث محمد ابن اسحاق سے مروی ہے اس میں ”علی باب المسجد“ کا لفظ ہے، مگر فقہائے کرام اس کو نقل نہیں فرماتے تو محمد بن اسحاق راوی میں کونسا عیب ہے جس کی وجہ سے فقہائے کرام نے اپنی کتابوں میں ”روازے پر“ کا لفظ نہیں لکھا اور ”بین یدی“ کا لفظ منبر پر سے کتنی دور تک اطلاق کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت جس کو محمد بن اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ بواسطہ زہری نقل کرتے ہیں اس کے الفاظ یہ ہیں: ”حدثنا النفیلی نا محمد بن سلمة عن محمد بن إسحاق عن الزهري عن السائب بن يزيد، قال: كان يؤذن بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۶۱، سعید)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۲۷۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة: ۵۶۱، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) دیکھئے: (تنشیط الاذان فی تحقیق محل الاذان، تالیف: حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری)

(۴) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۱/ ۵۵، مکتبہ دار الحديث، ملتان)

علی باب المسجد وأبی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اھ“ (۱)۔
اس روایت میں دونوں لفظ موجود ہیں: ”بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ اور
”علی باب المسجد“

احناف نے اس روایت کو ترک نہیں کیا بلکہ دونوں لفظوں کے درمیان جمع کیا ہے:

ولا منافاة بین قوله: ”بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ و بین ”علی باب المسجد“ فإن باب المسجد هذا كان فی جهة الشمال، فإذا جلس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی المنبر للخطبة يكون هذا الباب قدامه، فكونه بین یدیہ عام شامل لما كان فی محاذاته أو شيئاً منحرفاً إلى اليمين أو الشمال أو يكون علی الأرض أو الجدار، اھ“۔ بذل المجہود: ۱۸۰/۲ (۲)۔

”وَأَمَّا لَفْظُ: ”عَلَى الْبَابِ“ ”فَعَلَى“ هَهُنَا بِمَعْنَى ”فِي“ وَحُرُوفُ الْجَرِّ يَقُومُ بَعْضُهَا مَوْضِعَ بَعْضٍ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَلَى جَذْوَعِ النَّخْلِ﴾ عِنْدَ بَعْضِهِمْ، فَيَكُونُ مَعْنَى قَوْلِهِ: ”عَلَى الْبَابِ أَيْ فِي الْبَابِ فِي دَاخِلِ الْمَسْجِدِ، وَهَذَا الْبَابُ كَانَ قَرِيباً مِنَ الْمَنْبَرِ، فَلَا مَنَافَاةَ بَيْنَ قَوْلِهِ: ”بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ وَبَيْنَ قَوْلِهِ: ”عَلَى الْبَابِ“ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ۔ وَلَا يَخْفَى أَنَّ بَابَ الْمَسْجِدِ هُنَاكَ لَمْ يَكُنْ خَارِجَهُ كَمَا فِي زَمَانِنَا، فَإِنَّ الْعِمَارَةَ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْخَارِجِ مُحِيطَةً بِالْمَسْجِدِ هُنَاكَ، كَمَا يَفْهَمُ مِنْ ظَاهِرِ مَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: ”عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كُنْتُ أُبَيِّتُ فِي الْمَسْجِدِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكُنْتُ فَتًى شَاباً عَزِيباً، وَكَانَتْ الْكِلَابُ تَبُولُ وَتَقْبَلُ وَتَدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ، فَلَمْ يَكُونُوا يَرْتَوْنَ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ“۔ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي بَابِ طَهَارَةِ الْأَرْضِ بِالْجَفَافِ: ”وَكَانَتْ لَهُ ثَلَاثَةُ أَبْوَابٍ“۔ كَمَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي: ۳۵۸/۱ (۳)۔

(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۱/۱۵۵، مکتبہ دار الحديث، ملتان)

(۲) (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۱۸۰/۲، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۳) (عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۳۰۳/۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(رکذا فی إعلاء السنن، کتاب الجمعة، باب التأذین عند الخطبة: ۶۸/۸، إدارة القرآن، کراچی)

”وكان أحد الأبواب محاذياً للمنبر كما في البخاري“ عن أبي نمير أنه سمع أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه يذكر أن رجلاً دخل يوم الجمعة من باب كان وجاء المنبر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب، فاستقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، الخ“ ۱/۱۳۷ (۱)۔

”فحاصل هذا الكلام أن الأذان كان بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في باب المسجد داخله، وهو بين يدي المنبر محاذياً له، فلم يلزم كون الأذان خارج المسجد، اهـ“۔ إعلاء السنن: ۸/۴۷ (۲)۔

”قال المهلب: الحكمة في جعل الأذان في هذا المحل ليعرف الناس جلوس الإمام على المنبر، فينصتون له إذا خطب. قال الحافظ: في الفتح: ۲/۳۲۷ (۳): وفيه نظر لما عند الطبراني وغيره في هذا الحديث ”أن بلالاً كان يؤذن على باب المسجد“ فالظاهر أنه كان لمطلق الإعلام لا لخصوص الإنصات، نعم! لما زيد الأذان الأول، كان للإعلام، وكان الذي بين الخطيب والإنصات، اهـ“۔ نيل الأوطار: ۳/۱۴۰ (۴)۔

اس لئے راوی پر کلام کرنے کی ضرورت نہیں، محمد بن اسحاق کا ترجمہ تہذیب التہذیب جلد: ۲ میں چار ورق پر لکھا ہے، اصحاب جرح و تعدیل کے دونوں قسم کے اقوال ان کے متعلق نقل کئے گئے ہیں (۵)۔

(۱) (صحیح البخاری، أبواب الاستسقاء، باب الاستسقاء في المسجد الجامع: ۱/۱۳۷، قديمی)

(۲) (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب التأذين عند الخطبة: ۸/۶۹، إدارة القرآن کراچی)

(۳) (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۲/۵۰۰، قديمی)

(۴) (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الجمعة، باب تسليم الإمام إذا رقی المنبر والتأذين إذا جلس عليه واستقبال المأمورين له: ۳/۳۲۲، دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة)

(۵) ”وقال ابن المديني: سمعت سفيان قال: قال ابن شهاب، وسئل عن مغازيه فقال: هذا أعلم الناس بها، وقال الأثرم عن أحمد: هو حسن الحديث. وقال مالك: دجال من الدجاجلة، وقال البخاري: رأيت علي بن عبد الله يحتج بحديث ابن إسحاق، قال يعقوب: وسألت ابن المديني: كيف حديث ابن إسحاق عندك؟ فقال: صحيح، قلت له: فكلام مالك فيه؟ قال: مالك يجالسه ولم يعرفه. وقال =

پھر ہدایہ (۱) اور شرح ہدایہ میں اس اذان کا محل ”بین یدی الخطیب“ لکھا ہے اور اس کی دلیل میں توارث کو پیش کیا (۲) اور صحابہ کرام سے جو امر متواتر ہو وہ حکم تواتر ہے، اس لئے انکار کی گنجائش نہیں۔ خود اس مسئلہ پر فریقین کے متعدد رسائل بھی شائع ہو چکے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ شوال/ ۶۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۴/ شوال/ ۶۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف۔

اذان خطبہ کا محل

سوال [۳۸۳۰]: ۱..... قبل جمعہ اذانِ ثانی از روئے شرع کس جگہ سے دینی چاہیے؟

۲..... اذانِ ثانی رو بروئے خطیب داخل مسجد منبر کے قریب ہونا کیسا ہے؟ اور رو بروئے خطیب

خارج مسجد سنت ہے یا نہیں؟

= ابن عیینہ: سمعت شعبۃ یقول: محمد بن إسحاق أمیر المؤمنین فی الحدیث، روى له مسلم فی المتابعات، وعلق له البخاری. وقال أبو یعلی الخلیلی: محمد بن إسحاق عالمٌ کبیرٌ، وإنما لم یخرجه البخاری من أجل روايته المطولات وقد أستشهد به، وأكثر عنه یحکی فی أيام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفی أحواله وفی التواریخ، وهو عالمٌ واسع الروایة والعلم ثقة. وقال ابن البرق: لم أر أهل الحدیث یختلفون فی ثقته وحسن حدیثه وروایتہ. (تهذیب التهذیب، لابن حجر العسقلانی تحت لفظ: ”میم محمد، الف“، (رقم الترجمة: ۵۱): ۳۸/۹، ۴۶، دار صادر بیروت)

(۱) ”وإذا صعد الإمام المنبر جلس وأذن المؤذنون بین یدی المنبر، بذلك جرى التوارث“. (الهدایہ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱/ ۱، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

(۲) ”وأذن المؤذنون بین یدی المنبر“ هذا هو الأذان الأصلي الذي كان فی زمان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأبی بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما من بعده، ثم حدث الأذان الآخر، وهو الأذان الأول فی عهد عثمان -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- كما ذكرنا (بذلك): أي بالأذان بین یدی المنبر بعد الأذان الأول علی المنارة (حدث التوارث) من زمن عثمان بن عفان إلى يومنا هذا“. (البنایۃ للعینی، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۳/ ۱۰۱، ۱۰۲، رشیدیہ)

۳..... اذان مذکور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں داخل مسجد ہوا کرتی تھی یا خارج مسجد؟

۴..... اذان ثانی مذکور سطح پر ہونا کیسا ہے؟

۵..... جس حدیث سے اذان مذکور خارج مسجد ہونا ثابت ہے وہ حدیث منسوخ ہے کہ نہیں؟

۶..... اگر خارج مسجد اذان ہونے والی حدیث منسوخ ہے تو نسخ کون سی حدیث ہے؟

۷..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت منسوخ نہ ہو، اس کو رائج کرنا کیسا ہے؟

۸..... قوم کے عمل سے جو سنت اٹھ چکی ہے اس کو رائج کرنے والے کی فضیلت بیان فرمادیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱-۸..... مسائل فقہیہ کے ثبوت کے لئے چار اصول ہیں: کتاب، سنت، اجماع، قیاس۔ بعض مسائل

صاف صاف قرآن پاک میں ہیں، بعض حدیث شریف میں ہیں، بعض اجماع سے ثابت ہیں، بعض قیاس

سے (۱)۔ ماخذ کو کسی ایک دلیل میں منحصر کر کے سوال کرنا منصب سائل کے خلاف ہے، اس کا حاصل تو یہ

ہوگا (کہ) مسائل فقط ایک دلیل کو تسلیم کرتا ہے، بقیہ تین دلیلیں اس کے لئے بے کار ہیں، ان کو تسلیم نہیں کرتا، ان

سے مسائل ثابت نہیں مانتا۔ اگر سائل مقلد ہے تو اس کا یہ سوال اپنے حوصلہ سے بڑھ کر ہے، اگر سوال علمی تشکیکی کی

سیرابی کے لئے ہو تو اس میں مضائقہ نہیں، اس کے لئے اردو میں ایک رسالہ ہے ”تنشيط الاذان“ (۲) اس میں

اس مسئلہ کو تفصیل سے لکھا ہے، ادلہ اربعہ سے ثابت کیا ہے۔

جس حدیث میں اس اذان کا تذکرہ ہے وہ ابو داؤد شریف میں مذکور ہے (۳)، بذل المجہود شرح سنن

(۱) ”اعلم أن أصول الشرع ثلاثة..... الكتاب والسنة وإجماع الأمة..... والأصل الرابع:

القياس“۔ (نور الأنوار، تفہیم أصول الشرع، ص: ۵، سعید)

(۲) (تنشيط الاذان في تحقيق محل الاذان، تالیف حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ)

(۳) ”عن ابن شہاب، أخبرني السائب بن يزيد أن الأذان كان أوله حين يجلس الإمام على المنبر يوم

الجمعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان خلافة عثمان

رضي الله تعالى عنه وكثر الناس، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثاني، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر =

ابی داؤد شریف (۱) میں پوری اس کی تفصیل مذکور ہے، رِوَاۃ پر بھی کلام مذکور ہے، کانپور کرنیل گنج سے ایک ماہنامہ ”نظام“ نکلتا ہے، اس میں اس حدیث پر پوری بحث (دیر ہوئی) شائع ہو چکی ہے۔

مختصراً اتنا عرض ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں مدینہ پاک کی آبادی کے لحاظ سے صرف ایک اذان باب مسجد پر منبر کے سامنے ہوتی تھی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں ایک اذان کا اضافہ ہوا، وہ بلند جگہ پر بازار میں بیرون مسجد ہوتی تھی اور دوسری اذان اندرون مسجد ہونے لگی، پہلی اذان اعلام غائبین کے لئے اور دوسری اعلام حاضرین کے لئے مثل اقامت، اس وجہ سے پہلی اذان میں آواز زیادہ بلند کی جاتی ہے، دوسری میں معمولی آواز پر کفایت کی جاتی ہے تاکہ حاضرین مسجد خطبہ کے لئے تیار ہو جائیں، نوافل وغیرہ سے فارغ ہو جائیں (۲)۔

پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں اس کا اہتمام ہوا، خلفائے راشدین کی سنت پر عمل کرنے کی حدیث پاک میں تاکید ہے، پس ان کی سنت پر عمل کرنا بھی حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ہی سے ہے، جو کہ خلاف حدیث نہیں بلکہ عین موافق حدیث ہے۔ وہ حضرات منشاء حدیث کو سمجھنے والے اور اس

= علی ذلک“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب النداء يوم الجمعة : ۱/۶۲، مکتبہ امدادیہ)
 (۱) ”قال الحافظ في الفتح في رواية وكيع عن ابن أبي ذئب: فأمر عثمان رضي الله تعالى عنه بالاذان الأول، ونحوه للشافعي من هذا الوجه، ولا منافاة بينهما؛ لأنه باعتبار كونه مزيماً يسمى ثالثاً، وباعتبار كونه جعل مقدماً على الأذان والإقامة سمي أولاً، ولفظ رواية عقيل: إن التأذين بالثاني أمر به عثمان رضي الله تعالى عنه وتسميته ثانياً أيضاً متوجه بالنظر إلى الأذان الحقيقي قال الحافظ: والذي يظهر أن الناس أخذوا بفعل عثمان في جميع البلاد؛ إذ ذاك لكونه خليفة مطاع الأمر. وروى ابن أبي شيبة من طريق ابن عمر“۔ (بذل المجهود في حل ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب النداء يوم الجمعة : ۲/۸۰، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(۲) ”(لغز) أي الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“۔ (السعاية، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، المقام الثاني في ذكر أحوال المؤذن : ۲/۳۸، سهيل اكيڊمي)

پر عمل کرنے والے اور اس کو شائع کرنے والے ہیں۔ ایسے مواقع میں نسخ و منسوخ کی بحث ہی بے محل ہے (۱)۔
یعنی شرح بخاری و فتح الباری و فیض الباری کا مطالعہ بھی اس مقصد کے لئے مفید ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱/۸۸ھ۔

جمعہ کی اذانِ ثانی کا مقام اور محمد بن اسحاق کا حال

سوال [۳۸۳۱]: سنن ابوداؤد شریف کی وہ حدیث کہ جس میں ”أذان على باب المسجد“ کا ذکر ہے، اس کی سند میں جو محمد بن اسحاق ہے وہ کذاب اور دجال ہے یا نہیں؟ اور حدیث مذکور قابلِ عمل ہے یا متروک العمل؟

۲..... اگر کوئی مولوی راوی مذکور یعنی محمد بن اسحاق کو کذاب و دجال کہے اور پھر اس پر اصرار کرے تو شریعتِ مطہرہ کی طرف سے اس قسم کے مولوی پر کیا حکم عائد ہوگا؟

۳..... اگر کسی حنفی مذہب والے کا ”على الباب المسجد“ حدیث پر عمل ہو اور کوئی شخص اس کو غیر مقلد اور لا مذہبی بتائے اور اس میں شمار کرے اور امام کے سامنے مسجد کے کنارے پر جمعہ کی اذانِ ثانی دینے کو بدعتِ سیئہ بتائے تو ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہوگا یا نہیں؟

۴..... اگر حنفی مذہب ماننے والے جمعہ کی اذانِ ثانی امام کے سامنے مسجد کے کنارے پر دلوائے اور اس پر کوئی مصلیٰ بار بار انکار کرتے ہوئے کچھ لوگوں کو لے کر مسجد سے باہر ہو جائے اور لعن و طعن کہتے ہوئے کسی میدان میں جا کر نماز پڑھے تو ان لوگوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟ اور اس قسم کے مولوی پر شریعتِ مقدسہ کی طرف سے کیا حکم عائد ہوگا؟

(۱) ”قال سمعت العرباض بن سارية رضى الله تعالى عنه يقول: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم، فوعظنا موعظةً بليغةً، وجلت منها القلوب، وذرفت منها العيون، فقليل: يا رسول الله! وعظت موعظةً مودّع، فاعهد إلينا بعهد، فقال: ”عليكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبداً حبشياً، وسترون من بعدى اختلافاً شديداً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم والأموال المحدثات، فإن كل بدعة ضلالة“۔ (سنن ابن ماجه، المقدمة، باب اتباع سنة الخلفاء

الراشدين: ۵/۱، قديمی)

۵..... مؤذن مسجد کے دروازے کے کنارے پر اذانِ ثانی دے کر اقامت کیلئے صفِ اول میں جاسکتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر کسی عذر سے بالکل پچھلی صف میں اقامت کہے تو درست ہوگا یا نہیں؟ مسجد کے کنارے سے دروازہ مراد ہے یا کوئی دوسری جگہ مراد ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محمد بن اسحاق کے متعلق اصحابِ جرح و تعدیل میں اختلاف ہے، بعض حضرات نے اس کو کذاب بھی کہا تھا اور دوسرے حضرات نے امام المغازی بھی لکھا ہے، راجح قول یہ ہے کہ مغازی وسیر میں ان کی روایت مطلقاً معتبر ہے، چنانچہ مسلم و ترمذی، ابوداؤد، نسائی نے ان کی حدیث لی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تعلیق میں روایت لی ہے امام احمد اور منذری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو ”حسن الحدیث“ فرمایا ہے، علی بن المدینی نے فرمایا ہے: ”یحتج بہ“ یعنی ان کی بیان کردہ روایت کو بطور حجت پیش کرنا درست ہے (۱)، شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”أمیر المؤمنین فی الحدیث، ثقة ثقة ثقة“ (۲)۔ اور جب اصحابِ صحاح ان پر

(۱) ”وقال ابن المدینی: سمعت سفیان قال: قال ابن شہاب، و سئل عن مغازیہ، فقال: هذا أعلم الناس بہا،..... وقال الأثرم عن أحمد..... هو حسن الحدیث. وقال مالک: دجال من الدجاجلة. و قال البخاری: رأیت علی بن عبد اللہ یحتج بحديث ابن إسحاق..... قال یعقوب: و سألت ابن المدینی کیف حدیث ابن إسحاق عندک؟ فقال: صحیح، قلت له: فکلام مالک فیہ؟ قال: مالک یجالسہ و لم یعرفہ..... وقال ابن عیینہ: سمعت شعبۃ یقول: محمد بن إسحاق أمیر المؤمنین فی الحدیث،..... روى له مسلم فی المتابعات، و علق له البخاری..... وقال أبو یعلی الخلیلی: محمد بن إسحاق عالمٌ کبیر، و إنما لم یخرجه البخاری من أجل روايته المطولات، و قد أستشهد به، و أكثر عنه فیما یحکی فی أيام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و فی أحواله و فی التواریخ، و هو عالمٌ واسع الروایة و العلم ثقة. وقال ابن البرقی: لم أر أهل الحدیث یختلفون فی ثقته و حسن حدیثه و روايته.“ (تهذیب التهذیب لابن حجر العسقلانی تحت لفظ ”میم محمد، الف“، (رقم الترجمة: ۵۱، ۳۸/۹، ۳۶، دار صادر بیروت)

(۲) ”كذا ذكره ابن حبان في الثقات“. (لسان المیزان لابن الحجر، من اسمه محمد، ۷۰۶۳، ۵/۵، دار الكتب العلمية)

”وقال الحاكم: و ذكر عن البوشیخی أنه قال: هو (محمد بن إسحاق) عندنا ثقة ثقة“. (تهذیب =

اعتماد کرتے ہیں اور ان کی روایت کو اپنی کتابوں میں نقل کرتے ہیں اور بطورِ حجت پیش کرتے ہیں تو اب ان پر اس قسم کی نکتہ چینی کرنا جس سے عوام میں فتنہ پیدا ہو، ہرگز نہیں چاہیے۔

حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں جمعہ کے لئے ایک ہی اذان ہوتی تھی اور وہ مسجد سے باہر بلند جگہ پر ہوتی تھی، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں بھی یہ طریقہ رہا، پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخیر دور میں دو اذانیں شروع ہوئیں اور پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں اس کا شیوع ہوا کہ ایک اذان بلند جگہ پر ہو جس سے مسجد سے باہر تک آواز جائے اور غائبین نماز کیلئے آنے لگیں اور دوسری اذان منبر کے سامنے متعین کی گئی جس کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ مسجد میں حاضر ہیں وہ خطبہ سننے کے لئے آمادہ ہو جائیں، سنن، نوافل، تلاوت وغیرہ سے فارغ ہو جائیں، اس اذان میں زیادہ بلند آواز نہیں کی جاتی، کیونکہ یہ اقامت کی طرح اعلامِ حاضرین کے لئے ہے۔ پھر یہی طریقہ بطورِ توارث منقول چلا آ رہا ہے اور اسی پر شرقاً غرباً اہل اسلام کا عمل ہے۔

مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کی اذانِ ثانی مسجد میں منبر کے سامنے ہونی چاہیے خواہ پہلی صف میں ہو خواہ کسی اور صف میں، مثلاً مسجد بہت بڑی ہے اور نمازی زیادہ ہیں تو تیسری، چوتھی صف میں جیسا مناسب ہو تجویز کر دی جائے، اس پر اختلاف اور نزاع نہیں کرنا چاہئے، نہ یہ اصرار ہو کہ باب مسجد پر ہی ہوگی، نہ یہ اصرار ہو کہ پہلی ہی صف میں ہوگی (۱)، پھر اس کی وجہ سے مسجد چھوڑ کر باہر میدان میں جا کر جماعت کرنا تو بہت غلط کام ہے

= التہذیب: ۴۶/۹، دار صادر

”وقال العجلی: مدنی ثقہ“۔ (تہذیب الکمال فی أسماء الرجال: ۲۴/۲۴، مؤسسة الرسالة)
(۱) ”عن ابن الشہاب، أخبرنی السائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن الأذان كان أوله حين يجلس الإمام على المنبر يوم الجمعة في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- فلما كان خلافة عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ وكثر الناس أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر على ذلك“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۱/۱۵۵، مكتبة دار الحديث، ملتان)

”(لغز) أى أذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثاني يوم الجمعة الذى يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح جماعة من الفقهاء“۔ (السعاية، كتاب الصلاة، =

اگرچہ نماز ان کی بھی ہو جائے گی۔ اس مسئلہ کی وجہ سے فرقہ بندی نہ کی جائے (۱) اور ایک دوسرے پر لعن طعن نہ کریں کہ یہ سخت مذموم ہے اور عند الشرع ممنوع ہے (۲)۔

باب مسجد پر اذانِ ثانی کہہ کر صفوف کو پھلانگ کر پہلی صف پر جانا شرعاً ناپسند ہے۔ اس مسئلہ پر مستقل رسالے بھی لکھے گئے ہیں اور شروح حدیث میں اس کی تفصیل مذکور ہے جس کا خلاصہ اوپر نقل کر دیا گیا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۷/۸۹ھ۔

جمعہ کے روز اذانِ خطبہ کا مقام

سوال [۳۸۳۲]: جمعہ کی اذانِ ثانی جو منبر کے سامنے ہوتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد کے اندر ہوتی تھی یا باہر؟

= باب الأذان، المقام الثانی فی ذکر أحوال المؤذن : ۳۸/۲، سہیل اکیڈمی

”(فإذا جلس على المنبر، أذن بين يديه، وأقيم بعد تمام الخطبة) بذلك جرى التوارث. والضمير في قوله: ”بين يديه“ عائد إلى الخطيب الجالس“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۴، رشیدیہ)

”وإذا جلس الإمام على المنبر أذن أذاناً ثانياً بين يديه: أي بين الجهتين المسامتين ليمين المنبر أو الإمام أو يساره قريباً منه وسطهما، فيشمل ما إذا أذن في زاوية قائمة أو حادة أو منفرجة“. (جامع الرموز للقہستانی، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۸/۱، مکتبہ کریمیہ)

(۱) ”عن رجل رضى الله تعالى عنه قال: ”انتهيت إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقول: ”أيها الناس! عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة، أيها الناس! عليكم بالجماعة إياكم والفرقة“. ثلاث مرار.“ (مسند أحمد، أحاديث رجال من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، (رقم الحديث: ۲۲۶۲۵): ۵۱۱/۶، دار إحياء التراث بيروت)

(۲) ”عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا الفاحش والبذئ“. هذا حديث حسن غريب“. (جامع الترمذی، أبواب البر والصلة، باب ما جاء في اللعنة: ۱۸/۲، سعید)

۲..... خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے میں کہاں ہوتی تھی؟

۳..... فقہائے حنفیہ کی معتمد کتابوں میں مسجد کے اندر اذان دینے کو منع فرمایا ہے اور مکروہ لکھا ہے یا نہیں؟

۴..... اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے زمانے میں

اذان مسجد کے باہر ہوتی تھی اور ہمارے اماموں نے مسجد کے اندر اذان کو مکروہ فرمایا ہے تو ہمیں (عمل) اس پر

لازم ہے یا رسم و رواج پر؟ اور جو رسم و رواج حدیث شریف میں واحکام فقہ سب کے خلاف پڑ جائے تو وہاں

مسلمانوں کو پیروی حدیث وفقہ کا حکم ہے یا رسم و رواج پر اڑ جانا؟

۵..... نئی بات وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین واحکام

ائمہ کے مطابق ہو یا وہ بات نئی ہے جو ان سب کے خلاف لوگوں میں رائج ہو گئی ہو؟

۶..... مکہ معظمہ و مدینہ منورہ میں یہ اذان مطابق حدیث وفقہ ہوتی ہے یا اس کے خلاف؟ اگر خلاف

ہوتی ہے تو وہاں کے علمائے کرام کے ارشادات دربارہ عقائد حجت ہیں، یا وہاں کے تنخواہ دار مؤذنوں کے فعل،

اگرچہ خلاف شریعت و حدیث وفقہ ہوں؟

۷..... سنت کے زندہ کرنے کا حدیثوں میں حکم ہے اور اس پر شہیدوں کے ثواب کا وعدہ ہے یا نہیں؟

اگر ہے تو سنت زندہ کی جائے گی یا مردہ؟ سنت اس وقت مردہ کہلائے گی جب اس کے خلاف لوگوں میں رواج

پڑ جائے، یا جو سنت خود رائج ہو وہ مردہ قرار پائے گی؟

۸..... علماء پر لازم ہے یا نہیں کہ سنت مردہ کو زندہ کریں؟ اگر ہے تو کیا اس وقت ان پر یہ اعتراض

ہو سکے گا کہ کیا تم سے پہلے عالم نہیں تھے؟ اگر یہ اعتراض ہو سکے گا تو سنت زندہ کرنے کی کیا صورت ہوگی؟

۹..... جن مسجدوں کے بیچ میں حوض ہے اس کی فصیل پر کھڑے ہو کر منبر کے سامنے اذان ہو تو بیرون

مسجد کا حکم ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

۱۰..... جن مسجدوں میں ایسے منبر بنے ہیں کہ ان کے سامنے دیوار ہے، اگر مؤذن باہر اذان دے تو

خطیب کا سامنا نہ رہے گا، وہاں کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں یہی ایک اذان جمعہ کے لئے باب مسجد پر ہوتی تھی: ”کان يؤذن بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد وأبى بكر -رضي الله تعالى عنهما- وعمر -رضي الله تعالى عنهما- الخ“۔
 أبو داود شريف: ۱/۱۶۲ (۱)۔

۲..... خلیفہ اول و ثانی کے دور میں بھی یہی صورت رہی، خلیفہ ثالث حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں اس اذان سے پہلے ایک اذان کا اضافہ ہوا، جو بیرون مسجد مقام ”زوراء“ پر ہوتی تھی اور اذان سابق بدستور اپنی جگہ رہی: ”فلما كان خلافة عثمان وكثر الناس، أمر عثمان -رضي الله تعالى عنه- يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر على ذلك، اه“۔ أبو داود شريف: ۱/۱۶۲ (۲)۔

۳..... جس اذان کا مقصود اعلام غائبین ہے، اس کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ بلند مقام پر بلند آواز سے ہونی چاہیے تاکہ دور تک آواز پہنچے اور لوگ نماز کے لئے چل دیں، اگر مسجد کے اندر اذان ہو تو اس سے یہ مقصد پورے طور پر حاصل نہیں ہوتا، اس لئے فقہاء نے لکھا ہے:

قال ابن عابدين: ”وينبغي للمؤذن أن يؤذن في موضع عالٍ يكون أسمع للجيران“،

(۱) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب النداء يوم القيامة: ۱/۱۵۵، دار الحديث، ملتان)

”عن السائب بن يزيد رضي الله تعالى عنه قال: ”كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان عثمان وكثر الناس، زاد النداء الثالث على الزوراء. قال أبو عبد الله: الزوراء موضع بالسوق بالمدينة“۔
 (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۱/۱۲۴، قديمي)

(و جامع الترمذي أبواب الجمعة، باب ماجاء في أذان الجمعة: ۱/۱۱۵، سعيد)

(۲) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب النداء يوم القيامة: ۱/۱۵۵، دار الحديث، ملتان)

ويرفع صوته“۔ کذا فی ردالمحتار (۱)۔ ”وينبغي أن يؤذن على المِثْذنة أو خارج المسجد، ولا يؤذن في المسجد، كذا في فتاوى قاضى خان“۔ (۲) هکذا فی الفتاوى الهندیه (۳)۔

جواز ان منبر کے سامنے خطبہ کے لئے ہوتی ہے اس کا مقصود غائبین کو خبر دینا نہیں، بلکہ جو لوگ مسجد میں حاضر ہیں اور نوافل، تلاوت، تسبیح، درود شریف میں مشغول ہیں، ان کو آگاہ کرنا ہے کہ اب ان سب سے فارغ ہو کر خطبہ سننے میں مشغول ہو جائیں، اس لئے اس اذان کا نہ بلند جگہ پر ہونا مستحب ہے، نہ خارج مسجد، نہ اس میں آواز زیادہ بلند کرنا مستحب ہے، بلکہ یہ تو اقامت (تکبیر) کی طرح ہے کہ وہ مسجد ہی میں معمولی آواز سے ہوتی ہے، اس کو دوسری اذانوں پر قیاس نہ کیا جائے۔ چنانچہ شرح وقایہ کی شرح میں ہے:

”(لغز): أى الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثانى يوم الجمعة الذى يكون بين یدى الخطيب؛ لأنه كالأقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء، اه“۔
سعاية (۴)۔

اس اذان کا یہی طریقہ متواتر چلا آ رہا ہے، اس کو متغیر کرنا اور خارج مسجد تجویز کرنا اس تواتر کے خلاف ہے (۵)۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان : ۱/۳۸۴، سعید)

(۲) (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلاة، مسائل الأذان : ۱/۳۷، المطبع العالی الواقع فی اللکنو)

(۳) (الفتاوى العالمکیریة، کتاب الصلاة، الفصل الثانى فى کلمات الأذان والاقامة : ۱/۵۵، رشیدیہ)

(۴) (السعاية، کتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثانى فى ذکر أحوال المؤذن : ۲/۳۸، سهیل

اکیڈمی، لاہور)

(۵) ”فإذا جلس على المنبر، أذن بين يديه، وأقيم بعد تمام الخطبة، بذلك جرى التواتر“۔ (البحر

الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة : ۲/۲۷۳، رشیدیہ)

” (ويؤذن) ثانياً (بين يديه): أى الخطيب (إذا جلس على المنبر)“۔ (الدرالمختار

” (قوله: ويؤذن ثانياً بين يديه): أى على سبيل السنية، كما يظهر من كلامهم، رملی“۔ (ردالمحتار،

کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۱۶۱، سعید)

(و کذا فی الفتاوى العالمکیریة، الباب السادس عشر فى صلاة الجمعة : ۱/۱۴۹، رشیدیہ)

۴..... حدیث وفقہ پر عمل کیا جائے نہ کہ رسم و رواج پر، اس اذان کا مسجد میں ہونا رسم و رواج کی وجہ سے نہیں، بلکہ اس کا یہ طریقہ ثابت ہے جیسا کہ اوپر گزرا (۱)۔

۵..... حدیث وفقہ کے خلاف جو بات ہو وہ نئی اور محدث اور بدعت ہوگی، مگر اس اذان کا مسجد میں ہونا نئی بات محدث اور بدعت نہیں (۲)۔

۶..... وہاں مسجد کے اندر ہوتی ہے اور یہ تنخواہ دار مؤذنوں کا اپنا ذاتی فعل نہیں کہ اس پر نکیر نہ کرنے کی وجہ سے علماء کو مطعون کیا جائے، بلکہ حدیث وفقہ کے موافق ہے اور صحیح ہے، جس پر نکیر کرنا غلط ہوگا اور نکیر نہ کرنے کی وجہ سے علماء کو مطعون کرنا غلط اور ناواقفیت پر مبنی ہوگا (۳)۔

۷..... اس اذان کا مسجد میں ہونا کوئی مُردہ سنت نہیں کہ اس کو مٹا کر سوشہیدوں کا ثواب حاصل کیا جائے، بلکہ یہ زندہ سنت ہے، اس کو باقی رکھنا چاہیے، اس کو مٹانا نہیں چاہیے۔ ”إذا صعد الإمام المنبر، جلس وأذن المؤذن بين يدي المنبر، بذلك جرى التوارث، اه“۔ ہدایہ (۴)۔

بلکہ کلام فقہاء سے تو اذان اول کے متعلق بھی تشدد معلوم نہیں ہوتا ہے کہ وہ خارج مسجد ہی ہو، کیوں کہ خود اذان کوئی ایسا کام نہیں جو شان مسجد کے خلاف ہو، صرف دور تک آواز پہنچانے کے لئے خارج مسجد اور بلند جگہ پر ہونا مستحب ہے: ”وإذا أذن الأول: أي أول أذان بعد الزوال سواء كان على المنارة أو

(۱) (راجع، ص: ۳۱۳، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها: قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد“۔ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا صطلحوا على صلح جور، فهو رد: ۳۷۱/۱، قديمی)

”وعرفها (أي البدعة) الشمنى بأنها ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/ ۵۶۰، سعيد)

(۳) (راجع، ص: ۳۱۳، رقم الحاشیہ: ۵)

(۴) (الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۱۷۱، مكتبة شركة علميه، ملتان)

عند الخطبة، اھ۔ جامع الرموز (۱)۔

۸..... جو کام واقعتاً حدیث وفقہ کے خلاف پھیل رہا ہو اس کی اصلاح علماء کے ذمہ حسب حیثیت لازم ہے (۲) اور یہ عذر کہ پہلے علماء نے اس کی اصلاح نہیں کی، کیا وہ علماء نہیں تھے قابل التفات نہیں، لیکن اس اذان کا مسجد میں ہونا حدیث وفقہ کے خلاف نہیں بلکہ موافق ہے: ”وكان الحسن بن زياد يقول: المعتبر هو الأذان على المنارة؛ لأنه لو انتظر الأذان عند المنبر، تفوته أداء السنة وسماع الخطبة. وكان الطحاوي يقول: المعتبر هو الأذان عند المنبر بعد خروج الإمام، اھ۔ عنایہ (۳)۔

(۱) (جامع الرموز للقهستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۶/۱، کریمیہ)

”ووجب سعي إليها، وترك البيع)..... (بالأذان الأول) في الأصح الخ.“
(الدر المختار). ”(قوله: في الأصح)..... والأصح أنه الأول باعتبار الوقت، وهو الذي يكون على المنارة بعد الزوال.“ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۱/۲، سعید)

(وكذا في الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۶۰، سهيل اكيڏمي، لاهور)
(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ، وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. (سورة آل عمران، پ: ۴، آية: ۱۰۴)

”ففي الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى ﴿وَلْتَكُنْ﴾ أمرٌ، وظاهره الإيجاب.“ (إحياء علوم الدين للإمام الغزالي، کتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الباب الأول في وجوبها: ۳۰۶/۲، دار إحياء التراث)

”وقال صلى الله عليه وسلم: ”إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة، حتى يرى المنكر بين أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروه، فلا ينكره.“ (مسند للإمام أحمد، رقم الحديث: ۱۷۶۷۷):
۵/۲۱۳، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

”النصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره.“ (شرح النووي على مسلم، کتاب الإيمان، باب: ان الدين النصيحة: ۵۴/۱، قديمی)

(۳) (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۶۹/۲، مصطفى البابي، الحلبي، مصر)

۹..... جب کہ اس اذان کا مسجد میں ہونا حدیث وفقہ کے خلاف نہیں، خارج مسجد ہونا مستحب بھی نہیں، پھر اس تکلیف کی کیا ضرورت ہے (کہ) اس اذان کا عند المنبر خطیب کے قریب ہونا مستحب ہے: ”وإذا جلس الإمام على المنبر..... أذن أذاناً ثانياً..... بين يديه: أي بين الجهتين المسامتين ليمين المنبر أو الإمام ويساره قريباً منه ووسطها - بالسكون - فيشمل ما إذا أذن في زاوية قائمة أو حادة أو منفرجة، اه“۔ جامع الرموز (۱)۔

۱۰..... مسجد کے اندر منبر کے قریب خطیب کے سامنے اذان دی جائے، حسب مصلحت پہلی صف کے علاوہ کسی اور صف میں بھی منع نہیں جیسا کہ جواب نمبر: ۹ سے مستفاد ہے: ”فإذا جلس على المنبر، أذن بين يديه وقام بعد تمام الخطبة، بذلك جرى التوارث، والضمير في قوله: ”بين يديه“ عائد إلى الخطيب الجالس، اه“۔ البحر الرائق (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۹۳ھ۔

مسجد میں جمعہ کی اذانِ ثانی

سوال [۳۸۳۳]: جمعہ کے دن اذانِ ثانی جو خطیب کے سامنے ہوتی ہے اندرونِ مسجد، یہ اذان دینا کیا مکروہ تحریمی ہے؟ ہمارے شہر لکھنؤ پور میں کچھ بدعتی حضرات نے یہی استفتاء علماء رضا خانیوں سے کتب احادیث تصنیف کردہ مولانا احمد رضا خان کے حوالہ جات سے جواب کافی و شافی طلب کر کے شہر میں مشتہری کرائی جس کی وجہ سے ایک انتشار ہو گیا، ضرورتِ شدیدہ اس بات کی ہوئی کہ ایک استفتاء علمائے دیوبند سے

= ”واختلفوا في المراد بالأذان الأول، فقيل: الأول باعتبار المشروعية..... والأصح أنه الأول باعتبار الوقت، وهو الذي يكون على المنارة بعد الزوال“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۱، سعید)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۶۰، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۱) (جامع الرموز للإمام شمس الدين محمد الخراساني المعروف بالقهستاني، كتاب الصلاة، باب

الجمعة: ۱/۲۶۸، مکتبہ کریمیہ)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۳، رشیدیہ)

طلب کروں، رضا خانی علماء نے جواب استفتاء میں اذان ثانی کو جو جمعہ کے روز خطیب کے رو برو ہوتی ہے اس کو اندرون مسجد مکروہ تحریمی قرار دیا ہے، نیز یہ کہ جمعہ کے خطبہ والی اذان خارج مسجد دروازہ پر ہونا سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و سنت خلفائے راشدین کہا ہے۔ ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۲، کا حوالہ دیتے ہوئے حدیث شریف یہ ہے:

”عن السائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان یؤذن بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا جلس علی المنبر یوم الجمعة علی باب المسجد وأبی بکرو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما“ (۱)۔

آگے تحریر کرتے ہیں کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بازارِ مدینہ میں مقامِ زواریہ پر ایک اذان کا اعلان و اطلاعاً اضافہ فرمایا دیا اور کبھی منقول نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مسجد کے اندر اذان دلوائی ہو، اگر اس کی اجازت ہوتی تو بیان جواز کے لئے کبھی ایسا ضرور فرماتے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کی سنت یہی ہے، خطبہ والی اذان مسجد کے باہر یا دروازہ پر ہی ہو۔ نیز یہ کہ انہوں نے ایک اور حدیث جس کے راوی احمد اور ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ ہیں کا حوالہ دیتے ہوئے جس کی عبارت یوں ہے:

”من یعیش منکم بعدی فیری اختلافاً کثیراً، فعلیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدین المہدیین، فتمسکوا علیہا بالنواجز، وإیاکم و محدثات الأمور، فإن کل محدثۃ بدعة و کل بدعة ضلالة“ (۲)۔

اور مکروہ تحریمی ہونے کا ثبوت طحاوی کی عبارت: ”یکرہ أن يؤذن فی المسجد، کما فی القہستانی عن النظم“۔ طحاوی مصری علی مراقی الفلاح: ۱/۱۲۸ (۳)۔

(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء یوم الجمعة: ۱/۵۵، مکتبہ دار الحدیث)

(۲) (مسند الإمام احمد بن حنبل، حدیث العرباض بن ساریة عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: رقم الحدیث: ۱۶۹۵: ۵/۱۰۹، ۱۱۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۳) (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۷، قدیمی)

اور فتح القدیر، ص: ۲۵۱ خاص باب الجمعة میں ہے:

”هو ذكر الله في المسجد: أي في حدوده بکراهة الأذان في داخله“ (۱)۔

اس کا مطلب بتاتے ہوئے لکھا ہے کہ جمعہ کا خطبہ مثل اذان ذکر الہی ہے۔ براہ کرم جواب تفصیل روانہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مجاگانہ اذان کا مقصد عظیم اعلانِ غائبین ہے، اس لئے اس میں مستحب یہ ہے کہ بلند جگہ پر بلند آواز سے اذان دی جائے تاکہ دور تک پہنچے اور کثیر تعداد میں لوگ اذان سن کر نماز کے لئے آسکیں، اندرون مسجد کہنے میں یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا ہے (۲) اس لئے فقہاء نے مسجد میں اذان کو ممنوع فرمایا ہے (۳)۔

شرح حیل بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مینارہ پر اذان دیا کرتے تھے، حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم سے ابن سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مینارہ اذان کے لئے بنایا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور میں مینارہ نہیں تھا (۴)، مسجد نبوی کے قریب سب سے اونچا مکان حضرت ام زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا تھا، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس پر اذان دیا کرتے تھے، جب مسجد نبوی کی چھت بن گئی تو چھت پر اذان

(۱) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۸/۲، مصطفیٰ البابی)

(۲) ”وینبغي للمؤذن أن يؤذن في موضع عالٍ يكون أسمع للجيران، ويرفع صوته“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۴/۱، سعید)

”وینبغي أن يؤذن على المأذنة أو خارج المسجد، ولا يؤذن في المسجد، والسنة أن يؤذن في موضع عالٍ يكون أسمع جيرانه، ويرفع صوته، ولا يجهد نفسه“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة: ۵۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البدائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل و أما سنن الأذان: ۳۶۹/۱، رشیدیہ)

(۳) (راجع، ص: ۳۱۸، رقم الحاشیة: ۳ ورقم الحاشیة: ۱، من هذه الصفحة)

(۴) ”إن أول من رقی منارة مصر للأذان شرح حیل بن عامر المرادی، و بنی سلمة المنابر للأذان بأمر معاویة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ولم تكن قبل ذلك“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی أول من بنی المنابر للأذان: ۳۸۷/۱، سعید)

دینے لگے تھے حالانکہ مسجد کی چھت مسجد ہی کے حکم میں ہے:

”قال ابن سعد بالسند إلى أم زيد بن ثابت: كان بيتي أطول بيت حول المسجد، فكان بلال يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده، فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رفع له شئ فوق ظهره، اهـ.“ شامی: ۱/۲۵۹ (۱)۔

کلمات اذان میں کوئی ایسی چیز نہیں جو احترام مسجد کے خلاف ہو ورنہ مسجد کی چھت پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذان کی اجازت نہ مرحمت فرماتے بلکہ منع فرمادیتے، نیز کلمات اذان تمام اقامت میں بھی موجود ہیں اور اقامت ہمیشہ سے مسجد کے اندر ہی ہوتی چلی آئی ہے۔ جمعہ کے لئے شروع میں ایک ہی اذان تھی، دوسری کا اضافہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں ہوا (۲) جو کہ خلیفہ راشد تھے ان کی سنت پر عمل کرنا لازم ہے (۳) اس وقت سے بطور توارث و تواتر یہ اذان منقول ہے اور مسجد میں ہوئی ہے (۴)۔

تقریباً پچھتر ۷۵ سال پہلے تک یہ مسئلہ اجماعی تھا، بریلی سے یہ مسئلہ جب شائع ہوا تقریباً پچھتر ۷۵ سال قبل، تب خائشار و انتشار پیدا ہوا، صحابہ کرام، تابعین عظام، آئمہ مجتہدین، محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ سب ہی اس پر عمل کرتے تھے، اگر اس کا مسجد میں ہونا منع ہوتا تو یہ حضرات ہرگز سکوت نہ فرماتے بلکہ تردید کر دیتے، جامع الرموز میں تصریح ہے کہ اذان خطبہ منبر کے قریب کچھ دہانے یا بائیں یا سیدھ میں دی جائے (۵)۔ مولانا عبدالحی

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی أول من بنى المنابر للأذان: ۱/۳۸۷، سعید)

(۲) ”عن السائب بن يزيد رضي الله تعالى عنه“ قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر، فلما كان عثمان و كثر الناس، زاد النداء الثالث على الزوراء“ قال أبو عبد الله: الزوراء موضع بالسوق بالمدينة“ (صحيح البخارى،

كتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۲/۱۲۴، قديمی)

(۳) (راجع، ص: ۴۱۸، رقم الحاشية: ۱)

(۴) ”إذا جلس على المنبر، أذن بين يديه، وأقيم بعد تمام الخطبة“، بذلك جرى التوارث“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۴، رشيدية)

(کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۵۴، مکتبه غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مکتبه شرکة علمیه)

(۵) ”وإذا جلس الإمام على المنبر، أذن أذاناً ثانياً بين يديه: أى بين الجهتين المسامتين ليمين المنبر =

رحمہ اللہ تعالیٰ کی عبارت جو نقل کی گئی ہے ایک لفظ اس سے پہلے بھی ہے جس کو بے ضرورت یا مضر سمجھ کر فاضل مجیب نے نقل نہیں کیا، وہ یہ ہے: ”قوله: بین یدیه: أى مستقبل الإمام، فى المسجد كان أو خارجہ“ (۱)۔

اگر سعایہ شرح شرح وقایہ کا مطالعہ کر لیں تو بات بالکل واضح ہو جائے، اس میں مولانا عبدالحی ایک سوال لکھتے ہیں کہ ”وہ کونسی اذان ہے جس میں رفع صوت مستحب نہیں؟“ پھر خود ہی جوابات تحریر فرماتے ہیں کہ ”وہ جمعہ کی اذان ثانی ہے جو کہ خطیب کے سامنے منبر کے قریب دی جاتی ہے کہ وہ اعلام حاضرین کے لئے مثل اقامت کے ہے یعنی جس طرح اقامت اعلام حاضرین کے لئے مسجد کے اندر ہوتی ہے اسی طرح جمعہ کی اذان ثانی اعلام حاضرین کے لئے مسجد کے اندر ہوتی ہے“ (۲)۔

عنایہ شرح ہدایہ بر حاشیہ فتح القدیر: ۶۹/۲، مصری میں ہے: ”كان الحسن بن زياد يقول: المعتبر هو الأذان على المنارة؛ لأنه لو انتظر الأذان عند المنبر تفوته أداء السنة: أى سماع الخطبة، وربما تفوته الجمعة إذا كان بيته بعيداً من الجامع، اهـ“ (۳)۔

یہاں بھی شاید ”عند المنبر“ کے معنی ”على باب المسجد“ کے ہوں گے، جس وقت یہ فتویٰ بریلی سے شائع ہوا تھا اس وقت ایک مستقل رسالہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارن پوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے

= أو الإمام أو يساره قريباً منه ووسطهما - بالسكون - فيشمل ما إذا أذن فى زاوية قائمة أو حادة أو منفرجة“۔ (جامع الرموز للقہستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۸/۱، مکتبہ کریمیہ)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۴، رشیدیہ)

(۱) (عمدة الرعاية فى حل شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۱): ۲۰۲/۱، سعید)

(۲) ”(لغز): أى أذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثانى يوم الجمعة الذى يكون بين یدى الخطيب؛ لأنه كالأقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“۔ (السعایہ، کتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثانى فى ذكر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سہیل اکیڈمی)

(۳) (العنایہ شرح الہدایہ مع فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۶۹/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

تصنیف فرمایا تھا، اس کا نام ہے ”تنشیط الأذان فی تحقیق محل الأذان“ وہ رسالہ کتب خانہ تکیہ یہ سہارنپور سے منگا کر مطالعہ کریں، اس میں تفصیل دلائل مذکور ہیں جبکہ یہ اذان بطریق توارث ہمیشہ مسجد ہی میں ہوتی ہے تو اس کو مکروہ نہیں کہا جاسکتا۔

”لأن التوارث لا يكون مكروهاً، وكذلك نقول في الأذان بين يدي الخطيب، اه“.

ردالمحتار مصری: ۱/ ۵۵۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں اذان خطبہ

سوال [۳۸۳۴]: مولانا احمد رضا خان بریلوی نے جمعہ کی اذان ثانی کا مسئلہ اٹھایا تھا کہ یہ اذان مسجد سے باہر دینی چاہیے، حضرت مفتی مہدی حسن صاحب شاہجہانپوری رحمہ اللہ تعالیٰ اور مولانا معین الدین صاحب اجمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید میں رسالے لکھے جو نایاب ہیں، اگر یہ سارے دستیاب ہو جائیں تو قیمہ بذریعہ وی پی ارسال کرا دیئے جائیں۔

ہدایہ اول، باب الجمعة اھ، میں خطبہ جمعہ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ خطبہ کھڑے ہو کر طہارت کے ساتھ دینا چاہیے، اس پر ابن ہمام نے فتح القدیر میں لکھا ہے کہ: ”لکراهة الأذان فی حدودہ“ (۲)، مولانا احمد رضا خان صاحب کا سب سے بڑا استدلال فتح القدیر کی یہی عبارت ہے۔ براہ کرم اس عبارت کی توضیح فرماتے ہوئے لکھا جائے کہ حضرات علمائے دیوبند نے ابن ہمام کی اس عبارت کو کیوں نظر انداز کر دیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے لئے اعلیٰ بات یہ ہے کہ بلند جگہ پر بلند آواز سے کہی جائے کیونکہ وہ اعلام غائبین کے لئے

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی أذان الجوق: ۱/ ۳۹۰، سعید)

(۲) ”(ويخطب قائماً على الطهارة)؛ لأن القيام فيهما متوارث، ثم هي شرط الصلاة الخ“.

(الهداية.) ”(قوله: ثم هي شرط الصلاة الخ) أي في حدوده، لکراهة الأذان فی داخله“ (فتح

القدیر مع الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۸/۲، مصطفى البابی، الحلبي، مصر)

ہے، جتنی دور تک آواز جائے گی وہاں کے حجر و مدرگواہی دیں گے اور شیطان بھی دور تک بھاگتا جائے گا (۱)۔ مسجد میں اذان دینے سے زیادہ دور تک آواز نہیں جائے گی، وہیں گھٹ کر رہ جائے گی، مقصد اذان پورے طور پر حاصل نہیں ہوگا، اس لئے مسجد میں اذان کو بعض حضرات نے مکروہ لکھا ہے (۲)، یہ بات نہیں ہے کہ اذان کوئی ایسا فعل ہے جو احترام مسجد کے خلاف ہو۔

جمعہ کی اذان ثانی اعلام غائبین کے لئے نہیں ہے بلکہ اعلام حاضرین کے لئے ہے کہ جو لوگ مسجد میں آچکے ہیں اور انتظارِ صلوٰۃ میں بیٹھے ہوئے تلاوت و تسبیح میں مشغول ہیں وہ سب فارغ ہو کر خطبہ سننے کے لئے آمادہ ہو جائیں، اذان اقامت کے مثل ہے کہ وہ بھی اعلام حاضرین کے لئے ہوتی ہے، اسی وجہ سے اذان میں رفع صوت زیادہ مستحب نہیں ہے، جیسا کہ سعایہ شرح شرح وقایہ میں مذکور ہے (۳)۔

حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک رسالہ ”تنشیط الاذان فی تحقیق محل الاذان“ ہے، اس میں فقہی عبارات استدلال کے لئے کافی نقل کی گئی ہیں، بلکہ آیات قرآنیہ سے بھی استدلال کیا ہے اور احادیث بھی پیش کی ہیں، ممکن ہے کتب خانہ سہارنپور میں مل جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”ان أباسعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”إنی أراک تحب الغنم والبادية، فإذا كنت فی غنمک أو بادیتک، فأذنت للصلوة، فارفع صوتک بالنداء، فإنه لا یسمع مدی صوت المؤذن جنّ ولا إنس ولا شئی، إلا شهد له یوم القيامة“۔ (صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب رفع الصوت بالنداء: ۸۵/۱، ۸۶، قدیمی)

”یجب یعنی یلزم الجهر بالأذان لإعلام الناس“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الاذان: ۳۹۰/۱، سعید)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة، رقمها: ۱)

(۳) ”(لغز): أى الأذان لا یستحب رفع الصوت فیہ؟ قل: هو الأذان الثانی یوم الجمعة الذی یکون بین یدى الخطیب؛ لأنه کالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“۔ (السعایة، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، المقام الثانی فی ذکر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

جمعہ کی اذان ثانی کہاں دی جائے؟

سوال [۳۸۳۵]: ائی مقام ثبت للأذان الثانی بالسنة المتوارثة: أعند المنبر فی الصف الأول، أم علی الباب، أو خارج المسجد؟ و أيضاً بینوا عمل الحرمین والهندفیہ الیوم بالتحقیق والدلائل الواضحة؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قال فی جامع الرموز: ”وإذا جلس الإمام علی المنبر أذن أذاناً ثانياً بین یدیه: أی بین الجهتین المسامتین لیمین المنبر أو الإمام أو يساره قريباً منه ووسطهما - بالسكون - فیشمل ما إذا أذن فی زاوية قائمة أو حادة أو منفرجة، اهـ“ (۱)۔

وقال فی الهدایة: ”وإذا صعد الإمام المنبر، جلس، و أذن المؤذن بین یدى المنبر، بذلك جرى التوارث“ (۲)۔ وقال العینی: (بذلك): أی الأذان بین یدى المنبر بعد الأذان الأول علی المنارة (جرى التوارث): أی من زمن عثمان رضى الله تعالى عنه إلى يومنا هذا“ (۳)۔ قلت: وهو المتوارث فی دیارنا إلى يومنا هذا ولا اعتبار لمن خالف هذا التوارث۔

اذان خطبہ کا جواب اور اس کے دلائل

سوال [۳۸۳۶]: میں ایک مسلمان خفی المذہب ہوں اور شہر کی جامع مسجد کا سیکرٹری و منتظم ہوں، جمعہ کی اذان کے متعلق معلوم کرنا ہے کہ اسے دہرا دیں یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جب امام خطبہ کے لئے نکلے اس وقت سے کلام کرنا اور نماز پڑھنا ممنوع ہے، لیکن صاحبین کے نزدیک یہ ہے کہ جب

(۱) (جامع الرموز للقهستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۶۸، مکتبہ کریمیہ)

(۲) (الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مکتبہ شركة علمیه ملتان)

(۳) (البنایة شرح الهدایة للعینی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۰۶/۳، رشیدیہ)

”فإذا جلس علی المنبر، أذن بین یدیه، وأقیم بعد تمام الخطبة)، بذلك جرى التوارث. والضمیر فی قوله: ”بین یدیه“ عائد إلى الخطیب الجالس“. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۴، رشیدیہ)

امام خطبہ شروع کرے تب کلام کرنا ممنوع ہے، جس پر متعدد حدیثیں ہیں۔

۲..... نمازِ ظہر کے اختتام کا وقت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں ان کے شاگردوں و صاحبین کی رائے کو ترجیح دی جاتی ہے۔

۳..... کلام کے معنی ہیں ہر ایک دوسرے سے بات کرنا، اذان کا دہرانا کسی سے کلام کرنا نہیں ہوا، و نیز یہ کہ کوئی حدیث بھی ایسی نہیں ہے کہ جس میں اس بابرکت اذانِ جمعہ کو دہرانے کی مخالفت آئی ہو۔

۴..... میرے منسلک حوالہ جات کے جواب میں حافظ مولوی ابوبکر صاحب نے ایک تحریر بھیجی ہے، جس کو میں بغرض ملاحظہ منسلک کرتا ہوں اور استدعی ہے کہ آپ اس مسئلہ کا شرعی حکم بتلائیں۔

(حوالہ جات: منجانب محی الدین صدیقی)

”جواب دینا مؤذن کا واجب ہے“۔ باب الأذان، مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ شریف: ۱/۲۳۳ (۱)
 ”جواب دینا مؤذن کا مستحب ہے“ رواہ مسلم، ص: ۲۳۵ (۲) اور اگر سننے والا پانچ خانہ میں ہو یا جماع کرتا ہو یا نماز میں ہو تو جب فارغ ہو جائے تو کلمات جوابِ اذان کے کہہ لے“ (۳)۔

”جواب دینے والا بعد اذان کے دعا پڑھے تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اس کے لئے واجب ہے“ رواہ البخاری، ص: ۲۳۰ (۴)۔

(۱) (مظاہر حق، کتاب الصلوٰۃ، باب فضل الأذان وإجابة المؤذن: ۱/۴۶۱، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) ”عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ”إذا سمعتم المؤذن، فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا علىّ، فإنه من صلى علىّ صلوةً، صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة، فإنها بمنزلة في الجنة، لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل الوسيلة حلت عليه الشفاعة“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوٰۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه، ثم يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم يسأل له الوسيلة: ۱/۴۶۱، قديمی)

(۳) (مظاہر حق، کتاب الصلوٰۃ، باب فضل الأذان وإجابة المؤذن، الفصل الأول: ۱/۴۶۳، دارالاشاعت، کراچی)

(۴) ”عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”من قال حين يسمع النداء: أَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَةُ..... وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء: ۱/۸۶، قديمی)

اذان کا جواب دینے والے کو مؤذن کے برابر ثواب ملے گا، رواہ سنن أبی داؤد۔ ص: ۲۳۹ (۱)۔

”حضرت معاویہؓ نے اذان سن کر اذان کو دہرایا“۔ رواہ النسائی، ص: ۲۰۴ (۲)۔

”حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان سن کر اذان کو دہرایا“۔ رواہ ابی داؤد۔

ص: ۲۴۰ (۳)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو حضرات اذان بین یدی الخطیب کے جواب کو جائز یا لازم کہتے ہیں وہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے منبر پر اذان کو سن کر جواب دیا اور فرمایا کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جواب دیا تھا، یہ حدیث شریف بخاری شریف میں بھی مذکور ہے (۴)۔

(۱) ”عن عبد الله بن عمرو أن رجلاً قال: يا رسول الله! إن المؤذنين يفضلوننا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”قل كما يقولون، فإذا انتهيت، فسل، تعطه“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن: ۸۵/۱، امدادیہ)

(۲) ”عن علقمة بن وقاص قال: إني عند معاوية إذا أذن مؤذنه، فقال معاوية كما قال المؤذن، حتى إذا قال: حي على للصلوة، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، فلما قال: حي على الفلاح، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، وقال بعد ذلك ما قال المؤذن، ثم قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل ذلك“۔ (سنن النسائی، کتاب الأذان، القول الذي يقال إذا قال المؤذن: حي الصلوة، حي على الفلاح: ۱۰۹/۱، قدیمی)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع المؤذن يتشهد، قال: ”وأنا وأنا“، (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن: ۸۵/۱، امدادیہ)

(۴) ”عن أبی أمامة بن سهل بن حنيف قال: سمعت معاوية بن أبی سفيان رضي الله تعالى عنهما وهو جالس على المنبر، أذن المؤذن، فقال: الله أكبر، الله أكبر، فقال معاوية رضي الله تعالى عنه: الله أكبر الله أكبر، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، فقال معاوية: وأنا، قال أشهد أن محمد رسول الله، قال معاوية: وأنا، فلما أن قضى التأذين، قال: يا أيها الناس! إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا المجلس حين أذن المؤذن يقول ما سمعتم مني مقالتي“۔ (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب يجيب الإمام على المنبر إذا سمع النداء: ۱۲۳/۱، ۱۲۵، قدیمی)

مولانا عبدالحی صاحبؒ نے بھی اس سے استدلال کیا ہے (۱) مگر احقر کے خیال ناقص میں اس کا محمل امام ہے، بقیہ حاضرین نہیں، امام کو خطاب و کلام، امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا بھی حق ہے (۲)، مگر دوسروں کے لئے تو یہ ہے کہ: ”إذا قلت لصاحبك: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت“ (۳)۔ اس لئے وہ: ”إذا خرج الإمام، فلا صلوٰۃ ولا کلام“ کے پابند ہیں۔

بدائع الصنائع میں ہے کہ: ”نفس خروج الإمام بمنزلة شروع في الخطبة“ کے ہے (۴)، یہی اقرب معلوم ہوتا ہے، اس مسئلہ پر مستقل رسالہ بھی ہے جس کا نام ہے: ”العطر العنبري في جواب الأذان المنبري“۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کی اذان ثانی کا جواب

سوال [۳۸۳۷]: فقہ کا جزئیہ ہے کہ جب امام خطبہ دینے کیلئے بیٹھے اور اذان دلائے تو اس کا جواب نہ دیا جائے، مگر العرف الشذی ص: ۴۴ پر ہے: ”ولعل المختار قول العناية كمافي البخاري: إن أمير المؤمنين معاوية رضي الله تعالى عنه جلس على المنبر وأجاب الأذان، وقال: إني رأيت رسول

(۱) ”وقد كنت مضطرباً في هذه المسألة من سابق الزمان متيقناً عدم كراهة الإجابة لذلك الأذان مدعياً ببناء هذه التصريحات على القول المرجوع للإمام النعمان إلى أن اطلعت على الحديث الذي رواه البخاري كما ذكرته، فإنه صريح في أن معاوية قد أجاب المؤذن على المنبر قبل شروع في الخطبة، الخ“۔ (السعاية، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۵۳/۲، سهيل اكيدي، لاہور)

(۲) ”إذا خرج للخطبة كان مستعداً لها، والمستعد للشئ كالشارع فيه، ولهذا الحق الاستعداد بالشروع في كراهة الصلاة، فكذا في كراهة الكلام..... ويكره للخطيب أن يتكلم في حالة الخطبة..... إلا إذا كان الكلام أمراً بالمعروف، فلا يكره“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، محظورات الخطبة: ۵۹۵/۱، رشيدية)

(۳) (أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب الخ: ۱۲۷/۱، قديمي)

(۴) (راجع رقم الحاشية: ۲)

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يفعل هكذا في هذا الموضع“۔ شاہ صاحب (کشمیری) رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”والتأويل فيه بعيد“ (۱)۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ عمل کس پر کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام کے منبر پر آنے کے بعد خطبہ شروع ہونے سے پہلے صلوٰۃ، کلام، سلام کے جواز اور عدم جواز میں امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ اور صاحبین میں اختلاف ہے، امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ ناجائز فرماتے ہیں اور صاحبین جائز: ”إذا خرج الإمام يوم الجمعة ترك الناس الصلوة والكلام حتى يفرغ من خطبته، قال رضى الله تعالى عنه: وهذا عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وقالوا: لا بأس بالكلام إذا خرج الإمام قبل أن يخطب، وإذا نزل قبل أن يكبر“۔ ہدایہ: ۱/۱۵۱ (۲)۔

پھر مشائخ حنفیہ کا امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام کی شرح میں اختلاف ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ کلام جو خروج امام سے ممنوع ہو جاتا ہے اس سے مراد مطلق کلام نہیں بلکہ صرف کلام الناس یعنی دنیاوی کلام مراد ہے اور اس میں اختلاف ہے، امام صاحب ناجائز فرماتے ہیں اور صاحبین جائز اور دینی کلام جیسے تسبیح، تہلیل یا اجابت اذان وغیرہ بالاتفاق جائز ہے، اس میں اختلاف نہیں، جیسا کہ طحاوی میں ہے:

”وفى البحر عن العناية والنهية: اختلف المشايخ على قول الإمام في الكلام قبل الخطبة، فقل: إنما يكره ما كان عن جنس كلام الناس، أما التسبيح ونحوه فلا، وقيل: ذلك مكروه، والأول أصح. ومن ثم قال فى البرهان: وخروجه قاطع للكلام: أى كلام الناس عند الإمام، فعلم بهذا أنه

(۱) (العرف الشدى حاشية جامع الترمذى، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى كراهية الكلام والإمام يخطب: ۱/۱۱۶، سعيد)

(۲) (الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مكتبة شركة علميه ملتان)

”وإذا خرج الإمام فلا صلوة ولا كلام، وقالوا: لا بأس إذا خرج الإمام قبل أن يخطب، وإذا فرغ قبل أن يشتغل بالصلاة، كذا فى الكافى“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱/۱۴۷، رشيدية)

لا خلاف بينهم في جواز غير الديوى على الأصح، ويحمل الكلام الوارد في الأثر على الديوى، و يشهد له ما أخرجه البخارى أن معاوية أجاب المؤذن بين يديه فلما انقضى التأذين، قال: يا أيها الناس! إننى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا المجلس أذن المؤذن يقول ما سمعتم من مقالتي، الخ“۔ طحطاوى على المراقى، ص: ۴۲۴ (۱)۔

اور دوسرے مشائخ نے اس کے برعکس کلام کو ظاہر کے موافق مطلق رکھا ہے اور حاصل اختلاف یہ قرار دیا ہے کہ دنیاوی کلام بالاتفاق ناجائز ہے، اختلاف صرف دینی کلام یعنی تسبیح و تہلیل وغیرہ میں ہے، اس کو امام صاحب ناجائز فرماتے ہیں اور صاحبین جائز، جیسا کہ درمختار میں مصرح ہے: ”وقالا: لا بأس بالكلام قبل الخطبة و بعدها وإذا جلس عند الثانی، و الخلاف فی کلام یتعلق بالآخرة، أما غیرہ فیکره إجماعاً، الخ“۔ درمختار علی هامش الشامی، ص: ۵۸۶ (۲)۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب: ”إذا خرج الإمام فلا صلوۃ ولا کلام“ کی شرح میں مشائخ حنفیہ مختلف ہیں، بعض حضرات اس کو کلام دنیاوی کے ساتھ مخصوص و مقید فرماتے ہیں کما عند الطحطاوی (۳)، والنہایہ (۴)، والعنایہ (۵) اور بعض حضرات ظاہر کے موافق اس کو مطلق کہتے ہیں کما عند الدر المختار۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۵۱۸، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۲۷۲، رشیدیہ)

(و کذا فی مجموعۃ رسائل اللکنوی، نفع المفتی والسائل: ۱۳۵/۴، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، ۱۶۰، سعید)

(۳) (راجع رقم الحاشیۃ: ۱)

(۴) ”ثم عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يكره الكلام حين يخرج الإمام للخطبة. وفي الينابيع يريد به أنه إذا صعد على المنبر، إلى أن يفرغ من الصلاة، وكذلك الصلاة، وقال أبو يوسف ومحمد: لا بأس بأن يتكلم قبل الخطبة وبعدها ما لم يدخل الإمام في الصلاة ثم اختلف المشايخ على قول أبي حنيفة رحمه الله عليه، قال بعضهم: إنما يكره الكلام الذي هو من كلام الناس، أما التسبيح وأشباهه فلا، وقال بعضهم: كل ذلك، والأول أصح“۔ (التاتار خانية، کتاب الصلاۃ، الفصل الخامس والعشرون فی صلاة الجمعة: ۵۵/۲، قدیمی)

(۵) ”ترك الناس الصلاة والكلام حتى يفرغ من خطبته، يُريد ما سوى التسبيح ونحوه على الأصح“ (العناية شرح الهداية علی هامش فتح القدير، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۲۷۲، مصطفى البابي، مصر)

اس اختلاف پر یہ اختلاف مبنی ہے کہ جمعہ کی اذانِ ثانی کا جواب دینا جائز ہے کہ نہیں، جو حضرات ممانعت کو صرف کلامِ دنیاوی، کیساتھ مقید کرتے ہیں وہ اجازت دیتے ہیں کما عند الطحاوی: ۱/۸۸۸ (۱)، اور جو ظاہر کلام کے موافق رکھتے ہیں وہ منع کرتے ہیں کما فی الدر المختار: ”وینبغی أن لا یجیب بلسانہ اتفاقاً فی الأذان بین یدی الخطیب“۔ در مختار علی هامش الشامی: ۱/۲۶۸ (۲)۔

و کما فی حاشیۃ البحر للشامی: ”قال فی النهر: أقول: ینبغی أن لاتجب باللسان اتفاقاً علی قول الإمام فی الأذان بین یدی الخطیب“۔ منحة الخالق حاشیۃ البحر: ۱/۲۵۹ (۳)۔
ان میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ ”إذا خرج الإمام فلا صلوۃ ولا کلام“ کا حکم سامعین پر منحصر رکھا جائے، امام کو اجابتِ اذانِ ثانی کی اجازت دی جائے جیسا حدیثِ معاویہ (۴) سے معلوم ہوتا ہے اور باقی قوم کو اس سے منع کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

اذانِ خطبہ کا جواب

سوال [۳۸۳۸]: جمعہ کی دوسری اذان کے وقت جب امام خطبہ کے لئے کھڑا ہو جائے جوابِ اذان

(۱) ”(فلا صلوۃ ولا کلام الی تمامہا)“۔ ”(قوله: ولا کلام): ای من جنس کلام الناس، أما التسبیح ونحوہ، فلا یکرہ، وهو الأصح، کما فی النہایۃ والعنایۃ، ومحل الخلاف قبل الشروع“۔ (حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة: ۱/۲۳۷، دار المعرفۃ، بیروت)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۹، سعید)

(۳) (منحة الخالق، ہدیل البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۵۰، رشیدیہ)

(۴) ”عن أبی أمامۃ بن سہل بن حنیف، قال: سمعت معاویۃ بن سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو جالس علی المنبر أذن المؤذن فقال: اللہ اکبر، اللہ اکبر فقال معاویۃ: اللہ اکبر، اللہ اکبر فقال: أشہد أن لا إله إلا اللہ، فقال معاویۃ: وأنا، قال: أشہد أن محمداً رسول اللہ، قال معاویۃ: وأنا، فلما أن قضی التأذین، قال: یا أيہا الناس! إنی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی هذا المجلس حین أذن المؤذن یقول ما سمعتم منی مقالتی“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب: یجیب الإمام علی المنبر إذا سمع

اور ایجابِ دعاء جائز ہے یا نہیں؟ بعض علماء منع فرماتے ہیں اور بعض جائز فرماتے ہیں، ہدایہ شریف میں حاشیہ پر عبدالحی رحمہ اللہ تعالیٰ درمختار کا قول رد کرتے ہیں (۱)۔ آپ بحوالہ کتب فتویٰ عنایت فرمائیں کہ کونسا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وفی المجتبى: فی ثمانية مواضع إذا سمع الأذان لا يجيب: فی الصلوة واستماع خطبة الجمعة، الخ.“ البحر الرائق (۲)۔ ”قال: وينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً فی الأذان بین یدی الخطیب، الخ.“ درمختار (۳)۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ اذان خطبہ کا زبان سے جواب نہ دیا جائے۔

مولانا عبدالحی صاحب نے نفع المفتی والساؤل میں ان عبارات سے اس مسئلہ کو اولاً لکھا ہے، اس کے بعد اس پر نظر قائم کی ہے اور فرماتے ہیں: ”قلت: فيه نظر، فإن المكروه عند ذلك عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى هو الكلام الدنيوي، والإجابة كلام دينوي، الخ“ (۴)۔

(۱) ”فعلى هذا لا يكره إجابة الأذان الثانی ودعاء الوسيلة بعده ما لم يشرع الإمام فی الخطبة كيف وقد ثبت ذلك من فعل معاوية رضي الله تعالى عنه فی صحيح البخاری فما فی الدر المختار فی باب الأذان وينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً فی الأذان بین یدی الخطیب خطأ فاحش“۔ (حاشیة الهدایة للكنوى، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة، (رقم الحاشية: ۸): ۱/۱۷۱، مكتبه شرکت علمية، ملتان)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۵۲، رشیدیہ)

”ولا يجيب فی الصلاة ولو جنازة، وخطبة، وسماعها، وتعلم العلم، وتعليمه الخ“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قدیمی)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۹، سعید)

”وينبغي أن يقال: لا تجب یعنی بالقول بالإجماع للأذان بین یدی الخطیب“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قدیمی)

(۴) (مجموعۃ رسائل للكنوى، نفع المفتی والساؤل، ما يتعلق بالأذان والإقامة والإجابة: ۳/۷۳، إدارة القرآن کراچی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (السعیة، كتاب الصلاة، باب الأذان، الوجه الرابع فی إجابة الإقامة:

۵۳/۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

یعنی اس سے کلام دنیوی کی ممانعت ہے اور جوابِ اذان کلام دنیوی نہیں بلکہ کلامِ دینی ہے، لہذا جواب مکروہ نہیں ہونا چاہیے، مگر یہ ان کی ذاتی رائے ہے، عام طور پر فقہاء نے جو مذہب حنفیہ کا نقل کیا ہے وہ وہی ہے جو اوپر بحر، طحاوی، درمختار سے نقل کیا گیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۸/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/شعبان۔

اذانِ خطبہ کا جواب اور اس کے بعد دعاء

سوال [۳۸۳۹]: جمعہ میں جو خطبہ کی اذان ہوتی ہے اس کا جواب دینا کیسا ہے؟ اور اذان خطبہ کے بعد دعاء پڑھنا کیسا ہے؟

فقط محمد جمال احمد گودھنا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دل میں جواب دے اور دل ہی میں دعاء پڑھ لے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۸۴۰]: جمعہ کی اذانِ ثانی کا جواب دینا اور اذان کے بعد دعاء پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زبان سے نہ جواب دے نہ دعاء پڑھے، بلکہ دل سے جواب دے اور دل ہی سے دعاء پڑھے:

”وقال: وينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً في الأذان بين يدي الخطيب، الخ“۔ درمختار، ص: ۴۱۵ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”وينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً في الأذان بين يدي الخطيب“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۹۹/۱، سعید)

”وينبغي أن يقال: لا تجب يعنى بالقول بالإجماع للأذان بين يدي الخطيب“۔ (حاشية

الطحاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قديمي)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۹۹/۱، سعید) =

• اذانِ خطبہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا

سوال [۳۸۴۱]: اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر مناجات کرنا جائز ہے یا نہیں، خاص کر جمعہ کے روز خطبہ سے پہلے خطیب کے سامنے جو اذان دی جاتی ہے، اس اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر مناجات کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ویل کے ساتھ جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہاتھ اٹھانا اس موقع پر ثابت نہیں، جمعہ کی اذانِ ثانی کے بعد بغیر ہاتھ اٹھائے دل سے دعاء کر لے، کذا فی الشامی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے بعد دعاء

سوال [۳۸۴۲]: جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے بعد دعا مانگنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

علماء کی ایک بڑی جماعت اجابتِ اذان باللسان کو واجب کہتی ہے: ”ویجیب وجوباً، وقال الحلوانی: ندباً، والواجب الإجابة بالقدم من سمع الأذان بأن يقول بلسانه كمقالته“۔
درمختار: ۱/۴۱۹ (۲)۔

= ”فی ثمانية مواضع إذا سمع الأذان لا يجیب : فی الصلاة ، واستماع خطبة الجمعة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان : ۱/۴۵۲، رشیدیہ)

(۱) ”قال فی المعراج: فیسن الدعاء بقلبه لا بلسانه؛ لأنه مأمورٌ بالسکوت“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، مطلب فی ساعة الإجابة يوم الجمعة: ۲/۱۶۴، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان : ۱/۳۹۶، ۳۹۷، سعید)

”يجب على السامع للأذان الإجابة..... وقال الحلوانی : الإجابة بالقدم لا باللسان، حتی لو أجاب باللسان ولم يمش إلى المسجد لا يكون مجيباً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان :

= (۱/۴۵۰، ۴۵۱، رشیدیہ)

لیکن جمعہ کی اذان ثانی کے جواب کو درمختار میں منع کیا ہے اور یہ ممانعت صاحب درمختار کے نزدیک بھی متفقہ ہے: ”قال: وينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً في الأذان بين يدي الخطيب“۔
درمختار: ۱/۴۱۵ (۱)۔

اس طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم مبارک سن کر درود شریف پڑھنا واجب ہے: ”وہی فرض مرة واحدة في العمر، واختلف في وجوبها على السامع والذاكر كلما ذكر - صلى الله تعالى عليه وسلم - والمختار عند الطحاوي تكراره: أي الوجوب كلما ذكر ولو اتحد المجلس في الأصح“۔ درمختار: ۱/۵۳۷ (۲)۔

= ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا سمعتم النداء، فقولوا مثل ما يقول المؤذن“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع المنادي: ۸۶/۱، قديمي)

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۹، سعيد)
”في ثمانية مواضع إذا سمع الأذان لا يجيب: في الصلاة، واستماع خطبة الجمعة.....“۔
(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۵۲، رشيدية)

”وينبغي أن يقال: لا تجب يعني بالقول بالإجماع للأذان بين يدي الخطيب“۔ (حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قديمي)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل: إذا أراد الشروع الخ: ۱/۵۱۳، ۵۱۵، سعيد)
قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (سورة الأحزاب: ۲۱)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”واجبة مرة في العمر كلمة التوحيد..... وعليه جمهور الأمة منهم: أبو حنيفة رحمه الله تعالى..... تجب في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم..... وقيل: تجب كلما ذكر - عليه السلام - وبه قال جمع من الحنفية، منهم الطحاوي“۔ (روح المعاني: ۲۲/۸۱، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

”وإن مُوجب الأمر في الآية إنما هو الافتراض في العمر مرة؛ لأنه لا يتقضى التكرار، وهذا بلا خلاف، وإنما وقع الخلاف بين الطحاوي والكرخي في وجوبها كلما سمع ذكره من غيره أو من نفسه =

لیکن حالتِ خطبہ میں اسم مبارک، بلکہ صیغہ امر سن کر بھی یہ حکم نہیں ہے: ”و كذلك إذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز أن يصلوا عليه بالجهر، بل بالقلب، و عليه الفتوى“۔
ردالمحتار: ۱/۸۵۷ (۱)۔

”وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى قلباً ائتماراً أمرى الإنصات والصلوة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم، كما فى الكرماني قهستاني قبيل باب الإمامة، واقتصر فى الجوهرة على الآخر حيث قال: ولم ينطق به؛ لأنها تدرك فى غير هذا الحال والسماع يفوت“۔
ردالمحتار: ۱/۸۵۸ (۲)۔

تشمیتِ عاٹس اور ردِ سلام کا حکم بھی ایسی حالت میں متغیر ہو جاتا ہے (۳)۔

”إذا خرج الإمام من الحجرة إن كان، وإلا فقيامه للصعود، - شرح المجمع - فلا صلوٰۃ ولا كلام عام“ (۴)۔

= فاختار الطحاوى تكرار الوجوب“۔ (كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۷۱، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (تفسیر ابن کثیر: ۳/۵۰۶، سہیل اکیڈمی)

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، ۱۵۹، سعید)

”ولا يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يصلى السامع فى نفسه“۔ (كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، ۱۵۹، سعید)

(۳) ”ولا يجب تشمیت ولا رد سلام، به یفتی“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)

”وأما المستمع فيستقبل الإمام إذا بدأ بالخطبة، وينصت، ولا يتكلم، ولا يرد السلام، ولا يشمت الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و كذا فى البدائع، كتاب الصلاة، وأما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۳، رشیدیہ)

(۴) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، سعید)

”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وابن عمر رضى الله تعالى عنهما “كانا يكرهان الصلاة

والكلام بعد خروج الإمام“۔ (مصنف ابن أبى شيبة، كتاب الصلاة، من كان يقول: إذا خطب الإمام فلا تصل، =

اور اذان منبر پر بیٹھنے کے بعد ہوتی ہے، پس جزئیات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ دعاء دل میں مانگ لی جائے زبان سے نہ مانگی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ذیقعدہ/۵۷ھ۔

اذانِ ثانی اور خطبہ میں فصل

سوال [۳۸۴۳]: جمعہ کے روز خطبہ اور اذانِ ثانی میں فصل کی گنجائش ہے یا نہیں، اگر ہے تو کتنی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطیب جب منبر پر بیٹھ جائے اس وقت اذانِ ثانی کہی جائے اذان ختم ہونے پر خطیب کیلئے حکم ہے کہ خطبہ شروع کر دے بلا وجہ تاخیر نہ کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۱/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۱/۹۱ھ۔

اذان بین یدی الخطیب کو دائیں بائیں ہٹ کر کہنا

سوال [۳۸۴۴]: جمعہ کی اذانِ ثانی اگر بین یدی الخطیب نہ ہو بلکہ ایک دو گز بائیں یا دائیں ہٹ کر ہو تو

خلاف سنت ہوگی یا نہیں؟ بصورتِ اولیٰ مکروہ تنزیہی یا تحریمی یا حرام ہوگی، یا کیا؟ اور یہ مؤذن کس درجہ کا خاطی ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح بھی اذان درست ہے، معمولی دائیں بائیں ہٹ کر ہونے سے بھی خلاف سنت نہیں اور مکروہ

= (رقم الحدیث: ۵۱۷۵): ۱/۴۳۸، دار الکتب العلمیۃ، بیروت

”وإذا خرج الإمام، فلا صلوٰۃ ولا کلام)، لما رواه ابن شیبۃ عن علی و ابن عباس وابن عمر

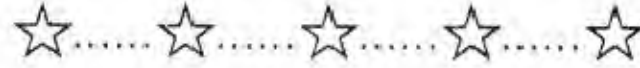
رضی اللہ تعالیٰ عنہم الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۰، رشیدیہ)

(۱) (و کذا الجلوس علی المنبر قبل الشروع فی الخطبة والأذان بین یدیہ) جری بہ التوارث

(کالاقامة) بعد الخطبة (ثم قیامہ) بعد الأذان فی الخطبتین“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح،

کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

نہیں: ”فكونه بين يديه عام شامل لما كام في محاذاته، أو شيئاً منحرفاً إلى اليمين أو الشمال، أو يكون على الأرض أو الجدار، الخ.“ بذل المجهود: ۲/ ۱۸۰ (۱)۔ ”إذا جلس الإمام على المنبر، أذن أذاناً ثانياً بين يديه: أي بين الجهتين المساومتين ليمين المنبر أو الإمام ويساره قريباً منه، اهـ.“ جامع الرموز (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمد وغفر له۔



(۱) بذل المجهود فی حل أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۲/ ۱۸۰، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۲۷۷، رشیدیہ)

(۲) جامع الرموز للقهستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۲۶۸، مکتبہ کریمیہ)

الفصل السادس في وقت صلوٰۃ الجمعة

(نماز جمعہ کے وقت کا بیان)

جمعہ کی نماز اول وقت میں

سوال [۳۸۴۵]: تقریباً چالیس برس سے ہماری مسجد میں اذان جمعہ کا وقت ایک بجے اور خطبہ پونے دو بجے ہے۔ یہ مسجد شہر کے وسط میں ہے، حنفیہ مذہب کی مرکزی جامع مسجد تصور ہوتی ہے، کیونکہ پرانی جامع مسجد اہلحدیث حضرات کے انتظام میں ہے۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ خطبہ ڈیڑھ بجے ہو، اور بعض کہتے ہیں کہ پونے دو بجے ہو، دو فریق بن گئے ہیں، وقت کی تبدیلی ہمیشہ سے امام صاحب کے ذمہ تھی۔ اب وہ کس کی بات مانیں اور کس کی نہ مانیں۔ سوال یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کا افضل وقت کیا ہے، تاخیر مناسب ہے یا عجلت بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز کو اول وقت میں پڑھنا افضل ہے، نمازیوں کی سہولت کے لئے اگر کچھ تاخیر ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

(۱) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس". (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس : ۱۲۳/۱، قديمي)

"كان صلى الله تعالى عليه وسلم يسارع بصلوة الجمعة في أول وقت الزوال بخلاف الظهر، فقد كان يؤخره بعده حتى يجتمع الناس". (بذل المجهود في حل أبي داود، كتاب الصلاة، باب وقت =

استوائے شمس کے وقت جمعہ کے روز نماز کا حکم

سوال [۳۸۴۶]: رمضان المبارک میں اکثر یہ دیکھا گیا ہے کہ بروز جمعہ اذان نماز جمعہ سے قبل بوقت استواء اور زوال لوگ نوافل پڑھتے رہتے ہیں، کیا یہ نوافل پڑھنا درست ہے اور جمعہ کے دن ان کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عین استوائے شمس کے وقت جمعہ کے روز امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر نوافل پڑھنا درست ہے بلا کراہت (۱)، امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ ہے، یہ ہی رائج ہے، کذا فی الغنیۃ، ص: ۲۳۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۱۱/۵۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۳/ذی قعدہ/۵۳ھ۔

= الجمعة: ۲/۹/۱، امدادیہ ملتان)

(و جمعة كظهر أصلاً واستحباً) في الزمانين لأنها خلفه. (الدر المختار).

”(قوله: واستحباً في الزمانين): أي الشتاء والصيف قيل: إنه مشروع؛ لأنها تؤدي

في وقت الظهر وتقوم مقامه، وقال الجمهور: ليس بمشروع؛ لأنه تقام بجمع عظيم، فتأخيرها مفض إلى الحرج، ولا كذلك الظهر“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب المواقيت: ۱/۳۶۷، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۱/۴۲۹، رشيدية)

(۱) ”و روى عن أبي يوسف -وهي الرواية المشهورة عنه- أنه جَوَزَ التطوع وقت الزوال يوم الجمعة من غير

كراهة“. (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فروع: في شرح الطحاوی، ص: ۲۳۷، سهیل اکیڈمی لاہور)

”و كره تحريماً (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاءً، أو واجبةً، أو نفلاً (مع شروق)

(واستواء) إلا يوم الجمعة على قول الثاني“. (رد المحتار، كتاب الصلاة: ۱/۳۷۰، ۳۷۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۱/۴۳۵، رشيدية)

(۲) ”و لهما إطلاق النهي، والمحرم مقدم على المبيح عند التعارض، و بهذا يجاب عن استدلال

الشافعي على جواز القضاء، اهـ“. (الحلبی الكبير، فروع في شرح الطحاوی، ص: ۲۳۷) =

جمعہ کے دن زوال کا حکم

سوال [۳۸۴]: جمعہ کے دن سورج سر پر ہونے کے وقت نفل وغیرہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عین استواء کے وقت کسی نماز فرض یا نفل کا شروع کرنا مکروہ ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کے روز اس وقت نفل مکروہ نہیں:

”ویکرہ تحریمًا مطلقاً ولو قضاءً أو واجبةً أو نفلاً أو علی جنازة وسجدة تلاوة وسهوم مع شروق واستواء إلا یوم الجمعة“۔ درمختار، ص: ۳۸۴ (۱)۔ ”وروی عن أبی یوسف أنه جوز التطوع وقت الزوال یوم الجمعة“۔ کبیری، ص: ۲۳۵ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= قول طرفین کے رائج ہونے کی تائید بظاہر عبارت مذکورہ ہی سے ہے، اس کے علاوہ ایسی کوئی صریح عبارت نہیں، وجہ ارجحیت یہ ہو سکتی ہے کہ امام ابو یوسف کی دلیل مقدم ذکر کیا اور طرفین کی مؤخر، جیسے کہ صاحب ہدایہ کا عام معمول ہے، دوسری وجہ قاعدہ کا ذکر کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۷۱/۱، سعید)

”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: ثلاث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینہانا أن نصلی فیہن أو نقبر فیہن موتانا: حین تطلع الشمس بازغة حتی ترتفع، وحين تقوم قائم الظہیرة حتی تمیل، وحين تضیف للغروب حتی تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراهیة الصلاة علی الجنابة عند طلوع الشمس الخ: ۲۰۰/۱، سعید)

”و منع عن الصلاة وسجدة التلاوة و صلاة الجنابة عند الطلوع والاستواء والغروب إلا عصر یومہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۳۲/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فروع: فی شرح الطحاوی، ص: ۴۳۶، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فروع: فی شرح الطحاوی، ص: ۲۳۷، سهیل اکیڈمی لاہور)

”و کرہ تحریمًا (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاءً، أو واجبةً، أو نفلاً (مع شروق)

(واستواء) إلا یوم الجمعة علی قول الثانی“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۷۰/۱، ۳۷۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۳۵/۱، رشیدیہ)

جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز پڑھنے کا حکم

سوال [۳۸۴۸]: جمعہ کے دن زوال کے بعد نماز پڑھنا جائز ہے، زوال کے وقت نہیں پڑھنا چاہیے، حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کے دن زوال کے وقت تحیۃ الوضو پڑھنا جائز ہے، حدیث وال ہے کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت دوزخ شروع کی جاتی ہے (۱)، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ منع کرتے ہیں، لیکن فتویٰ امام ابی یوسف کے قول پر ہے، جمعہ کے علاوہ دیگر دنوں میں زوال کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ دونوں مسئلوں میں حوالہ جات کا اندراج نہیں ہے۔ فتاویٰ دارالعلوم اور قرآن میں تطبیق کی کیا شکل ہے؟ یہاں پر بعض حضرات منع بھی کرتے ہیں اور بعض جواز کے قائل ہیں، لہذا یہ چند سطریں تحریر ہیں، امید ہے کہ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں قول کتب فقہ ردالمحتار (۲) وغیرہ میں مذکور ہیں، ایک کو امداد الفتاویٰ میں لیا گیا ہے، دوسرے کو فتاویٰ

(۱) سائل نے جمعہ کے دن بعد از زوال دوزخ شروع ہونے کا لکھا ہے جب کہ حدیث میں اس کے خلاف ہے کہ اس میں جمعہ کے روز کا استثناء ہے: ”عن أبی قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أنه کره الصلوة نصف النهار، إلا يوم الجمعة، وقال: ”إن جهنم تُسَجَرُ إلا يوم الجمعة“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ يوم الجمعة قبل الزوال: ۱/۶۲، إمدادیہ، ملتان)

(۲) ”عن عقبۃ بن عامر الجهنی رضی اللہ عنہ قال: ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہانا أن نصلی أو نقبر فیہن موتانا: حین تطلع الشمس بازغة حتی ترتفع، وحين یقوم قائم الظہیرۃ حتی تمیل، وحين تضیف للغروب حتی تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ماجاء فی کراہیۃ الصلوٰۃ علی الجنائز عند طلوع شمس الخ: ۱/۲۰۰، سعید)

” (وکرہ) تحریماً (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاءً، أو واجبةً، أو نفلاً (مع شروق) (واستواء) إلا عصر يوم الجمعة علی قول الثانی (أی أبی یوسف رحمہ اللہ)۔ (کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۷۰، ۳۷۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۴۳۵، رشیدیہ)

”وروی عن أبی یوسف أنه جَوَزَ التطوع وقت الزوال يوم الجمعة“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب

الصلوة، فروع: فی شرح الطحاوی، ص: ۲۳۷، سہیل اکیڈمی، لاہور) =

دارالعلوم میں لیا گیا ہے۔ امداد الفتاویٰ سے حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا قول اوسع ہے اور فتاویٰ دارالعلوم کا قول احوط ہے، دونوں باتوں کی گنجائش ہے (۱)، جواب صحیح ہے۔ مزید تفصیل و تطبیق یہ ہے کہ طلوع آفتاب، غروب آفتاب اور زوال شمس یہ تین وقت کراہت کے ایسے ہیں کہ ان وقتوں میں نفل، غیر نفل کوئی نماز پڑھنی درست نہیں، بجز اس کے کہ عصر کی نماز باقی رہ گئی ہو اور پڑھتے پڑھتے آفتاب ڈوب جائے۔ اور دوسرے یہ کہ جمعہ کے دن زوال شمس کے وقت امام ابو یوسف کے نزدیک تحیۃ الوضو پڑھ سکتے ہیں (۲)۔ اور ان کراہت کے تین وقتوں کے علاوہ عصر کی فرض پڑھ لینے کے بعد غروب شمس سے پہلے اور فجر کی نماز پڑھنے کے بعد سورج نکلنے سے پہلے، یہ دو وقت ایسے ہیں کہ ان میں صرف قضاء تو پڑھ سکتے ہیں مگر نفل وغیرہ واجب نہیں پڑھ سکتے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

زوال سے پہلے جمعہ کی اذان

سوال [۳۸۴۹]: آج کل یہ دستور ہے کہ جمعہ کی اذان ساڑھے بارہ بجے ہوتی ہے اور زوال کا وقت کا وقت ۱۲ بجکر ۳۷/ منٹ تک ہے اور اذان ہونے کے بعد لوگ سنت پڑھنا شروع کر دیتے ہیں۔ تو کیا ساڑھے بارہ بجے اذان درست ہے اور زوال کے وقت سجدہ کرنا حرام ہے؟ تو کیا جمعہ کیلئے اس کی رخصت ہے یا ممنوع ہے؟ مدلل تحریر فرمادیں۔

= ”ومنع عن الصلوة وسجدة التلاوة وصلاة الجنابة عند الطلوع والاستواء والغروب إلا عصر

یومہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۴۳۲/۱، رشیدیہ)

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۷۱/۲، امدادیہ ملتان)

(۲) (راجع، ص: ۳۴۱، رقم الحاشیة: ۲)

(۳) ”(بعد صلاة فجر) صلاة (عصر) ولو المجموعة بعرفة (لا) یکره (قضاء فائتہ و) لو وتر الخ“۔

(الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۷۵/۱، سعید)

”تسعة أوقات یکره فیها النوافل وما فی معناها لا الفرائض، ویجوز فیها قضاء الفائتة وصلاة

الجنابة وسجدة التلاوة ومنها: ما بعد صلاة الفجر قبل طلوع الشمس، ومنها: ما بعد صلاة

العصر قبل التغير“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز

فیها وتکره فیها: ۵۲/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق استوائے نہار کے وقت کوئی بھی نماز درست نہیں ہے، سنت جمعہ بھی اس میں شامل ہے، علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں بحث فرماتے ہیں: ”لکن شراح الہدایہ انتصروا لقول الإمام (وهو عدم جواز الصلوة وقت استواء) وأجابوا عن الحديث المذكور بأحاديث النهي عن الصلوة وقت الاستواء، فإنها محرمة“۔ ردالمحتار، ص: ۳۴۵، مع اضافہ (۱)۔

اور جب زوال کا وقت ۱۲ بجکر ۳/ منٹ پر ہے تو ۱۲:۳۰ پر جمعہ کی اذان درست نہیں ہوگی:

”وهو سنة للرجال في مكان عال مؤكدة هي كالوجوب في لحوق الإثم للفرائض الخمس في وقتها ولو قضاء“۔ الدرالمختار علی هامش ردالمحتار، ص: ۲۵۷۔ ”(قوله: للفرائض الخمس الخ) دخلت الجمعة“۔ ردالمحتار: ۲/۲۵۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸۸ھ۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة: ۱/۳۷۲، سعید)

”عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه قال: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلي فيهن أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الصلاة على الجنائز عند طلوع الشمس الخ: ۱/۲۰۰، سعید)
”و منع عن الصلاة وسجدة التلاوة و صلاة الجنائز عند الطلوع والاستواء والغروب إلا عصر يومه“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۳۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فروع: فی شرح الطحاوی، ص: ۲۳۶، سهیل اکیڈمی لاہور)
(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۱/۳۸۲، سعید)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ”أن بلالاً رضي الله تعالى عنه أذن قبل طلوع الفجر، فأمره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يرجع، فينادي: ألا إن العبد قد نام“۔ (أبو داؤد، کتاب الصلاة، باب الأذان قبل دخول الوقت: ۱/۷۹، مکتبہ دار الحديث)

”قوله: (سن للفرائض): أي سن الأذان للصلوات والجمعة سنة مؤكدة..... (ولا يؤذن قبل وقت، ويعاد فيه): أي في الوقت إذا أذن قبله الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۴۳-۴۵۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثاني فی الأذان: ۱/۵۳، رشیدیہ)

الفصل السابع فی النوافل يوم الجمعة (جمعہ کی نفلوں کا بیان)

جمعہ کے بعد کتنی سنتیں ہیں؟

سوال [۳۸۵۰]: جمعہ کے بعد کتنی سنت مؤکدہ ہیں، نماز کی چھوٹی چھوٹی کتب میں چھ سنت مؤکدہ لکھی ہیں، لیکن شامی (۱) ہدایہ (۲)، عالمگیری (۳)، نورالایضاح (۴) میں تو بعد جمعہ چار سنت مؤکدہ لکھی ہیں، صرف فتاویٰ قاضی خان (۵) اور کبیری (۶) میں چھ لکھی ہیں وہ بھی چھ رکعت کا قول صرف امام ابو یوسف رحمہ اللہ

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه“ قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً“. (جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب فی الصلاة قبل الجمعة وبعدها: ۱/۱۷۱، سعید)
”و سن مؤکداً (أربع قبل الظهر و) أربع قبل (الجمعة و) أربع (بعدها بتسليمه) الخ.“
(الدر المختار، کتاب الصلاة: باب الجمعة: ۲/۱۲، سعید)

(۲) ”ويصلي قبلها أربعاً، وفي رواية: ستاً: الأربع سنة وركعتان تحية المسجد، وبعدها أربعاً أو ستاً على حسب الاختلاف في سنة الجمعة، وسننها توابع لها“. (الهداية، کتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۲۳۰، شركة علمیه، ملتان)
(۳) ”وقبل الظهر والجمعة وبعدها أربع، كذا في المتون“. (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

(۴) ”(سن) سنة مؤکدة ومنها (أربع قبل الجمعة) (و) منها: أربع (بعدها) بتسليمه“.
(حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاة، باب النوافل، ص: ۳۸۹، قدیمی)
(۵) (لم أظفر علیه) لكن قال العلامة العثماني: ”عن أبي عبد الرحمن السلمي فإن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه يعلمنا أن نصلي أربع ركعات بعد الجمعة، حتى سمعنا قول علي: صلوا ستاً الخ. ذهب إليه أبو يوسف من أئمتنا أن السنة بعد الجمعة ست ركعات، الخ“. (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب النوافل والسنن: ۱/۱۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۶) ”(والسنة قبل الجمعة أربع، وبعدها أربع) (وعند أبي يوسف رحمه الله تعالى) السنة بعد =

تعالیٰ کا ہے۔ حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے تعلیم الاسلام میں لکھا ہے کہ ”چار سنت مؤکدہ ہیں اور دو رکعت سنت غیر مؤکدہ ہیں“ (۱)۔ اسی طرح تمام کتب میں تطبیق ہو جائے، اس مسئلہ میں حضرت والا کی کیا رائے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اجمع ہے (۲)، لیکن مفتی کفایت اللہ صاحب کی تطبیق اقرب ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۹ھ۔

محراب میں جمعہ سے پہلے سنتیں پڑھنا

سوال [۳۸۵۱]: خطیب کا خطبہ جمعہ سے پہلے محراب میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ ہے، طحطاوی، ص: ۲۸۷ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= الجمعة (ست) رکعات، وهو مروی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، والأفضل أن یصلی أربعاً، ثم رکعتین للخروج عن الخلاف“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی النوافل: ۳۸۸، ۳۸۹، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (تعلیم الإسلام، حصہ چہارم، سنت اور نفل نمازوں کا بیان: ۳۷، ۳۸، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) (راجع، ص: ۳۴۴، رقم الحاشیہ: ۶)

(۳) ”وتکروہ صلاته فی المحراب قبل الخطبة“۔ (حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب الجمعة، ص: ۵۱۳، قدیمی)

”وتکروہ صلاته فی المحراب قبل الخطبة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة:

۲/۲۶۱، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۰، سعید)

الفصل الثامن فی احتیاط الظہر

(احتیاط الظہر کا بیان)

احتیاط الظہر کی تفصیل

سوال [۳۸۵۲]: ملک بنگال میں بعض مقامات جن کی آبادی عموماً منتشر ہے اور چھوٹے چھوٹے موضوعات پر مشتمل ہے جن کو قدیم زمانہ سے محققین علماء نے خود ان مواضع کو ملاحظہ فرمایا ہے مثلاً حکیم الامت وغیرہ نے، ان کی رائے یہی تھی کہ یہ مقامات قریہ کبیرہ نہیں ہیں، باوجود ان حالات کے عرصہ دراز سے وہاں برابر جمعہ ہوتا رہا ہے اور اب بھی ہوتا ہے، جمعہ کے فراڈی فراڈی ہر شخص چار رکعت بعد احتیاط الظہر پڑھتا ہے۔ چونکہ یہ عمل عرصہ دراز سے جاری ہے اس لئے ہر شخص مطمئن ہو کر جمعہ کے ساتھ احتیاط الظہر پڑھ لیا کرتا ہے۔ تقریباً دو سال ہوئے بعض مولوی حضرات نے یہ کہنا شروع کیا کہ احتیاط الظہر ممنوع اور بدعتِ سیئہ ہے اس لئے قطعاً بند کرنا چاہیے، اپنے اس دعویٰ کی دلیل میں بعض علماء کی تحقیق اور بعض فقہی عبارات بھی پیش کیں جو آخر استفتاء میں ملاحظہ کے لئے منسلک ہیں۔

ان مقامات میں ان مولوی صاحبان کی اس نئی آواز سے ایک اہل چل مچ گئی، عوام الناس شور و شغب کرے لگے، بعض ایسے اہل علم بھی وہاں موجود تھے جو فتنہ سے ہمیشہ محترز رہے اور اپنے تحفظِ دین کے ساتھ جو دینی خدمت ان سے ممکن ہوتی تو اس کو انجام دیتے تھے۔ لوگوں نے انکی طرف رجوع کیا، انہوں نے فتویٰ دینے سے انکار کیا کہ یہ منصب اہل افتاء کا ہے، جب لوگوں کا اصرار بڑھا تو انہوں نے نمبر وار بہت سی فقہی عبارات نقل فرما کر ان عبارات سے جو احکام تفصیلیہ ہوتے تھے ان کو بھی نمبر وار لکھ دیا اور یہ فرمایا کہ تم لوگ علماء کے پاس استفتاء بھیج کر صورتِ متنازعہ کے متعلق حکم محققین علمائے دین سے تحقیق کر لو، ان حضرات کا جو جواب ہو وہ اپنے عمل کے لئے متعین سمجھ لو۔

میں چونکہ اس منصب کا اہل نہیں اس لئے نہ کوئی متعین حکم دے سکتا ہوں نہ وہ معمول بہ بن سکتا ہے، میں صرف عبارات متعلقہ کو یکجا کر کے جو احکام تفصیلہ مستفاد ہوئے تھے، ان کو لکھ دیا ہے ان مولوی صاحب کی بھی وہ مفصل عبارات فقہیہ اور نمبر وار احکام جو ان سے مستفاد ہوئے ہیں، منسلک استفتاء ہیں۔ امید ہے کہ بعد

ملاحظہ فرمانے کے دربارہ احتیاط الظہر ان مقامات میں جو حکم شرع ہو اس سے مطلع فرمائیں گے، بہت ممکن ہے کہ اس سے مسلمانوں کا نزاع و فتنہ ختم ہو جائے ورنہ صحیح حکم کی تبلیغ کا ثواب بہر حال مل جائے گا۔ فقط۔

خادم: نورالحسین مکان پیر بخش میاں پوسٹ عالم نگر رنکیپور مشرقی پاکستان۔

مستفتی نے بہت سی عبارات فقہی اس جگہ تحریر کی ہیں جو بسبب طوالت کے نقل نہیں کی گئی، صرف حسب ذیل نقشہ جو احتیاط الظہر پڑھنے کے متعلق ہے جس میں چند خصوصیتیں درج ذیل ہیں۔

۱- ایسی جگہ جس کا مصر یا فنائے مصر ہونا یقینی ہو اور سلطان یا نائب اس کا حاضر ہو اور نماز جمعہ بھی ایک ہی جگہ ہوتی ہو۔	۱- صرف جمعہ کی نماز پڑھنی ہوگی
۲- ایسی جگہ جس کا مصر نہ ہونا یقینی ہو یعنی وہ جگہ نہ تو مصر ہو نہ فنائے مصر۔	۲- صرف ظہر کی نماز پڑھنی ہوگی۔
۳- ایسی جگہ جس کے مصر ہونے میں شک ہو۔	۳- ایسی جگہ اکثر فقہاء نے آخر الظہر پڑھنے کا حکم فرمایا ہے اور بعض نے واجب بھی فرمایا ہے، ملاحظہ ہو عبارت فتح القدیر (۱) کبیری (۲) شامی (۳) فتاویٰ عالمگیری (۴)۔

(۱) ”وإذا اشتبه على الإنسان ذلك، ينبغي أن يصلي أربعاً بعد الجمعة ينوي بها آخر فرض أدر كُت وقتہ ولم أؤدّه بعد، فإن لم تصح الجمعة وقعت ظہرہ، وإن صحت كانت نفلاً“۔ (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۳/۲، مصطفى البابي مصر)

(۲) ”ينبغي أن يصلي أربع ركعات وينوي بها الظهر، حتى لو لم تقع الجمعة موقعها يخرج عن عهدة فرض الوقت بيقين، كذا في الكافي“۔ (الحلبی الكبير، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) ”كل موضع وقع الشك في كونه مصرأ، ينبغي لهم أن يصلوا بعد الجمعة أربعاً بنية الظهر احتياطاً الخ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۵/۲، ۱۳۶، سعید)

(۴) ”ثم في كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة لوقوع الشك في المصر أو غيره وأقام أهله الجمعة، ينبغي أن يصلوا بعد الجمعة أربع ركعات الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۳۵/۱، رشیدیہ)

۴- ایسی جگہ پر اکثر فقہاء نے آخر الظہر پڑھنے کو مستحب فرمایا ہے اور بعض نے واجب بھی فرمایا ہے، ملاحظہ ہو: فتح القدیر (۱) کبیری (۲) شامی (۳) فتاویٰ عالمگیری (۴)۔	۴- ایسی جگہ جس کا مصر ہونا یقینی ہو مگر جمعہ کی نماز کئی جگہ ہوتی ہو۔
۵- ایسی جگہ بھی بعض فقہاء نے آخر الظہر پڑھنے کا حکم فرمایا ہے، مسبوط (۵) خواہر زادہ (۶) فتاویٰ عزیزی: ۱/۳۳۳، ۲/۴ (۷)۔	۵- ایسی جگہ جس کا مصر ہونا یقینی ہو مگر سلطان یا نائب سلطان نہ ہو۔
۶- ایسی جگہ بوجہ خوف فساد عقیدہ عوام کو پڑھنے کا فتویٰ نہ دیا جائے گا اور خاص یعنی جن لوگوں کا عقیدہ درست ہوگا اور خراب ہونے کا خوف نہیں ان کے لئے گھر میں پڑھنے کو اولیٰ لکھا ہے، مراقی الفلاح (۸) بحر الرائق (۹)۔	۶- مندرجہ بالا جن مقامات میں آخر الظہر ہونے کا حکم دیا گیا ہے اگر ان میں سے کسی جگہ یہ خوف ہو کہ آخر الظہر پڑھنے کی وجہ سے جاہلوا کا اعتقاد جمعہ کے نہ فرض ہونیکا ہو جائے گا۔

(۱) (راجع، ص: ۳۴۷، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) (راجع، ص: ۳۴۷، رقم الحاشیة: ۲)

(۳) (راجع، ص: ۳۴۷، رقم الحاشیة: ۳)

(۴) (راجع، ص: ۳۴۷، رقم الحاشیة: ۴)

(۵) (لم أجده) (۶) (لم أجده)

(۷) ”صحت ادائے نماز جمعہ نزد قدامت حنفیہ مشروط بسلطان یا نائب سلطان است، متأخرین ایشان در عہد چنگیزیہ فتویٰ دادہ اند، ما آنکہ ہر گاہ از طرف کفار والی مسلمان در شہر متمکن باشد، او حکم سلطان دارد، و اقامت جمعہ و اعیاد از وے صحیح است (رالی قولہ) پس این ہا اجماع اہل بلد را قائم مقام تعین سلطان ساختند، بالجملۃ ادائے چہار رکعت علی سبیل الإحتیاط ضرور است“۔ (فتاویٰ عزیزی، مسائل نماز وغیرہ: ۸/۲، کتب خانہ رحیمیہ دیوبند)

(۸) ”و ليس الاحتياط في فعلها؛ لأن الاحتياط هو العمل بأقوى الدليلين، وأقواهما إطلاق جواز تعدد الجمعة بفعل الأربع. مفسدة اعتقاد عدم فرض الجمعة أو تعدد المفروض في وقتها، ولا يفتى بالأربع إلا للخواص، و يكون فعلهم إياها في منازلهم“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۰۶، قدیمی)

(۹) ”أمر أئمتهم بأداء الأربع بعد الجمعة حتماً احتياطاً..... و لأن الاحتياط هو العمل بأقوى =

سلف صالحین کی سابقہ عبارات سے معلوم ہو گیا کہ مسئلہ متنازعہ میں بہت تنقیح و تفصیل ہے اور حضرات فقہاء نے مختلف صورتوں میں مختلف احکام دیئے ہیں، لہذا فقہاء کی کل کتابیں اور علماء کے کل فتاویٰ درست اور حق ہیں اور جو فسادات وقتاً فوقتاً پیش آتے رہتے ہیں، وہ نتیجہ ہوتا ہے فتاویٰ کو غلط طریقہ پر استعمال کرنے کا، مثلاً نقشہ ہذا میں چھ صورتیں ہیں اور ہر ایک کا حکم علیحدہ ہے، اگر پہلی صورت کے موقع پر دوسری صورت کا حکم استعمال کیجیے تو نتیجہ ہوگا کہ جس جگہ جمعہ ضروری اور فرض ہے وہاں صرف ظہر پڑھنی ہوگی، یا دوسری صورت کے موقع پر پہلی صورت کا حکم استعمال کیجیے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ جس جگہ جمعہ جائز نہیں ہے وہاں جمعہ پڑھنا پڑے گا، اسی طرح اگر تیسری صورت کے موقع پر پہلی صورت کا حکم استعمال کرے تو صرف جمعہ پڑھنا پڑے گا، اگر دوسری صورت کا حکم استعمال کیجیے تو صرف ظہر پڑھنی پڑے گی، حالانکہ یہ سب کے سب تمام علماء و فقہاء کے خلاف ہیں۔ علی ہذا القیاس آخر تک حساب لگا کر ملاحظہ فرمائیں تو نتیجہ یہ ہوگا کہ کل احکام میں رخنہ پڑ جائے گا اور ہر قسم کے

= الدلیلین، ولم یوجد عدم جواز التعدد بل قضية الضرورة عدم اشتراط، وقد قال الله تعالى: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾. (سورة التوبة پ ۳ آية : ۲۸۶) وقال الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (سورة الحج : پ ۷ آية : ۷۸) بلفظه مع ما لزم من فعلها في زماننا من المفسدة العظيمة وهو اعتقاد الجهلة أن الجمعة ليست بفرض لما يشهدون من صلاة الظهر، فيظنون أنها الفرض وأن الجمعة ليست بفرض، فيتكاسلون عن أداء الجمعة، فكان الاحتياط في تركها. وعلى تقدير فعلها ممن لا يخاف عليه مفسدة منها، فالأولى أن تكون في بيته خفية خوفاً من مفسدة فعلها. والله سبحانه الموفق للصواب“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/ ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، رشیدیہ)

”ثم على قول أبي يوسف: لو تعددت فالجمعة لمن سبق..... قالوا في كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة، ينبغي أن يصلى أربع ركعات، وينوى بها الظهر، حتى لو لم تقع الجمعة موقعها يخرج عن عهدة فرض الوقت بيقين..... وأما البلاد، فلا يشك في الجواز، ولا تعاد الفريضة. قال: والاحتياط في القرى أن يصلى السنة أربعاً: ثم الجمعة، ثم ينوى سنة الجمعة أربعاً، ثم يصلى الظهر، ثم ركعتين سنة للوقت، هذا هو الصحيح المختار. فإن صحت الجمعة فقد أدى سنتها على وجهها، وإلا فقد صلى الظهر مع سنته الخ“. (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجمعة : ۵۵۲، سهيل اكيڈمى لاہور)

(و كذا فى الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/ ۱۲۵، ۱۲۶، سعيد)

جھگڑے شروع ہو جائیں گے، لہذا سب جگہ کیلئے ایک ہی حکم لگانا کتب فقہ کے خلاف اور اپنے سے تجاوز ہے، پس جس جگہ کے لئے جیسا حکم اور علماء کا ہو ویسا ہی کرنا چاہیے، اس کے خلاف کسی طرح مناسب نہیں ہے۔ وما علینا الا البلاغ۔

نورالحسین۔

الجواب واللہ الموفق للصواب حامداً ومصلیاً:

مسئلہ احتیاط الظہر قرآن کریم، حدیث شریف، آثار صحابہ، اقوال ائمہ مجتہدین سے ثابت نہیں۔ شرائط جمعہ کے متعلق اختلاف ائمہ کے باوجود عدم شرائط میں تردد کے باعث بعض مشائخ نے یقینی طور پر براءت ذمہ کے لئے اس مسئلہ کو احتیاطاً بیان کیا تھا، پھر اس درجہ اس پر عمل میں ترقی ہوئی کہ بعض جگہ احتیاط الظہر کا علی الاعلان عملاً التزام کیا گیا، بعض جگہ اس کو جماعت کے ساتھ پڑھنے لگے، بعض جگہ اس کو واجب یا فرض اعتقاد کیا گیا، بعض جگہ اس کو جمعہ سے بھی بڑھا دیا گیا حتیٰ کہ جمعہ کو غیر ضروری بدرجہ نفل سمجھنے لگے، پھر اس پر تکرار و نزاع کی صورتیں پیدا ہونے لگیں، غرض! گونا گوں فتنے شروع ہو گئے، اس لئے بہت سے فقہاء نے اپنے قول سے رجوع کر کے ممانعت کا حکم دیا۔

مسئلہ مذکورہ میں وجود سلطان و عدم سلطان اور تعدد جمعہ کی تنقیح کافی طور پر ہو چکی ہے، لہذا یہ دونوں چیزیں ایسی نہیں جن کی بنا پر احتیاط الظہر کا حکم دیا جائے، نہ بایا و جو با۔ البتہ جس مقام کے مصر ہونے میں شک ہو اور زمانہ قدیم سے جمعہ ہوتا چلا آ رہا ہو اور بند کرنے میں فتنہ ہو تو وہاں ایسی طرح احتیاط الظہر مناسب ہے جس سے کوئی اعتقادی اور عملی مفسدہ پیدا نہ ہو، کتب فقہ کی عبارات خود سائل کے سامنے ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/ صفر/ ۶۸ھ۔

احتیاط کی جو صورتیں نقشہ کی صورت میں بیان کی گئی ہیں ان میں سے مسئلہ متنازعہ فیہا میں کوئی صورت بھی نہیں پائی جاتی، اصل سوال بنگال کے چھوٹے گاؤں اور بستیوں کے متعلق ہے جن کو دیکھنے والا گاؤں بھی نہیں کہہ سکتا، جو گاؤں اس قسم کے ہیں ان میں جمعہ پڑھنا اور پھر احتیاط الظہر پڑھنا مذہب حنفی کی رو سے

درست نہیں ہے (۱)۔ فقہاء کی جو عبارات کثیرہ استفتاء کے ساتھ ہیں وہ موجود سوال پر منطبق نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/صفر/۶۸ھ۔

احتیاط الظہر کا حکم

سوال [۳۸۵۳]: بروز جمعہ بعد ادائے فریضہ چار رکعات نماز بہ نیت احتیاط الظہر کلکتہ یا اطراف کلکتہ یا کسی گاؤں جو کہ شہر کلکتہ سے ۲۰/میل کی مسافت پر واقع ہو اور وہاں اشیائے ضروریات بھی کثرت کے ساتھ دستیاب ہوتی ہوں تو ایسی جگہوں میں مذکورہ نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ دیگر عرض خدمت یہ ہے کہ البحر الرائق کی عبارت ہے: ”قد أفتیت مراراً بعدم صلاة الأربع بعدها بنية آخر ظهر خوف اعتقاد عدم فرضية الجمعة، وهو الاحتياط في زماننا“۔ (۲) اور دوسری جگہ صاحب بحر کا ایک مستحکم قول ہے: ”الاحتياط في زماننا ترك احتياط الظهر أظهر من الشمس“۔ ہے (۳) حالانکہ اس کا جواب صاحب نفع

(۱) جمعہ اور پھر احتیاط الظہر کو وہاں اختیار کیا جاتا ہے جس گاؤں کے قریہ کبیرہ اور مصر ہونے میں شک ہو، اس کے برعکس جس گاؤں کے قریہ کبیرہ اور مصر نہ ہونے کا یقین ہو، جواز جمعہ کی شرائط میں سے کوئی شرط وہاں موجود نہ ہو تو وہاں ظہر پڑھنا ہی یقینی ہے، دونوں کو جمع کرنا جائز نہیں جیسا کہ صورت نمبر ۲ کے حکم میں گزر چکا ہے اور عبارات سابقہ سے بھی یہی حکم مستفاد ہوتا ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”ثم في كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة لوقوع الشك في المصر أو غيره وأقام أهله الجمعة، ينبغي أن يصلوا بعد الجمعة أربع ركعات وينووا بها الظهر الخ“۔ (كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۲۵، رشیدیہ)

”وأما القرى فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب فإن المذهب عدم صحتها فضلاً عن لزومها“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۵۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۵، رشیدیہ)

(۳) لم أظفر بهذه العبارة في البحر، لكن في منحة الخالق هكذا: ”وهو اعتقاد الجهلة أن الجمعة ليست بفرض لما يشاهدون من صلاة الظهر، فيظنون أنها الفرض وأن الجمعة ليست بفرض، فيتكاسلون عن“

المفتی نے اس کتاب کے ص: ۹۰۸ میں تحریر کیا ہے جو کہ نیچے درج ہے: ”فما فی البحر أنهم أفتوا بأداء الأربع بعد الجمعة بعيد عن مثله“ (۱)۔

اس جگہ صاحب بحر کا قول قابل ترجیح ہے یا نہیں؟ ازراہ مہربانی تحریر فرمادیں۔

۲..... احتیاط الظہر کی نیت کے اندر آخر فرض کہنا ضروری ہے یا نہیں، اگر کوئی فرض نہ کہے تو کیا نقصان ہے؟ بعض فقہ کی کتابوں میں نیت کے اندر فرض کا نام بھی نہیں لیا، کیا اس سے نیت میں کچھ خرابی آئے گی، جیسا کہ مجموعہ فتاویٰ، ص: ۲۶ (۲) صغیری شرح منیۃ (۳) مخزن الفتاویٰ (۴)، ہندیہ (۵)، غایۃ الأوطار، ص: ۳۷۳ (۶)، مجمع الأنہر (۷) اور فتاویٰ خیریہ؟

احتیاط الظہر کی نیت فتاویٰ خیریہ میں یوں لکھا ہے: ”كما وقع فيه الاختلاف القوى بين الأئمة، وقع الخلاف في تعريف بغير جماعة أربع ركعات بنية: آخر ظهر أدركت وقته ولم أصل بعد (۸)“۔ وتفصیل فی شروح الهدایۃ والمنیۃ والکنز وغیرہا۔

= أداء الجمعة، فكان الاحتياط في تركها الخ“. (منحة الخالق على البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۵۲، رشیدیہ)

- (۱) (مجموعۃ رسائل اللکنوی، نفع المفتی والسائل: ۱۴۰/۴، إدارة القرآن کراچی)
- (۲) (مجموعۃ رسائل اللکنوی، نفع المفتی والسائل: ۱۴۱/۴، إدارة القرآن کراچی)
- (ومجموعۃ الفتاویٰ للکنوی، کتاب الصلاة، سوال: چار رکعت ظہر احتیاطی بعد نماز جمعہ الخ: ۲۴۸/۱، سعید)
- (۳) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة ص: ۵۵۲، سہیل اکیڈمی)
- (۴) (لم أظفر علیه)

- (۵) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۴۵/۱، رشیدیہ)
- (۶) (غایۃ الأوطار، اردو ترجمہ الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة)
- (۷) (مجمع الأنہر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۸/۱، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۸) ”ما وجدت فی الفتاویٰ الخیریۃ هذه العبارة بعینها لكن فيها هكذا: ”والأحسن الأحوط فی موضع الشک جواز الجمعة ثبوت شرطها يقول: نويت أن أصلي آخر ظهر أدركت وقته ولم أصله بعد“۔ (الفتاویٰ الخیریۃ علی هامش تنقیح الفتاویٰ الحامدیۃ، کتاب الصلاة، مطلب فیما إذا كان علی یدہ وشم، هل تصح صلاته وإمامته معه أم لا؟ سئل فی الرجل إذا كان فی الصلاة وخرج من بین أستانه شیء

مگر فتح القدیر میں ہے: ”یَنْبَغِي أَنْ يَصْلِيَ أَرْبَعًا يَنْوِي لَهَا: آخِرَ فَرَضٍ أَدْرَكَتْ وَقْتَهُ، الْخ“ (۱)۔ ایسا ہی سفر السعادة میں بھی ہے (۲)۔ ان عبارات متنازعہ کے درمیان کس کا قول زیادہ اقویٰ ہے اور اصح ہے؟ ارقام فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس امر پر تمام امت کا اجماع ہے کہ جمعہ دیگر صلوٰۃ خمسہ کی طرح نہیں ہے کہ جس طرح چاہے جہاں چاہے ادا کر لیا جائے، بلکہ اس کے لئے کچھ خصوصیات ہیں۔ جو بآوصحتاً۔ جو اور نمازوں کے لئے نہیں (۳)۔ اس کے بعد ان خصوصیات میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک چھوٹے گاؤں میں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں ظہر فرض ہے، بڑے گاؤں میں جو اپنی آبادی اور ضروریات اور روزمرہ وغیرہ کے لحاظ قصبہ کے مثل ہو، وہاں جمعہ فرض اور

= الخ : ۲۲/۱، قندھار تاجران کتب

(۱) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ۵۳/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) ”فائده: از محیط نقل کرده اند کہ در ہر موضع کہ شک بود در شرائط جمعہ، اہل آن موضع را باید کہ بعد از جمعہ چہار رکعت بگزارند بہ نیت ظہر احتیاطاً، تا اگر جمعہ صحیح نیفتد از عہدہ فرض وقت بادائے ظہر بیقین بیرون آیند۔“ (شرح سفر السعادة للشاہ عبد الحق الدہلوی، باب در نماز حضرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فصل در خطبہ نبویہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص: ۲۱۳، مطبعہ منشی نولکشوری)

(۳) ”وأما شرائطها فنوعان: شرائط صحة و شرائط صحة وجوب، فالأول ستة كما ذكره المصنف: المصير والسلطان والوقت والخطبة والجماعة والإذن العام، والثاني ستة أيضاً كما سيأتي وشرط وجوبها الإقامة والذكورة والصحة والحرية وسلامة العينين والرجلين“، (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، ۲۶۳، رشیدیہ)

”شرائط لزوم الجمعة اثني عشر، ستة في نفس المصلي: وهي الحرية والذكورة والإقامة والصحة وسلامة الرجلين والبصير، وقال: على الأعمى إذا وجد قائداً، وستة في غير نفس المصلي، وهي: المصير الجامع والسلطان والجماعة والخطبة والوقت والإظهار“، (البنایة، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۳۷/۳، ۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

اس کا ادا کرنا درست ہے، اس میں کوئی شک کرنا اور احتیاط الظہر پڑھنا اور ایک یقینی چیز میں شک اور تردد کرنا ہے جو کہ بے دلیل ہے۔

پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب متعین کرنے کے متعلق متقدمین میں اس بات میں بھی اختلاف تھا کہ ایک شہر میں ایک جگہ جمعہ ہونا چاہیے یا متعدد جگہ بھی جائز ہے، اس اختلاف کی بنا پر بعض علماء نے احتیاط الظہر کا حکم دیا تھا کہ تعدد جمعہ نہ درست ہو تو صرف پہلا جمعہ ادا ہوگا اور بعد والوں کا فریضہ باقی رہ جائے گا تو وہ لوگ احتیاط الظہر ادا کر لیں لیکن اس میں مفسدہ پیدا ہوا، ناواقف لوگوں نے یہ سمجھا کہ جمعہ فرض ہی نہیں، اس مفسدہ کو روکنے کے لئے احتیاط الظہر کو عامۃً منع کر دیا اور خاص اہل علم اور تقویٰ کو گنجائش دی گئی کہ وہ خفیہ طور پر اپنے مکان میں جمعہ کے بعد احتیاط الظہر پڑھیں، اور ”آخر ظہر ادر کتہ ولم یسقط عنی بعد“ کی نیت کریں۔

”ثم علی قول أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: لو تعددت الجمعة لمن سبق، واختلفوا: قال بعضهم: يعتبر السبق بالفراغ، والصحيح أنه بالافتتاح، فإن صلوا معاً واشتبہ الأمر فسدت صلوٰۃ الكل. وذكر فی فتح القدير: والأفضل هو الجامع الواحد، وذلك للخروج من الخلاف، والخروج عن العهدة بيقين. وعن هذا وعن الاختلاف فی المصر قالوا: كل موضع وقع الشك فی جواز الجمعة، ينبغي أن يصلى أربع ركعات، وينوى بها الظهر، حتى لو لم تقع الجمعة موقعها، يخرج عن عهدة فرض الوقت بيقين، كذا فی الكافي۔

قال فی فتاویٰ: الحجة هذا فی القرى الكبيرة، وأما البلاد فلا يشك فی الجواز ولا تعداد الفريضة، قال: والاحتياط فی القرى أن يصلى السنة أربعاً، ثم الجمعة، ثم ينوى سنة الجمعة أربعاً، ثم يصلى الظهر ثم ركعتين سنة الوقت، هذا هو الصحيح المختار. فإن صحت الجمعة فقد أدى سنتها على وجهها، وإلا فقد صلى الظهر مع سنته. قال: وقول الناس: يصلى الظهر بنية الظهر أو بنية أقرب صلوٰۃ على، ما ليس له أصل فی الروايات، والشك فی جواز الجمعة فی البلاد والقصبات انتهى. وهذا الذى قاله من حيث كون الموضع مصراً، أولاً وأما من حيث جواز التعدد وعدمه فالأول هو الاحتياط؛ لأن الخلاف فيه قوى؛ إذ الجمعة جامعة للجماعات، ولم يكن

فی زمن السلف تصلى إلا فی موضع واحد من المصر، وكون الصحيح جواز التعدد للضرورة للفتوى لا يمنع شرعية الاحتياط للفتوى۔

و ذکر فی فتاویٰ: هو ينبغي أن يقرأ الفاتحة والسورة في الأربع التي تصلى بعد الجمعة بنية الظهر في ديارنا، فإن وقع فرضاً فقرأ السورة لا تضر، وإن وقع نفلاً فقرأ السورة واجبة، انتهى۔ والأحسن في النية أن ينوي: "آخر ظهر أدركت وقته ولم يسقط عني بعد" حتى إن صحت الجمعة وكان عليه ظهر يسقط عنه، وإلا فنفل، اهـ۔ غنية المستملی، ص: ۵۱۲ (۱)۔

پھر یہ اختلاف مرتفع ہو کر جواز تعدد علی الاطلاق مذہب قرار دیا گیا تو اب اس شبہ کی بنا پر بھی احتیاط الظہر کی کوئی جہت باقی نہیں رہی:

"وتؤدى في مصر واحد في مواضع: أي يصح أداء الجمعة في مصر واحد بمواضع كثيرة، هو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى و محمد رحمه الله تعالى، وهو الأصح وذكر الإمام السرخسي رحمه الله تعالى: أن الصحيح من مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى جواز إقامتها في مصر واحد فقط." ۱/ ۱۲۰ (۲)۔

و فی فتح القدیر: "الأصح الجواز مطلقاً" (۳)۔ و ذکر فی باب الإمامة: "أن الفتوى على جواز التعدد مطلقاً: ۱/ ۲۴۷"۔ (۴)۔

(۱) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۷۲، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/ ۲۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۵۳، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۳) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۵۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۴) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۳۵۰، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

"(وتؤدى في مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً على المذهب، و عليه الفتوى"۔

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۴، ۱۳۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/ ۱۳۵، رشیدیہ)

بما ذکرناه اندفع ما فی البدائع من أن ظاهر الرواية جوازها فی موضعین، ولا يجوز فی أكثر من ذلك، وعلیه الاعتماد اهـ. فإن المذهب الجوازاً مطلقاً. وإذا علمت ذلك فما فی القنیه: (من مسئلة احتیاط الظهر) مبنی کله علی القول انہ کیف المخالف للمذهب، فلیس الاحتیاط فی فعلها؛ لأنه العمل بأقوی الدلیلین، وقد علمت أن مقتضى الدلیل هو الإطلاق، ولم یوجد دلیل عدم جواز التعدد، بل تقتضیه الضرورة عدم اشتراطه، وقد قال الله تعالى: ﴿لا یكلف الله نفساً إلا وسعها﴾ وقال الله تعالى: ﴿وما جعل علیکم فی الدین من حرج﴾ اهـ، مع ما لزم من فعلها فی زماننا من المفسدة العظيمة وهو اعتقاد الجهلة أن الجمعة لیست بفرض لما یشاهدون من صلوۃ الظهر، فیظنون أنها الفرض وأن الجمعة لیست بفرض، فیتکاسلون من أداء الجمعة، فكان الاحتیاط فی ترکها. وعلى تقدير فعلها لمن لا یخاف علیه مفسدة منها، فالأولى أن تكون فی بیتہ خفیة خوفاً من مفسدة فعلها. والله سبحانه الموفق للصواب، اهـ. بحر: ۱۵۴/۲ (۱)۔

علامہ علاؤ الدین ^{ھکفی} رحمہ اللہ تعالیٰ نے سبب الأنهر: ۱۴۷، میں لکھا ہے: ”وتفسد بالمعیة والاشتباه، فیصلی بعدها أربعاً بنية، آخر ظهر أدركت وقته ولم یسقط عنی بعد“ وکل ذلك مبنی علی المرجوح، فلا یعول علیہ“ (۲)۔

علامہ شرنبلالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مراقی الفلاح میں تحریر کیا ہے: ”ولیس الاحتیاط فی فعلها؛ لأن الاحتیاط هو العمل بأقوی الدلیلین وأقواهما إطلاق جواز تعدد الجمعة وبفعل الأربع مفسدة اعتقاد الجهلة عدم نرض الجمعة أو تعدد المفروض فی وقتها، ولا یفتی بالأربع إلا للخواص، و یكون فعلهم إياها فی منازلهم، اهـ“ (۳)۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۰، ۲۵۱، رشیدیہ)

(۲) (سبب الأنهر المعروف بالدر المنتقى شرح الملتقى بذیل مجمع الأنهر، باب الجمعة: ۱/۲۳۸، مکتبه غفاریہ کوئٹہ)

(۳) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۶، قدیمی)

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ تعالیٰ محدث دہلوی شرح سفر السعادة میں فرماتے ہیں: ”و ظاہر از اطلاق عبارت فقہاء آنست کہ احتیاج باین تقييدات نیست، بلکه نیت صلوٰۃ ظهر وقت کند، چنانچہ در سائر ایام میکنند چہ اگر جمعہ صحیح نیست این فرض باقی است بہ یقین، والا تطوع بہ نیت فرض صحیح است. و صحیح آنست کہ جمعہ صحیح است اگر چہ سلطان جائز باشد، و تنفیذ جمیع احکام بالفعل صورت نہ بندد، و ذکر جمیع ہذہ المسائل فی سنن الہدی“ (۱)۔

عزیز الفتاویٰ: ۱/۲۴۶/۲ (۲) فتاویٰ رشیدیہ: ۱/۲۸۱/۲، ۵۰/۳، ۳۶/۳ (۳) میں اس احتیاط الظہر کو ناپسند اور لغو اور قابل ترک لکھا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ ذی الحجہ/ ۱۳۷۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۳۷۷ھ۔



= ”نعم! إن أدى إلى مفسدة لا تفعل جهاراً، والكلام عند عدمها، ولذا قال المقدسي: نحن لا نأمر بذلك أمثال هذه العوام بل ندل عليه الخواص و لو بالنسبة إليهم، والله تعالى أعلم“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۲۶/۲، سعید)

(۱) (لم أظفر عليه)

(۲) (فتاویٰ دار العلوم دیوبند یعنی عزیز الفتاویٰ، تالیف حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۸۲، ۲۸۳، دار الإشاعت کراچی)

(۳) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین، ص: ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۹، إدارة اسلامیات لاہور)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (احسن الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین، احتیاط الظہر کی حقیقت: ۱۲۸/۲، سعید)

الفصل التاسع فی النظافة يوم الجمعة

(جمعہ کے دن غسل وغیرہ کا بیان)

شب جمعہ میں غسل کرنے سے مسنون غسل ہو جائے گا یا نہیں؟

سوال [۳۸۵۴]: اگر کوئی شخص غسل جمعہ اور غسل عید شب میں کر لے تو کافی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شب جمعہ اور شب عیدین میں غسل کر لیا جائے تب بھی کافی ہے کہ اصل مقصود قطع راحۃ حاصل ہے،

کذا فی مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کے روز حجامت

سوال [۳۸۵۵]: روز جمعہ قبل نماز جمعہ حجامت ساختن چہ حکم دار د؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

این طریقہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است: ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم یقصر شاربه، ویقلم أظفاره يوم الجمعة قبل أن یروح إلى الصلوة“۔ آخر جہ

البیہقی“۔ رد المحتار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۶/ربیع الاول/۵۶ھ۔

(۱) ”وفی معراج الدراية: لو اغتسل يوم الخميس أو ليلة الجمعة، استنّ بالنسبة لحصول المقصود،

وهو قطع الرائحة“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، فصل: یسن الاغتسال

لأربعة أشياء، ص: ۱۰۷، قدیمی)

(۲) رد المحتار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع: ۴۰۵/۶، سعید =

ناخن اور بال جمعہ کی نماز سے پہلے بنوائے یا بعد میں؟

سوال [۳۸۵۶]: درمختار کا حوالہ دے کر یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جمعہ کے دن حجامت بنوانا اور ناخن ترشوانا جمعہ کے بعد افضل ہے۔ کیا یہ مسئلہ صحیح بیان کیا گیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب ناخن زیادہ بڑھے ہوئے ہوں تو جمعہ کے بعد ترشوانا شرح اشباہ، ص: ۵۶۳ (۱) میں افضل لکھا ہے، ردالمحتار، ص: ۶۲۳، میں مطلقاً بعد جمعہ حجامت بنوانا ناخن ترشوانا افضل لکھا ہے (۲) اور بعض روایات

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقلم أظفارہ، ویقص شاربہ یوم الجمعة قبل أن یرج إلى الصلاة“، وأخرج البزار والطبرانی فی الأوسط والبیہقی فی شعب الإیمان بسند حسن“، (الدر المنثور، تحت آیۃ البقرة: ﴿وَإِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ﴾ الآية: ۱۱۲/۱، مؤسسة الرسالة)

”و ظاہر الأحادیث يدل علی أن القلم قبل الصلاة، فما فی بعض الكتب أنه بعدها لیشهد بالصلاة لا یعول علیہ؛ لأنه تعلیل فی مقابلة النص“، (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۲۵، قدیمی)

(وکذا فی کنز العمال فی سنن الأقوال والأفعال، الزینۃ والتجمل: ۱۲۷/۷، رقم الحدیث: ۱۸۳۲۲، مكتبة التراث الإسلامی)

(۱) ”وفی جامع المضممرات والمشکلات معزياً إلى فتاوی الحجة: وجاء فی الخبر أنه یکره قلم الأظفار، وقص الشارب فی یوم الجمعة لما فیہ من معنی الحج، فیکره قبل الفراغ من الحج، وقضاء التفث وحلق الشعر، وقصه الشارب والتقليم. وجاء فی الخبر: ”من قلم أظفاره یوم الجمعة أعاده الله من السوء إلى یوم الجمعة القابلة وثلاثة أيام“، و رأیت فی بعض الروایات أنه یقلم ویقص بعد صلاة الجمعة عملاً بالأخبار، فکأنه اعتمر وحج، ثم حلق وقص وقصر انتهى. وأنت خبیر بأن ما نقلناه یقتضی کراهة القص والحلق قبل الجمعة الخ“، (شرح الأشباہ والنظائر لابن نجیم، الفن الثالث، الجمع والفرق، القول فی أحكام یوم الجمعة: ۱۹۶/۳، ۱۹۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”ویکره تقليم الأظفار وقص الشارب فی یوم الجمعة قبل الصلاة لما فیہ من معنی الحج، وذلك قبل الفراغ من الحج غیر مشروع“، (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعید)

میں نماز سے قبل بنوانا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول ہے اور طحاوی میں اسی کو افضل لکھا ہے اور بعد نماز کی افضلیت کو رد کیا ہے اور مشائخ کا معمول بھی یہی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔ ۱۵/۱۱/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذیقعدہ/۵۴ھ۔



(۱) ”وظاهر الأحادیث يدل على أن القلم قبل الصلاة، فما في بعض الكتب أنه بعدها ليشهد بالصلاة لا يعول عليه؛ لأنه تعليل في مقابلة النص“. (حاشية الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۲۵، قدیمی)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یقلم أظفاره ویقص شاربه یوم الجمعة قبل أن یرج إلى الصلاة“. وأخرج البزار والطبرانی فی الأوسط والبیہقی فی شعب الإیمان بسند حسن“. (الدر المنثور تحت آية: ﴿وَإِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ﴾ الآية: ۱/۱۱۲، مؤسسة الرسالة)

فصل فی المتفرقات

جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا

سوال [۳۸۵۷]: مقتدیوں کو نماز جمعہ کیلئے خطبہ کے ختم ہوتے ہی کھڑا ہو جانا چاہیے یا امام کے مصلیٰ پر جانے اور مکبر کے تکبیر کہنے کا انتظار کیا جائے، طریقہ مسنون کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل تو یہ ہے کہ جس وقت مکبر ”حی علی الفلاح“ کہے اس وقت کھڑا ہونا چاہیے (۱) لیکن احادیث میں صفوف سیدھا کرنے کی نیز درمیان میں جگہ نہ چھوڑنے کی بہت تاکید آئی ہے (۲) اور عام طور پر

(۱) ”إن كان المؤذن غير الإمام وكان القوم مع الإمام في المسجد، فإنه يقوم الإمام والقوم إذا قال المؤذن: حي على الفلاح عند علماءنا الثلاثة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة الخ: ۵۷/۱، رشیدیہ)

”والقيام حين حي على الفلاح؛ لأنه أمر به، فيستحب المسارعة إليه. أطلقه فشمّل الإمام والمأموم إن كان الإمام يقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام، وهو الأظهر الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۳۱/۱، مکتبہ رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲۸۳/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من وصل صفّاً وصله الله، ومن قطع قطعه الله عز وجل“۔ (سنن النسائی، کتاب الصلاة، باب من وصل صفّاً: ۱۳۱/۱، قدیمی)

”عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه: ”قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسوّى صفوفنا، فخرج يوماً فرآى رجلاً خارجاً صدره عن القوم، فقال: ”لتسوّى صفوفكم أوليخالفن الله بين وجوهكم“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی إقامة الصفوف: ۵۳/۱، سعید)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (جواہر الفقہ، اقامت کے وقت مقتدی کب کھڑے ہوں: ۳۰۱/۱، مکتبہ

لوگ مسائل سے نا آشنا ہیں اس لئے تکبیر شروع ہونے سے پیشتر ہی یعنی خطبہ ختم ہوتے ہی کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کر لیجائیں تاکہ تکبیر بھی سب سکون سے سن سکے اور اس وقت کسی کا شور نہ ہو۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۲۵/ربیع الاول/۵۶ھ۔

ہر جمعہ کو سورۃ کہف کا ورد

سوال [۳۸۵۸]: ایک مولوی صاحب نے اپنے وعظ میں بیان فرمایا (اجمیر میں) کہ جس دن حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شہید ہونے کا دن تھا، ۱۰/محرم بروز جمعہ، اس دن بھی آپ سورۃ کہف تلاوت فرما رہے تھے، آپ نے قاتل سے کہا بھی کہ سورۃ کہف پڑھنے اور نماز جمعہ تک کی مہلت دے دو۔ یہ کہاں تک درست ہے کہ آپ ہر جمعہ کو سورۃ کہف تلاوت فرماتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معمول تو معلوم نہیں کیا تھا، ہاں! حدیث شریف میں جمعہ کے روز سورۃ کہف کی فضیلت بہت آئی ہے، کذا فی المشکوۃ، باب فضائل القرآن (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

دورانِ ڈیوٹی نماز جمعہ پڑھنے سے ثواب ملے گا یا نہیں؟

سوال [۳۸۵۹]: میں ایک سرکاری ملازم ہوں، آٹھ گھنٹے کی ڈیوٹی ہے، اس ڈیوٹی میں باقاعدہ نماز کے لئے جانا ہوتا ہے، اس سے میری ڈیوٹی میں حرج واقع نہیں ہوتا مگر فرق صرف اتنا ہے کہ ڈیوٹی میں غیر حاضر رہتا ہوں۔ تو کیا مجھے نماز جمعہ کا ثواب ملے گا یا نہیں؟

= (وأحسن الفتاویٰ، رسالہ: ارشاد الأنام بجواب إزالة الأوهام : ۲/۲۹۹، سعید)

(۱) ”وعن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة، أضاء له النور ما بين الجمعتين“. (مشکوۃ المصابيح، کتاب فضائل القرآن : ۱/۱۸۹، قدیمی)

قال الحافظ عماد الدين بن كثير رحمه الله تعالى: ”عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: ”من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة، فهو معصوم إلى ثمانية أيام من كل فتنة، وإن خرج الدجال عصم“. (تفسير ابن كثير : ۳/۷۰، ۷۱، سهيل اكيڈمی، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جمعہ جب وقت پر ادا کرتے ہیں تو اس کا ثواب انشاء اللہ تعالیٰ ضرور ملے گا، دوسری کوتاہیوں جو اور آدمیوں میں موجود ہیں ان کی وجہ سے نماز کا ثواب ضائع نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نئی مسجد میں جمعہ اور جمعہ کی تعطیل کو اتوار سے بدلنا

سوال [۳۸۶۰]: ایک شہر میں مدت کے بعد ایک مسجد احاطہ مدرسہ میں تعمیر ہوئی ہے جس کی وجہ سے تعطیل جمعہ کو اتوار سے بدل دیا گیا ہے۔ تو اب سوال یہ ہے کہ کون سے دن تعطیل اختیار کی جائے کہ شہر میں اتفاق ہو سکے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتوار کے دن تعطیل کرنے میں تشبہ ہے غیروں کے ساتھ، دینی مدرسہ میں اس کو ہرگز اختیار نہ کیا جائے (۲)۔ نئی مسجد میں مستقل جمعہ قائم کرنے کی کیا ضرورت ہے، شرعاً یہ طریقہ ناپسند ہے کہ ہر مسجد میں جمعہ کیا جائے، اس سے شوکت اسلام ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتی ہے، جامع مسجد میں جمعہ ادا کرنے میں شوکت اسلام کا زیادہ ظہور ہے، اگر چہ ادا ہو جاتا ہے دوسری مسجد میں بھی، لیکن وہ شان باقی نہیں رہتی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۲ھ۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿إِن اللّٰهُ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (سورة التوبة، پ: ۱۱، آية: ۱۲۰)

”عن أبی ہریرۃ - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”من توضأ فأحسن الوضوء، ثم أتى الجمعة، قال: ”فاستمع وأنصت، غفرلہ ما بین الجمعة إلى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام، ومن مس الحصی فقد لغا“۔ (سنن أبی داؤد، باب فضل الجمعة: ۱/۵۷، مکتبہ امدادیہ)

(۲) ”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”من تشبہ بقوم فهو منهم“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب ماجاء فی الأقبۃ: ۲/۲۰۳، مکتبہ امدادیہ)

(۳) ”الخاصة الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من أكده فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفة، ومن تركها تهاوناً بها، طبع الله على قلبه. وقرب أهل الجنة يوم القيامة وسبقهم إلى الزيادة يوم الميزيد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيرهم“۔ (زاد المعاد لابن قيم الجوزية، فصل: هدية النبي صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۴۱، دار الفكر، بيروت)

جو شخص پنجگانہ نماز پڑھتا ہے اس کو امامت جمعہ کے لئے تجویز کیا جائے

سوال [۳۸۶۱]: دو مسجدوں کے اماموں میں ایک امام روزانہ چار وقت نماز پڑھتا ہے، صبح کی نماز نہیں پڑھتا، قضاء پڑھتا ہے، دوسرا امام باقاعدہ پنجگانہ نماز کا پابند ہے۔ اب دونوں اماموں میں نماز جمعہ کے لئے کس کا انتخاب کیا جائے، کون افضل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص پانچوں نمازوں کو وقت پر ادا کرتا ہے اور اس میں امامت کے دیگر اوصاف بھی موجود ہیں اس کو ہی امام جمعہ تجویز کیا جائے اور جو نماز قضاء کرنے کا عادی ہے اگرچہ ایک ہی وقت کی قضاء کرتا ہو اس کو امام نہ بنایا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

= ”(وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۳/۲، ۱۳۵، سعید)

”قوله: (وتؤدی فی مصر فی مواضع): أى یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبی حنیفة ومحمد، وهو الأصح؛ لأن فی معنى الاجتماع فی موضع واحد فی مدينة كبيرة حرجاً بیناً، وهو مدفوع“۔ (البحر الرائق، باب الجمعة: ۲۵۰/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس فی صلاة الجمعة: ۱۳۵/۱، رشیدیہ)
(۱) ”(والأحق بالإمامة) تقدیماً بل نصاً - مجمع الأنهر - (الأعلم بأحكام الصلاة) فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة، وحفظه قدر فرض، وقيل: واجب، وقيل: سنة (ثم الأحسن تلاوة) وتجويداً (للقراءة، ثم الأورع): أى الأكثر اتقاءً للشبهات، والتقوى: اتقاء المحرمات الخ“۔ (الدر المختار، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعید)

”فإن تساؤوا فأقرأهم: أى أعلمهم بعلم القراءة، يقف فی موضع الوقف، ويصل فی موضع الوصل ونحو ذلك من التشديد والتخفيف وغيرهما، كذا فی الكفاية. فإن تساؤوا فأورعهم، اه“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس فی الإمامة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

= ”(قوله: فأورعهم) الورع: اجتناب الشبهات، والتقوى: اجتناب المحرمات. وروی الحاکم

متولی کا امام کے علاوہ جمعہ کے لئے کسی اور کو آگے بڑھانا

سوال [۳۸۶۲]: بموجودگی مستقل امام صاحب جن میں تمام خوبیاں موجود ہیں: حافظ، قاری، عالم، حاجی وغیرہ، ایک خوش الحان آٹھ پاروں کا طالب علم سولہ سالہ، متولی مسجد کی رائے سے امام صاحب کو رسمی اطلاع دی گئی کہ آج فرزند متولی صاحب یعنی خوش الحان آٹھ پاروں کا حافظ نماز پڑھائے گا۔ نماز پڑھائی گئی اور امام صاحب نے اجازت نہیں دی اور ان کا یہی کہنا ہے کہ کیا جمعہ ادا ہو گیا کہ نہیں اور اقتداء درست ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا نہیں کرنا چاہیے تھا، امام صاحب خود پیش کش کرتے تو دوسری بات تھی، امامت اس حالت میں مستقل امام مذکور ہی کی مقدم تھی، تاہم اقتداء صحیح ہو کر صورت مسئلہ میں نماز درست ہو گئی (۱)، اب اس قصے کو ختم کیا جائے، آئندہ احتیاط کی جائے، بات کو زیادہ نہ بڑھایا جائے ورنہ اس سے خلفشار پیدا ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۷ھ۔

= عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إن سرکم أن تقبل صلاتکم، فلیؤمکم خیارکم". (فتح القدیر، باب الإمامة: ۳۴۹/۱، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۱) "عن أبي مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَاهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ فِي الْهَجْرَةِ..... وَلَا يَوْمَ الرَّجُلِ فِي سُلْطَانِهِ، وَلَا تَقْعَدُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَكَ". (سنن النسائي، كتاب الإمامة، باب من أحق بالإمامة: ۱۲۶/۱، قديمي)

(والصحيح لمسلم، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۷/۱، قديمي)

قال العلامة النووي رحمه الله تعالى في شرحه على مسلم تحت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "وَلَا يَوْمَ الرَّجُلِ فِي سُلْطَانِهِ": معناه ما ذكره أصحابنا وغيره أن صاحب البيت والمجالس وإمام المسجد أحق من غيره وإن كان ذلك الغير أفقه وأقرأ وأورع وأفضل منه. وصاحب المكان أحق فإن شاء تقدم، وإن شاء قَدَّمَ مَنْ يريده اهـ". (الكامل للنووي، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۷/۱، قديمي)

"واعلم أن صاحب البيت ومثله إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غيره مطلقاً".

(الدرا المختار، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، سعيد)

نماز جمعہ کی نیت

سوال [۳۸۶۳]: نماز جمعہ کی نیت کیا اس طرح سے ہے کہ ”نیت کرتا ہوں میں چار رکعت سنت جمعہ“ اور اسی طرح فرض کی نیت کی اور پھر بعد فرض نماز کے اسی طرح سے نیت ہے کہ ”نیت کرتا ہوں چار رکعت سنت بعد از جمعہ اور دو رکعت سنت“ اور نفل کی بھی اسی طرح سے نیت کرتا ہے۔ تو کیا یہ دونوں صورتوں میں نیت ٹھیک ہے کہ نہیں؟ صحیح طریقہ کیا ہے، کس طرح جمعہ کی نیت کی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ فرض ہے (۱)، اس میں سنت کی نیت نہ کرے، ہاں! جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد سنت میں نیت سنت کی طرح کہ یہ پہلے کی سنت ہے، اور یہ بعد کی سنت ہے، چار میں چار کی اور دو میں دو کی نیت کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”(ہی فرض) عین (یکفر جاحداً) لثبوتها بالدلیل القطعی“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله بالدلیل القطعی) وهو قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا﴾ الآية . وبالسنة والإجماع“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۶/۲، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، صلاة الجمعة: ۵۷۷/۱، رشیدیہ)

(۲) ”(ولا بد من التعيين عند النية) فلو جهل الفرضية، لم يجز (لفرض) أنه ظهر أو عصر قرنه باليوم أو الوقت أولاً، هو الأصح. (ولو) الفرض (قضاء) (وواجب) (دون) تعيين (عدد ركعاته)“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ: ۴۱۸/۱۰، ۴۲۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ: ۴۸۵/۱، رشیدیہ)

”(و کفی مطلق نية الصلوة) وإن لم يقل: لله (النفل وسنة) رتبة (وتراویح) على المعتمد؛ إذ تعيينها بوقوعها وقت الشروع، والتعيين أحوط“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ:

۴۱۷/۱، ۴۱۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ: ۴۸۴/۱، رشیدیہ)

باب العیدین

عید الضحیٰ کہنا چاہئے یا عید الاضحیٰ

سوال [۳۸۶۴]: بقرعید کو ”عید الضحیٰ“ و ”عید الاضحیٰ“ دونوں طرح کہنا درست ہے یا فقط ”عید الاضحیٰ“ ہی، اگر دونوں فقط درست ہوں تو اس کی مناسبت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”أضحیٰ“ قربانی کو کہتے ہیں، ”ضحیٰ“ وقتِ چاشت کو کہتے ہیں، ”عید الاضحیٰ“ صحیح ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز عید کا وقت

سوال [۳۸۶۵]: نماز عید الفطر، عید الاضحیٰ میں اگر صبح سے بارش شروع ہوگئی اور دو بجے دن تک بہت زوروں کی بارش ہوتی رہی، سر درست شامیانہ وغیرہ کا انتظام نہ ہو سکا، مسجد میں برساتی نہیں ہے جس سے کہ بارش کا بچاؤ ہو سکے تو کیا بعد دو بجے دن کے نماز عید الفطر یا نماز عید الاضحیٰ پڑھی جاسکتی ہے؟

(۱) ”وأضحیٰ: جمع أضحاة منوناً یسمى اليوم أضحیٰ بجمع الأضحاة التي هي الشاة“.

”والضحی إذا امتدَّ النهار وکرب أن ینتصف والضحی بالضم والقصر فوقه،

وبه سمیت صلاة الضحی“۔ (لسان العرب، فصل: الضاد المعجمة، تحت لفظ أضحی وضحی:

۱۴/۴۷۳، ۴۷۶، دارصادر)

”ضحی بالشاة ونحوها ذبحها فی الضحی من أيام عید الاضحی“.

الضحی: ”ارتفاع النهار وامتداده“۔ (القاموس الفقہیہ، حرف الضاد، تحت لفظ ضحی

وأضحی، ص: ۲۲۰، إدارة القرآن، کراچی)

۲..... اگر نہیں پڑھی جاسکتی تو کیا کرنا چاہیے، کیسے نماز ہو؟ کوئی عمارت نہیں ہے جس میں نمازی

آسکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زوالِ آفتاب کے بعد نماز عیدین درست نہیں (۱)۔ مجبوری کی حالت میں عید الفطر کی نماز دوسرے دن پڑھی جائے اور عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے دن بھی نہ ہو سکے تو تیسرے دن پڑھی جائے: ”وابتداء وقت صحة صلوة العیدین من ارتفاع الشمس إلى قبيل زوالها وتؤخر صلوة عید الفطر بعدر كأن غم الهلال، وكالمطر ونحوه، إلى الغد فقط، وتؤخر صلوة عید الاضحی بعدر إلى ثلاثة أيام، اه“۔ طحطاوی ومراقی الفلاح (۲)۔

۲..... نمبر: ایس جواب آگیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۱۴۰۷ھ۔

جو شخص قربانی نہ کرے، اس کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۶۶]: زید کے پاس ساڑھے باون تولہ چاندی موجود تھی، مگر جب قربانی کا وقت آیا تو

اس کے پاس نقد روپیہ نہیں تھا اور نہ گھر میں کوئی بکرا تھا اس وجہ سے قربانی نہیں کی، اس حالت میں زید عید گاہ پر

(۱) ”وقت صلاة العید من ارتفاع الشمس قدر رمح أو رمحين إلى قبيل زوالها“۔ (مراقی الفلاح شرح

نور الإيضاح، ص: ۵۳۲، کتاب الصلوة، باب أحكام العیدین، قدیمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/ ۵۰، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة

العیدین، رشیدیہ)

(وکذا فی المحيط البرهانی: ۲/ ۲۰۹، کتاب الصلوة، الفصل السادس والعشرون فی صلاة العیدین،

نوع آخر فی بیان وقتها، غفاریہ)

(۲) (مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، ص: ۵۳۲، ۲۳۶، ۲۳۸، کتاب الصلوة، باب صلاة

العیدین، قدیمی)

نماز پڑھنے کے لئے جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

عید کی نماز کا حکم مستقل ہے (۱) قربانی کا حکم مستقل ہے (۲)، اگر کوئی شخص باوجود وسعت کے قربانی نہ کرے تو اس کے ذمہ واجب باقی رہ گیا جس کے ترک سے وہ گنہگار ہوا، اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوگا، مگر اس کی وجہ سے نماز عید ساقط نہیں ہوگی (۳) اور نہ اس کو عید گاہ جانے سے روکا جائے گا اور نماز عید سے پہلے تو

(۱) ”عن الربيع: ﴿فصل لربك وانحر﴾ قال: إذا صليت يوم الأضحى فانحر“. قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: في هذه الآثار دلالة على أن المراد بقوله تعالى: ﴿فصل لربك وانحر﴾ صلوة العيد يوم النحر، فدلّ على وجوبها“. (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلوة العیدین: ۸/۸۴، إدارة القرآن کراچی)

”أما الأول فقد نص الكرخي على الوجوب فقال: و تجب صلوة العیدین على أهل الأمصار كما تجب الجمعة، وهكذا روى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه تجب صلوة العیدین على من تجب عليه صلوة الجمعة“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل: وأما صلوة العیدین: ۱/۶۱۶، رشیدیہ) (و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من كان له سعة ولم يضح، فلا يقربن مصلانا“. قال العلامة ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”أقول: واحتج به لأبي حنيفة على قوله لوجوب الأضحية“. (إعلاء السنن، كتاب الأضاحي، باب وجوب الأضحية: ۱۷/۲۱۵، إدارة القرآن، کراچی)

”(فتجب) التضحية على حر مسلم مقيم) بمصر موسر“. (الدر المختار،

كتاب الأضحية: ۶/۳۱۳، ۳۱۵، سعید)

(۳) ”(ولو تركت التضحية و مضت أيامها، تصدق بها حية ناذر) فاعل تصدق (لمعينة) (و) تصدق (بقيمتها غنى شراها أو لا لتعلقها بدمته بشرائها أو لا، فالمراد بالقيمة قيمة شاة تجزى فيها“. (الدر المختار، كتاب الأضحية: ۶/۳۲۰، ۳۲۱، سعید)

(و کذا فی إعلاء السنن، کتاب الأضاحي، باب وجوب الأضحية: ۱۷/۲۱۶، إدارة القرآن، کراچی)

قربانی واجب بھی نہیں، اس لئے اس وقت تو اس کا سوال ہی بے محل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوبند، ۱۲/۳/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۳/۹۱ھ۔

جو شخص فجر کی نماز نہ پڑھے اس کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۶۷]: جو شخص فجر کی نماز نہ پڑھے وہ نماز عید پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فجر کی نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے وہ گناہ گار ہے (۲) تاہم عید کی نماز اس کی بھی درست ہو

(۱) ”وعن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من ذبح قبل الصلوة فليعد، ومن ذبح بعد الصلوة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”أقول: أحاديث الباب دالة على أن ابتداء وقت التضحية في حق أهل الأمصار بعد الصلوة؛ لأن الخطاب ليس بعام بل لأهل المدينة فقط“.

(إعلاء السنن، كتاب الأضاحي، باب ابتداء وقت التضحية في حق أهل الأمصار: ۱۷/۲۲۹، إدارة القرآن، کراچی)

”وأول وقتها بعد الصلوة إن ذبح في مصر“، (الدر المختار)، ”قوله: وأول وقتها بعد الصلوة الخ“، فيه تسامح؛ إذ التضحية لا يختلف وقتها بالمصري وغيره، بل شرطها، فأول وقتها في حق المصري والقروى طلوع الفجر، إلا أنه شرط المصري تقديم الصلوة عليها، فعدم الجواز لفقد الشرط لا لعدم الوقت“، (رد المحتار، كتاب الأضحية: ۶/۳۱۸، سعيد)

(۲) ”عن بريدة رضي الله تعالى عنه أن العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها، فقد كفر“، (سنن النسائي، كتاب الصلاة، باب الحكم في ترك الصلاة: ۱/۸۱، قديمي)

”عن أبي سفيان قال: سمعت جابراً رضي الله تعالى عنه يقول: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة“، (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة: ۱/۶۱، قديمي)

جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۸۹ھ۔

نماز عید بہ نیت نفل

سوال [۳۸۶۸]: عید کی نماز میں ہم لوگ نفلوں کا نام لیتے ہیں اور ہمیشہ سے نفلوں کا نام لیتے چلے آ رہے ہیں، نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ واجب کیا چیز ہے، صرف واجب کا نام آتا ہے نہ نفل نہ فرض نہ سنت؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی نماز واجب ہے (۲) لہذا آئندہ بہ نیت واجب پڑھنا چاہیے (۳) اور گزشتہ عید کی نمازوں کو لوٹانے کی ضرورت نہیں۔ واجب کا درجہ سنت سے زیادہ ہے اور فرض سے کم ہوتا ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۱۱/۶۰ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ، مظاہر العلوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۰ھ۔

(۱) چونکہ نماز عید کا حکم مستقل ہے اور نماز فجر کا حکم مستقل ہے، لہذا نماز فجر نہ پڑھنے کی وجہ سے نماز عید ساقط نہیں ہوئی۔ واللہ اعلم۔
”أما الأول فقد نص الكرخي على الوجوب فقال: وتجب صلاة العیدین علی أهل الأمصار كما تجب الجمعة، وهكذا روى الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى عليهما أنه تجب صلاة العیدین علی من تجب عليه صلاة الجمعة“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما صلاة العیدین: ۱/۶۱۶، رشیدیہ)
”تجب صلاتهما في الأصح“۔ (الدر المختار). وفي رد المحتار: ”(قوله: في الأصح) مقابلة القول بأنها سنة وصحة النسفي في المنافع، لكن الأول قول الأكثرين..... وفي الخلاصة: هو المختار؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم واطب عليها، وسماها في الجامع الصغير سنة، لأن وجوبها ثبت بالسنة“۔ (كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۶۶۱، سعید)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۶، رشیدیہ)
(۲) ”عن الربيع ﴿فصل لربك وانحر﴾ قال: إذا صليت يوم الأضحى فانحر“۔ قال الشيخ ظفر أحمد=

= العثمانى رحمه الله تعالى: "قلت: فى هذه الآثار دلالة على أن المراد بقوله تعالى: ﴿فصل لربك وانحر﴾ صلاة العيد يوم النحر، فدل وجوبها". (إعلاء السنن، أبواب العيدين، باب وجوب صلاة العيدين: ٨/٨٣، إدارة القرآن كراچى)

"أما الأول فقد نص الكرخى على الوجوب فقال: وتجب صلاة العيدين على أهل الأمصار كما تجب الجمعة، وهكذا روى الحسن عن أبى حنيفة رحمه الله تعالى أنه تجب صلاة العيدين على من تجب عليه صلاة الجمعة". (بدائع الصنائع للكاسانى، كتاب الصلاة، فصل: وأما صلاة العيدين: ١/٢١٦، رشيديه)

"(تجب صلاتهما) فى الأصح". (الدرالمختار). وفى رد المحتار: "(قوله: فى الأصح) مقابلة القول بأنها سنة، وصحح النسفى فى المنافع، لكن الأول قول الأكثرين وفى الخلاصة: هو المختار؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم واطب عليها، وسماها فى الجامع الصغير سنة؛ لأن وجوبها ثبت بالسنة الخ". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب العيدين: ١/٢٦٦ سعيد)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العيدين: ٢/٢٤٦، رشيديه)

(٣) "ولا بد من التعيين عند النية (الفرض) (وواجب) أنه وتر أو نذر". (الدرالمختار). "(قوله: وواجب) -بالجر عطفاً على قوله: لفرض - وقد عدّمته فى البحر قضاء ما أفسده من النقل أو العيدين الخ". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ١/٢١٨، ٢١٩، سعيد)

"والنذر والوتر وصلاة العيدين وركعتى الطواف، فلا بد من التعيين لإسقاط الواجب عنه". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ١/٢٩١، رشيديه)

(وكذا فى بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الكلام فى النية: ١/٣٣٠، رشيديه)

(٤) وفى رد المحتار: "وبه علم أن الواجب نوعان أيضاً؛ لأنه كما يطلق على هذا الفرض الغير القطعى يطلق على ما هو ما دونه فى العمل و فوق السنة، وهو ما لا يفوت الجواز بفوته كقراءة الفاتحة وقنوت الوتر وتكبيرات العيدين الخ". (كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ٢/٢، سعيد)

(وكذا فى حاشية الطحطاوى على مرقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فى واجبات الصلاة، ص: ٢٢٤، قديمى)

نماز عید کو مؤخر کرنا

سوان [۳۸۶۹]: ۲۹/ ذی قعدہ کو بوجہ بادل عامۃ الناس کو ہلال عید الاضحیٰ نظر نہیں آیا، چند معتبر آدمیوں نے بادل کے بیچ میں ہلال عید الاضحیٰ دیکھا۔ ۹/ ذی الحجہ کو امام عید گاہ شہادت معتبرہ سے صحیح ثبوت ہونے پر ۱۰/ ذی الحجہ کو نماز کا اعلان کرادیا، اس پر چند حضرات نے یہ مشورہ دیا کہ امسال بادل کی وجہ سے چاند نظر نہیں آیا، عامۃ الناس کو منگل کو عید ہونا معلوم ہے، اگر ۱۰/ ذی الحجہ پیر کو نماز ہوگی تو دیہاتی لوگ محروم ہو جائیں گے، اس پر فتنہ ہوگا، کوئی نماز پڑھے گا کوئی نہیں پڑھے گا۔ اس پر امام عید گاہ نے یہ جواب دیا کہ صحیح ثبوت کے بعد بلا عذر عید الاضحیٰ کی نماز میں تاخیر کرنا مکروہ تحریمی ہے، اولاد دیہاتی پر عید کی نماز واجب ہی نہیں اور جن حضرات کو صحیح تحقیق ہی نہیں وہ کل پڑھیں، ان کے لیے مکروہ بھی نہیں۔ آیا امام عید گاہ کو خیر خواہ قوم کا مشورہ پر نماز عید الاضحیٰ بلا عذر شرعی تاخیر کرنا چاہیے، یا نماز عید الاضحیٰ پڑھ لینا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثبوت رویت کے بعد بلا عذر نماز عید الاضحیٰ کو ایک روز مؤخر کرنا مکروہ ہے، اہل دیہات پر نماز عید لازم نہیں، انکی رعایت شرعی عذر نہیں، اگر ثبوت رویت ہی نہ ہو یا شرعی عذر ہو تو اس کی وجہ سے مؤخر کرنا مکروہ نہیں:

”وتؤخر صلوٰۃ عید الفطر بعذر کما ین غم الهلال وشہدوا بعد الزوال أو صلوہا فی غیم فظہر أنها كانت بعد الزوال، فتؤخر إلى الغد فقط، وتؤخر صلوٰۃ الأضحیٰ بعذر لنفی الکراہۃ، وبلا عذر مع الکراہۃ لمخالفة المأثور إلى ثلاثة أيام، الخ“۔ مراقی الفلاح۔ ”(قوله: کما ین غم الهلال الخ) وكان المطر ونحوه کما فی السراج، وکما لو صلی بالناس علی غیر طہارۃ، ولو لم یعلم إلا بعد الزوال، کما فی الخانیۃ. (قوله: وشہدوا بعد الزوال) أو قبله بحیث لا یمکن اجتماع الناس، برهان، الخ“۔ (طحطاوی علی مراقی الفلاح) (۱)۔ کذا فی رد المحتار: ”تجب صلوٰتہما فی الأصح علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطہا، سوى الخطبة، فإنها سنة بعدها، الخ“۔ درمختار (۲)۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۶ قدیمی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ العیدین ۲/ ۱۶۶، سعید)

یہ بحث علیحدہ حیثیت ہے کہ مقامی گواہوں کی گواہی ۹/ ذی الحجہ کی کیا حیثیت ہوگی جس سے سوال میں تعرض نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۹۲ھ۔

شہادت دیر سے پہنچے تو نماز عید کو مؤخر کیا جائے

سوال [۳۸۷۰]: زوال سے ایک دو گھنٹہ پہلے چاند کی خبر آوے تو عید کی نماز دوسرے روز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ عید گاہ میں صفیں بچھانے کا کام ایک دو گھنٹے میں نہیں ہو سکتا، وضو وغیرہ میں کچھ وقت لگتا ہے تو یہ عذر شرعاً معتبر ہے یا نہیں؟ بغیر صفوں کے عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

۲..... رؤیت ہلال کے لئے چاند ثابت ہونے کے واسطے کتنے آدمیوں کی گواہی معتبر ہے؟ تار، ٹیلیفون، ریڈیو کی خبر معتبر ہے یا نہیں؟ کتنے میل کا فاصلہ معتبر ہے؟ کہیں چاند دیکھا گیا اور وہاں پر لوگوں نے اسے معتبر سمجھ لیا، وہاں سے ایک دو آدمی خبر لیکر آویں تو معتبر ہے یا نہیں؟

۳..... بمبئی میں جب چاند ہو گیا، تو وہاں کی گواہی دوسری جگہ کیوں نہیں مانی گئی؟

= ”عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الصحابة أن ركباً جاؤا فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفطروا، وإذا أصبحوا يغدوا إلى مصلاهم“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”والحديث فيه دلالة على جواز عيد الفطر في اليوم الثاني عند العذر، وأما صلاة الأضحى فتصح في اليوم الثاني والثالث بعد يوم النحر، لكن مع الإساءة إن كانت التأخير بلا عذر، وبدونها (أي بدون الإساءة) بعذر“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب صلوة العیدین فی اليوم الثاني للعذر: ۸/۱۰۱، ۱۰۳، إدارة القرآن کراچی)

” (وتؤخر بعذر) كمطر (إلى الزوال من الغد فقط) (وأحكامها أحكام الأضحى لكن هنا يجوز تأخيرها إلى آخر ثالث أيام النحر بلا عذر مع الكراهة، وبه): أي بالعذر (بدونها)“.

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۷۶، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر چاند کا ثبوت قبل زوال ایسے وقت ہو گیا کہ نمازی عید گاہ میں وضو کر کے آ سکتے ہیں اور زوال سے پہلے نماز ادا کر سکتے ہیں تو محض صفیں بچھانے کی وجہ سے آئندہ روز پر نماز کو موخر نہ کیا جائے، اگر اتنا وقت بھی نہیں کہ وضو کر کے نماز کے لیے جمع ہو سکیں تو آئندہ روز کے لیے موخر کر دیا جائے:

”وتؤخر بعذر كمطر إلى الزوال من الغد فقط، اهـ“۔ در مختار۔ ”(قوله: بعذر كمطر) دخل فيه ما إذا لم يخرج الإمام وما إذا غم الهلال، فشهدوا به بعد الزوال أو قبله بحيث لا يمكن جمع الناس، أو صلاها في يوم غيم وظهر أنها وقعت بعد الزوال“۔ شامی: ۱/۷۸۳ (۱)۔

۲..... عید کے چاند میں یوم الشک میں مطلع صاف ہونے کے وقت دو عادل گواہوں کی شہادت ضروری ہے، خبر محض کافی نہیں، نہ ریڈیو کی نہ تار کی نہ ٹیلیفون کی، اس طرح ان ذرائع سے جو شہادت ہے وہ بھی کافی نہیں، البتہ اگر رویت ہلال کمیٹی یا قاضی شرعی باقاعدہ شہادت شرعیہ حاصل کر کے اعلان کرے یا کرائے کہ شرعی شہادت سے چاند کا ثبوت ہو گیا ہے، یا اس لئے اعلان کیا جاتا ہے کہ آج فلاں روز عید ہے تو یہ اعلان شرعاً معتبر ہوگا۔ گواہوں کے لئے شرط یکساں ہیں خواہ سود و سومیل کے فاصلے سے آ کر گواہی دیں یا کہ زیادہ سے، اگر کسی جگہ معتبر

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۷۶، سعید)

”عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الصحابة أن ركباً جاءوا فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفطروا، وإذا أصبحوا يغدوا إلى مصلاهم“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”والحديث فيه دلالة على جواز عيد الفطر في اليوم الثاني عند العذر، وأما صلاة الأضحى فتصح في اليوم الثاني والثالث بعد يوم النحر، لكن مع الإساءة إن كانت التأخير بلا عذر، وبدونها بعذر“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب صلوة العیدین فی اليوم الثاني للعذر: ۸/۱۰۱، ۱۰۳، إدارة القرآن کراچی)

”(تؤخر بعذر إلى ثلاثة أيام)؛ لأنها مؤقتة بوقت الأضحى، فتجوز ما دام وقتها باقياً، ولا تجوز بعد خروجه؛ لأنها لا تقضى. قيد بالعذر؛ لأن تأخيرها لغير عذر عن اليوم الأول مكروه، بخلاف تأخير عيد الفطر لغير عذر، فإنه لا يجوز ولا يصلى بعده“۔ (کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۸۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

گواہوں کی گواہی قبول کی گئی اور وہاں کے ذمہ دار نے ایک تحریر دو معتبر آدمیوں کے ذریعے بھیجی تو وہ معتبر ہوگی۔
 ۳..... بمبئی میں چاند دیکھنے والے معتبر گواہ اگر سود و سوسیل کے فاصلہ پر جا کر گواہی دیں تو ان کی گواہی بھی معتبر ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ۔

نماز عیدین شوافع کے پیچھے

سوال [۳۸۷۱]: در نماز عیدین اگر امام شافعی المذهب باشد، مقتدیانِ احناف کہ

فردِ ایشان نماز عیدین واجب است، و نزد شافعی سنت است، نماز عیدین احناف درست و روا باشند یا نہ؟ اگر اقتدائے احناف بہ شافعی درست و روا نباشد، پس برائے درست و روا شدن چه صورت دارد؟

(۱) ”عن رجل من أصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: اختلف الناس فی آخر یوم من رمضان، فقدم أعرابیان فشهدا عند النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باللہ لأهلا الهلال أمس عشية، فأمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الناس أن یفطروا“۔ زاد خلف فی حدیثہ: ”وأن یغدوا إلی مصلاتهم“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصیام، باب شهادة رجلین علی رؤية الهلال: ۳۲۶/۱، ۳۲۷، إمدادیہ ملتان)

”وقیل: بلا علة جمع عظیم یقع العلم الشرعی و هو غلبة الظن (بخبرهم و هو مفوض إلی رأی الإمام من غیر تقدیر بعدد) علی المذهب، وعن الإمام أنه یکتفی بشاہدین“۔ (الدر المختار)۔

”شہدوا أنه شہد عند قاضی مصر کذا شہدان برؤية الهلال) فی ليلة کذا (وقضی) القاضی (بہ، و وجد استجماع شرائط الدعوی، قضی): أي جاز لهذا (القاضی) أن یحکم (بشہادتهما)؛ لأن قضاء القاضی حجة، و قد شہدوا بہ، لا لو شہدوا برؤية غیرهم؛ لأنه حکایة“۔ (الدر المختار، کتاب الصوم: ۳۸۸/۲، ۳۹۰، سعید)

”وإن لم یکن بالسما علة لم تقبل إلا شهادة جمع کثیر یقع العلم بخبرهم، و هو مفوض إلی رأی الإمام من غیر تقدیر، هو الصحیح..... و سواء ذلک رمضان و شوال و ذو الحجة“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصوم، الباب الثانی فی رؤية الهلال: ۱۹۸/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام مذهبِ احناف رارِ عایت می دارد، یعنی فرائض و واجبات را رومی نماید فرو نمی گزارد، پس نمازِ احناف در اقتدائے چنین امام بلا تردد ادا شود (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس کو عید کی نماز نہیں ملی وہ تنہا یا جماعت سے نماز پڑھ سکتا ہے؟

سوال [۳۸۷۲]: اگر دو چار آدمیوں کو یا کسی کو عید کی نماز نہیں ملی تو وہ نماز عید پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کو عید کی نماز نہیں ملی وہ تنہا عید کی نماز نہیں پڑھ سکتا، اسی طرح دو چار آدمیوں کو نہ ملی ہو تو وہ بھی علیحدہ نماز عید کی جماعت نہ کریں بلکہ اپنے مکان پر جا کر دو چار نقلیں الگ الگ پڑھ لیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۸۹ھ۔

(۱) ”والاقتداء بشافعی المذهب إنما يصح إذا كان الإمام يتحامي مواضع الخلاف بأن يتوضأ عن الخارج النجس من غير السبيلين كالقصد، وأن لا ينحرف عن القبلة انحرافاً فاحشاً“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث فی بیان من يصلح إماماً لغيره : ۸۴/۱، رشیدیہ)
”لا يكره إذا علم منه الاحتياط في مذهب الحنفی، وأما إذا علم المقتدى من الإمام ما يفسد الصلاة على زعم الإمام كمس المرأة أو الذكر والإمام لا يدرى بذلك، فإنه يجوز اقتداؤه به على قول الأكثر“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۲۹۴، قدیمی)
(و کذا فی ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة : ۵۶۳/۱، سعید)

(۲) ”عن الشعبي رحمه الله تعالى قال: قال عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: ”من فاتته العيد فليصل أربعاً“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: إن شاء صلى، وإن شاء لم يصل، فإن شاء صلى أربعاً، وإن شاء ركعتين“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب من لم يدرک صلوة العید : ۱۱۹/۸، إدارة القرآن کراچی)

”فإن عجز، صلى أربعاً كالضحی“۔ (الدر المختار)۔ ”أی استحباباً، کما فی القہستانی۔ و لیس هذا قضاء؛ لأنه ليس على کیفیتهما“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۱۷۶/۲، سعید)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین : ۲۸۴/۲، رشیدیہ)

مسبوق نماز عید کس طرح پوری کرے؟

سوال [۳۸۷۳]: عیدین کی نماز میں اگر کسی کی پہلی رکعت چھوٹ جائے تو وہ پہلی فوت شدہ رکعت کس طرح پوری کرے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سلام امام کے بعد جب کھڑا ہو تو اول ثناء، تعوذ، تسمیہ، فاتحہ، سورت پڑھے پھر تکبیراتِ زوائد کہہ کر رکوع کرے اور بقیہ نماز پوری کر دے، طحطاوی، ص: ۲۹۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

نماز عید نماز جنازہ پر مقدم ہے

سوال [۳۸۷۴]: اگر جنازہ بھی حاضر ہو اور نماز عید کا وقت بھی ہو تو پہلے نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نماز عید؟ اگر نماز عید پہلے پڑھی جائے تو خطبہ نماز جنازہ سے پہلے ہو یا بعد میں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اول نماز عید پڑھی جائے پھر نماز جنازہ پڑھی جائے پھر خطبہ پڑھا جائے، سکب الأنہر: ۱/۱۸۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”وإذا سبق بركعة، يتبدى في قضائها بالقراءة، ثم يكبر؛ لأنه لو بدأ بالتكبير والى بين التكبيرات ولم يقل به أحد من الصحابة، فيوافق رأى الإمام على ابن أبي طالب رضى الله تعالى عنه، فكان أولى، وهو مخصوص لقولهم: المسبوق يقضى أول صلاته في حق الأذكار“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۴، قدیمی)
”و لو سبق بر كعة، یقرأ، ثم یكبر لتلا یتوالی التكبیر“۔ (الدر المختار)۔

”قولہ: لتلا یتوالی التكبیر: أى لأنه إذا كبر قبل القراءة وقد كبر مع الإمام بعد القراءة، لزم توالی التكبيرات فى الركعتين. قال فى البحر: ولم يقل به أحد من الصحابة رضى الله تعالى عنهم، ولو بدأ بالقراءة يصير فعله موافقاً لقول على رضى الله تعالى عنه، فكان أولى، كذا فى المحيط، وهو مخصوص لقولهم: إن المسبوق يقضى أول صلاته فى حق الأذكار“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۷۴، سعید)
(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۸۲، رشیدیہ)

(۲) ”و یصلی المغرب ثم الجنائزہ و تقدم صلاة العید، ثم هی علی الخطبة“۔ (سکب الأنہر =

روزہ رکھ کر نماز عید پڑھنا

سوال [۳۸۷۵]: عید کا چاند نظر نہیں آیا، نہ باہر سے شریعت کے مطابق ثبوت ملا، ریڈیو کی خبر پر بستی والوں نے چاند تسلیم کیا، امام عید گاہ نے ریڈیو کی خبر نہیں مانی، صبح کو روزہ رکھا، روزہ کی حالت میں نماز عید پڑھائی، دن کے گیارہ بجے تک چاند کی خبر نہیں ملی، بعد نماز یعنی زوال کے بعد چاند ہو جائیگی خبر ملی۔ ایسی مجبوری میں جبکہ زوال سے پہلے خبر نہیں ملی آخر وقت میں نماز روزہ کی حالت میں پڑھائی، نماز ہوئی یا نہیں؟ بدعتی حرام بتلا کر عوام کو بہکاتے ہیں کہ تمہاری نماز حرام ہوئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جبکہ امام صاحب کے نزدیک چاند کا ثبوت نہیں ہوا تھا تو ان کو روزہ رکھنا ہی لازم تھا، لیکن ایسی حالت میں عید پڑھنا غلط ہوا (۱)، ظاہر یہ ہے کہ مقامی لوگوں نے مجبور کیا ہوگا کہ نماز پڑھاؤ، یہ ان لوگوں کی غلطی تھی ورنہ جب امام نے روزہ رکھا تھا تو وہ از خود نماز عید کیوں پڑھاتے، انھوں نے تو بدعتیوں کو بھی ایسی حالت میں نماز عید سے منع کیا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العید محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= المعروف بـ "الدر المنتقى فى شرح الملتقى" على هامش مجمع الأنهر، باب الجنائز: ۲۷۷/۱، غفاريه
 "(ونقدم) صلاتها (على صلاة الجنائز إذا اجتماعاً)؛ لأنه واجب عيناً، والجنائز كفاية، وتقدم
 (صلاة الجنائز على الخطبة، الخ)". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)
 (وكذا فى الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر فى العیدین: ۱۵۲/۱، رشيدیه)
 (۱) "عن أبى هريرة - رضى الله تعالى عنه - يقول: قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: "صوموا
 رؤيتہ، وأفطروا رؤيتہ، فبان أغمى عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين". (صحيح البخارى، كتاب
 لصوم، باب قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا رأيتم الهلال فصوموا" الخ: ۲۵۶/۱، قديمى)
 "إنما يلزم الصوم على متأخر الرؤية إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب حتى لو شهد
 جماعة أن أهل بلدة قد رأوا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا، وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم، ولم ير هؤلاء
 لهلال، لا يباح فطر غد، ولا يترك التراويح هذه الليلة؛ لأنهم لم يشهدوا بالرؤية ولا على شهادة
 نبرهم، وإنما حكموا رؤية غيرهم". (الفتاوى العالمكيريّة، الباب الثانى فى رؤية الهلال: ۱۹۹/۱، رشيدیه)

تذکر کی وجہ سے نماز عید میں تاخیر کا حکم

سوال [۳۸۷۶]: نماز عید الفطر عید الاضحیٰ میں اگر صبح سے بارش شروع ہوگئی اور دو بجے دن تک بہت زروں کی بارش ہوتی رہے، سردست شامیانہ وغیرہ کا انتظام نہ ہو سکا، مسجد میں برساتی نہیں ہے جس سے کہ بارش کا بچاؤ ہو سکے تو کیا بعد دو بجے دن کے نماز عید الفطر یا نماز عید الاضحیٰ پڑھی جاسکتی ہے؟

۲..... اگر نہیں پڑھی جاسکتی تو کیا کرنا چاہیے، کیسے نماز ادا ہو؟ کوئی عمارت نہیں ہے جس میں نمازی آسکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... زوال آفتاب کے بعد نماز عیدین درست نہیں، مجبوری کی حالت میں عید الفطر کی نماز دوسرے دن پڑھی جاوے اور عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے دن بھی نہ ہو سکے تو تیسرے دن پڑھی جائے:

”وابتداء وقت صلوة العیدین من ارتفاع الشمس إلى قبل زوالها، وتؤخر صلوة عید الفطر بعذر كالمطر ونحوه إلى الغد فقط، وتؤخر صلوة عید الاضحیٰ بعذر إلى ثلاثة أيام، اهـ“.

طحطاوی و مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/شوال/۶۷ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب احکام العیدین، ص: ۵۳۲، قدیمی)

”عن ابی عمیر بن انس عن عمومة له من الصحابة أن ركبا جاء واء فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفطروا، وإذا أصبحوا يغدوا إلى مصلاهم“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”والحديث فيه دلالة على جواز عید الفطر في اليوم الثاني عند العذر، وأما صلاة الأضحى فتصح في اليوم الثاني والثالث بعد يوم النحر، لكن مع الإساءة إن كانت التأخير بلا عذر، وبدونها بعذر“.

(إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب صلوة العیدین في اليوم الثاني للعذر: ۱۰۱/۸، ۱۰۳، إدارة القرآن کراچی)

”تؤخر بعذر (كمطر) (إلى الزوال من الغد فقط) أو أحكامها أحكام الأضحى، لكن هنا يجوز تأخيرها إلى آخر ثالث أيام النحر بلا عذر مع الكراهة، وبه: أي بالعذر (بدونها)“.

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمية، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر في العیدین: ۱۵۲/۱، وشيديه)

الفصل الأول فی شرائط العیدین

(عیدین کی شرائط کا بیان)

عید کی شرائط

سوال [۳۸۷]: یوپی کے مشرقی اضلاع کے دیہاتوں میں زمانہ قدیم سے بلا تمیز قریہ صغیرہ و کبیرہ کے نماز جمعہ قائم ہوتی چلی آئی ہے، حالانکہ مسلمانوں کی آبادی بالعموم مذہب احناف کی ہے۔ کچھ عرصہ سے اہل علم طبقہ میں جب اس کا احساس ہوا کہ مذہب حنفیہ میں جمعہ کے لئے کچھ شرائط ہیں، جہاں وہ شرائط نہیں وہاں جمعہ جائز نہیں ہے، اس خیال سے اہل علم کا طبقہ اور ان کے اتباع میں اور دیندار طبقہ دیہاتوں میں جمعہ ادا کرنے سے رک گئے ہیں اور ظہر کی نماز پڑھنے لگے ہیں، اس کی وجہ سے کہیں کہیں خلجان کی صورت پیش آگئی اور ضرورت اس کی محسوس ہوئی کہ مذہب احناف میں دیہات میں جمعہ پڑھنے کے لئے کیا شرائط ہیں؟ اور کیا قول فیصل ہے جو معمول بہا عام طور سے بنایا جاسکتا ہے۔ اس تحت میں ایک سوال اس کے متعلق پیش خدمت ہے، امید ہے کہ ان پر غور فرما کر مذہب حنفیہ کے دائرے میں کوئی قول فیصل جو عام طور سے معمول بہا ہیں اس سے مطلع فرمایا جائے تاکہ باعث تسکین ہو۔

موضع الف پور و امین پور یہ دونوں موضع ایک دوسرے سے محل وقوع کے اعتبار سے مخلوط ہیں دیکھنے میں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہیں بلکہ دونوں موضع ایک نظر آتے ہیں، لیکن سرکاری کاغذات میں یہ دونوں موضع بندوبست، حد بندی اور سرحدوں کے اعتبار سے ایک دوسرے سے الگ ہیں، اصل مکان مورث اعلیٰ کا الف پور میں تھا مگر اب اس کے خاندان دونوں میں ملحق موضعوں میں پھیل گئے، الف پور کی آبادی آج سے پانچ سال پہلے بالغ و نابالغ دونوں ملا کر ایک ہزار نو {۱۰۰۹} تھی، جس میں بالغ مرد و عورت پانچ سو ستاون {۵۵۷}، بقیہ نابالغ، اس پانچ سال میں تقریباً چار سو کا اضافہ ہوا ہے اس میں چار مسجدیں ہیں اور ملحقہ موضع امین پور کی آبادی پانچ سال پہلے چھ سو تیرپن {۶۵۳} تھی اور اس میں بھی چار مسجدیں ہیں، الف پور میں غلہ کی کوئی دوکان نہیں

ہے، مگر بوقتِ ضرورت گاؤں کے کاشتکاروں سے غلہ مل جاتا ہے، مریچ اور دیگر مسالہ جات کی چھوٹی چھوٹی دوکانیں اور کپڑے سلائی کی ہیں، مقامی طور سے دو مستقل ڈاکٹر ہیں۔ الف پور میں جامع مسجد کے متصل ایک مکتب اسلامیہ ہے جس میں پرائمری تعلیمات کے ساتھ بقدرِ ضرورت اردو میں دینیات کی تعلیم ہوتی ہے۔

اگر ان دونوں موضوعوں میں جمعہ کی نماز جائز نہیں ہے تو کیا تمام مواضع مذکورہ فی السؤال مل کر عیدین کی نماز الف پور میں قائم کریں تو قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ جب کہ عیدین کے ادا کرنے سے کسی فریضہ کے ترک کا سوال پیدا نہیں ہوتا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو بستیاں اتنی متصل ہیں کہ دیکھنے میں وہ ایک ہی معلوم ہوتی ہیں اگرچہ سرکاری کاغذات میں ان کے نام جدا جدا ہوں ان کو جوازِ جمعہ کے مسئلہ میں ایک ہی قرار دیا جائے گا، جب کسی بستی میں شرائط کے ماتحت جمعہ جائز ہو تو حسبِ حاجت وہاں متعدد جگہ جمعہ جائز ہے جیسے کہ ایک شہر کے متعدد محلوں میں ہوتا ہے، بہتر صورت یہ ہے کہ آپ اپنے..... کسی عالم فقیہ کو قریب سے بلا کر مشاہدہ کرا دیں، پھر جو کچھ وہ فیصلہ کریں اس پر عمل کریں، تحریری تفصیلی نقشہ کے باوجود مشاہدہ کا درجہ بڑھا ہوا ہے۔

جس جگہ نماز جمعہ جائز ہے وہاں نماز عید بھی درست ہے اور جہاں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں نماز عید بھی درست نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے: ”صلوة العید فی الرساتیق تکرہ کراہة تحریم، اھ“۔ بحر (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۱/۸۵ھ۔

کیا عیدین کے لئے شرائط لگانے میں حرج ہے؟

سوال [۳۸۷۸]: عیدین کی نماز سال بھر میں ایک بار خوشی کا پیغام ہوتی ہے، ایسی حالت میں جمعہ

کے جیسی شرائط کے لگانے میں حرج ہے۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲/۱۶۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید (خوشی کا پیغام) شارع علیہ السلام کا تجویز فرمودہ ہے (۱)، لہذا ان میں ان کے ہدایت کی پابندی لازم ہے۔ آپ نے خود اس کو ایجاد نہیں کیا ہے جس طرح دل چاہے کر لیا کریں۔ دین میں حرج نہیں، یہ بھی شارع کی طرف سے ہے (۲) اور شرائط بھی شارع کی طرف سے ہیں۔ کلام شارع میں حقیقتہً تعارض نہیں ہو سکتا ہے، معلوم ہوا کہ ان شرائط کی پابندی میں حرج نہیں ہے۔ شارع جس کو حرج بتائے وہ حرج ہے، اس کی نفی کی گئی ہے (۳)، ہر شخص جس چیز کو دل چاہے کہہ دے: یہ حرج ہے، اس کا اعتبار نہیں ہے، ورنہ آزاد لوگ نماز، روزہ،

(۱) عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: "دخل علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعندی جاريتان تغنیان بغناء بُعات، فاضطجع علی الفراش وحول وجهه، ودخل أبو بکر، فانتهرنی وقال: مزماره الشیطان عند النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ فأقبل علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: "دعهما" فلما غفل غمزتهما، خرجتا، وكان یوم عید یلعب السودان بالدرق والحراب، فاما سئلت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وإما قال: "تشتہین نظیرین؟" فقلت: نعم، فأقامنی وراءہ خذی علی خذہ، وهو یقول: "دونکم یا بنی أرفدة". حتی إذا مللت، قال لی: "حسبک؟" قلت: نعم، قال: "فاذهبی". (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخراب والدرق یوم العید: ۱/۱۳۰، قدیمی)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وما جعل علیکم فی الدین من حرج﴾ (سورة الحج: ۷۸)

"عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم. قال: "إن الدین یسر، ولن یشاد الدین أحد إلا غلبه، فسددوا، وقاربوا، وأبشروا، واستعینوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة". (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب أن الدین یسر الخ: ۱/۱۰، قدیمی)

دین کس حیثیت سے آسان ہے؟ اس کی مزید تحقیق کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (کشف الباری عما فی صحیح البخاری للشیخ سلیم اللہ خان دامت فیوضہم، کتاب الإیمان، باب: إن الدین یسر الخ: ۲/۳۴۱، مکتبہ فاروقیہ، کراچی)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وما آتکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتہوا﴾ (سورة الحشر: ۲۸، آیہ: ۸) قال ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ: "أی مہما أمرکم بہ فافعلوا، ومہما نہاکم عنہ فاجتنبوہ، فإنه یأمر بخیر وإنما ینہی عن شرہ". (تفسیر ابن کثیر: ۴/۳۳۶، سہیل اکیڈمی)

"عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: "سمعت أبا القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم..... "فإذا أمرتکم بأمر فأتوہ ما استطعتم، وإذا نہیتکم عن أمر فاجتنبوہ". (مسند أحمد، رقم الحدیث: ۹۶۹۲: ۳/۲۳۲، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

ج، پردہ، ایک عورت کے لئے ایک شوہر کی تقید، ایک مرد کے لئے متعدد عورتوں کی اجازت، جوازِ نکاح کے لئے اتحادِ مذہب کی قید وغیرہ ان سب کو حرج بتلاتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دو ہزار کی آبادی میں عیدین اور قربانی

سوال [۳۸۷۹]:۱. زید کے گاؤں کی آبادی تقریباً دو ہزار ہے، زمانہ سے نماز عیدین اور جمعہ کی نماز یہاں پڑھی جاتی ہے، ضرورت کی چیزیں گاؤں میں دستیاب ہیں، اشیائے ضروریہ کی دوکانیں گاؤں میں ہیں۔ کیا ایسی آبادی میں احناف کے نزدیک جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے؟ نیز کیا ایسی آبادی میں متعدد مساجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جاسکتی ہے؟

۲..... جس آبادی کا اوپر ذکر ہوا ہے، کیا اس آبادی میں عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی کرنا درست ہے اور اگر درست نہیں ہے اور کسی نے قربانی کر دی ہے تو کیا اس شخص کو قربانی کے عوض صدقہ کرنا پڑے گا؟ مدلل تحریر فرمائیں نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ کسی تجربہ کار عالم مفتی کو بلا کر معائنہ کرادیا جائے، وہ پورے طور پر دیکھ کر جو فتویٰ دے اس پر عمل کیا جائے، محض تحریر سے پوری کیفیت معلوم نہیں ہوتی۔ جس بستی میں شرائطِ جمعہ موجود ہوں وہاں جمعہ بھی ادا کیا جائے اور عیدین کی نماز بھی پڑھی جائے اور قبل از نماز عید الاضحیٰ قربانی درست نہیں، اگر قربانی کر دی ہے تو اس سے واجب ادا نہیں ہوا، قربانی کی قیمت صدقہ کی جائے۔ جس بستی میں شرائطِ جمعہ موجود نہ ہوں وہاں جمعہ کی جگہ ظہر کی نماز پڑھی جائے، صلوٰۃ العیدین بھی وہاں پڑھنا مکروہ ہے، قربانی سویرے (صبح) ہی سے درست ہے۔

جمعہ کے شرائط یہ ہیں۔

”وحرّ صحیح بالبلوغ مذکر
مقیم و ذوعقل لشرط وجوبها
ومصر و سلطان و وقت و خطبة
واذن کذا جمع لشرط أدائها“ (۱)

”لا تجوز فی الصغیرۃ التی لیس فیہا قاض و منبر و خطیب، لو صلوا فی القرى لزمهم أداء الظهر“۔ شامی: ۱/ ۵۳۶ (۱)۔ ”تجب صلوٰتہما فی الأصح علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطہا المتقدمة سوى الخطبة، فإنہا سنة بعدہا۔ و فی القنیة: صلوۃ العید فی القرى تکرہ تحریماً“۔ درمختار: ۱/ ۵۵۵ (۲)۔

”أول وقتہا (أی الأضحیۃ) بعد الصلوۃ إن ذبح فی مصر: أی بعد سبق صلوۃ عید، وبعد طلوع فجر يوم النحر إن ذبح فی غیرہ، اھ“۔ درمختار۔ ”فیہ تسامح؛ إذ التضحیۃ لا تختلف وقتہا بالمصر و غیرہ بل شرطہا، فأول وقتہا فی حق المصری والقروی طلوع الفجر، إلا أنه شرط للمصری تقديم الصلوۃ علیہا، اھ“۔ شامی: ۵/ ۲۰۲ (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

املاء العید محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۵۶ھ۔

پانی کے جہاز میں نماز عید

سوال [۳۸۸۰]: سفر کی حالت میں بحری جہاز میں عید کی نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلاة العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیرۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱/ ۱۵۰، رشیدیہ)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوۃ فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/ ۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الأضحیۃ: ۳۱۸/۶، سعید)

”قال: حدثنا الأسود بن قیس، سمعت جندب بن سفیان البجلي رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: شهدت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يوم النحر، فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من ذبح قبل الصلوۃ، فليعد مكانها أخرى، ومن لم يذبح فليذبح“۔ (صحيح البخاری، کتاب الأضحی، باب من ذبح قبل الصلاة أعاده: ۸۳۳/۲، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز عید کی وہی شرائط ہیں جو نماز جمعہ کی ہیں سوی الخطبۃ یعنی جس بستی میں جمعہ درست ہے ایسی بستی میں نماز عید درست ہے اور جہاں جمعہ درست نہیں وہاں عید بھی درست نہیں ہے، جمعہ کے لئے مصر یا قصبہ یا قریہ کبیرہ ہونا شرط ہے، یہی عید کے لئے بھی شرط ہے، جہاز بحری ہو یا ہوائی نہ مصر ہے نہ قصبہ ہے اور نہ قریہ کبیرہ ہے، نہ وہاں جمعہ درست ہے اور نہ ہی عید درست ہے (۱)۔

اگر جہاز میں پندرہ روز قیام رہے تو اس سے آدمی مقیم نہیں بن جائے گا: ”ولا تصح نية الإقامة في مفازة لغير أهل الأخبية، الخ“۔ مراقی الفلاح۔ ”ومثلها الجزيرة والبحر والسفينة والملاح مسافر“، والسفينة ليست بوطن، الخ“۔ طحطاوی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن، کراچی)

”تجب صلاتهما فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الخطبة)، فإنها سنة بعدها. وفي القنية: صلاة العیدین فی القرى تکره تحريماً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”صلاة العید فی الرساتیق تکره کراهة تحريم؛ لأنه اشتغال بما لا یصح؛ لأن المصر شرط الصحة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲۷۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: شرائط وجوب العیدین: ۶۱۶/۱، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة الجمعة: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب صلوة المسافر، ص: ۴۲۶، قدیمی)
”عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أقام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بتبوک عشرين يوماً یقصر الصلاة“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني قدس سره: ”دلالة الآثار علی معنی الباب ظاهرة، أما علی الأول، فلأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أقام بتبوک عشرين يوماً یقصر ولم یکن أزمع الإقامة =

دیہات میں نماز عید اور اس کے مفاسد

سوال [۳۸۸۱]: عیدین کے پڑھنے کو دیہات میں منع کرنا کیسا ہے؟ بے شک دیہات میں عید پڑھنے سے ادا نہیں ہوتی مگر دیہاتیوں پر واجب نہیں اگر جو چیز واجب نہیں اس کے ادا کرنے میں کیا قباحت ہے؟ البتہ تبلیغ و اشاعت کا ایک ذریعہ ہوتا ہے، لہذا نفل ادا کرنے میں جو قباحت ہو وہ بیان فرمائیے گا، اگر محض یہی چیز کہ نفل کی دن میں جماعت جائز نہیں کم از کم اس کے مقابلہ میں تبلیغ و اشاعت تو ایک بہترین چیز ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں مختلف و متعدد مفاسد ہیں:

۱۔ عوام اس کو واجب اعتقاد کر لیں گے، غیر واجب بلکہ ناجائز کو واجب اعتقاد کرنا مفسدہ عظیم ہے، جو شئی مندوب ہو اس پر اصرار کرنا مکروہ ہے: ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، اھ“ (۱)۔ جو شئی مباح ہو وہ التزام سے مکروہ ہو جایا کرتی ہے، پھر ناجائز شئی پر اصرار کرنا اور اس کو واجب اعتقاد کرنا کیسے جائز ہوگا، قال العلامة اللکنوی: ”فكم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم التخصيص من غير مخصص مكروهاً كما صرح به على القاري في شرح مشكوة (۲) والحصكفي في

= لكونهم في أرض العدو التي لا عبوة بالاستقرار بها لكونه على رجل طائر“۔ (إعلاء السنن، أبواب صلوة المسافرين، باب: يقصر من لم ينو الإقامة وإن طال مكثه، وكذا العسكر الخ: ۲۸۲/۷، إدارة القرآن، كراچی)

”وأما المكان الصالح للإقامة فهو موضع اللبث والقرار في العادة نحو الأمصار والقرى، وأما المفازة والجزيرة والسفينة، فليست موضع الإقامة، حتى لو نوى الإقامة في هذه المواضع خمسة عشر يوماً، لا يصير مقيماً“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، وأما المكان الصالح للإقامة: ۲۷۱/۱، رشیدیہ) (و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافرين: ۱۲۵/۲، ۱۲۶، سعید)

(۱) (السعاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبل فصل في القراءة، ذكر البدعات: ۲۶۵/۲، سهیل اکیلمی)

(۲) قال الملا علی القاری: ”قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: ومن أصرَّ علی أمر مندوب وجعله عزمًا ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكيف من أصرَّ علی بدعة أو منکر“۔ (مرقاۃ

المفاتیح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، تحت حديث عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه، =

الدر المختار وغیرہما“۔ سباحۃ الفکر: ۷۲ (۱)۔

۲۔ جس کو واجب اعتقاد کر کے پڑھیں گے وہ نماز نفل ہوگی اور نفل کی جماعت علی سمیل التداعی مکروہ

ہے: ”ولا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان: ای یکرہ ذلک علی التداعی، اھ“۔

در مختار (۲)۔

۳۔ اس نماز میں قرأت بالجہر کی جائے گی نوافل میں قرأت بالجہر مکروہ ہے: ”وأما نوافل النهار،

فیخفی فیہا حتماً، اھ“۔ عالمگیری (۳)۔

= (رقم الحدیث: ۹۴۶: ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۱) (مجموعۃ رسائل الإمام المحدث محمد عبد الحی الکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، سباحۃ الفکر فی

الجہر بالذکر، الباب الأول فی حکم الجہر بالذکر: ۳/۳۴، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۲، سعید)

”عن زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”صلوا

ایہا الناس! فی بیوتکم، فإن أفضل الصلاة صلاة المرأ فی بیتہ إلا المكتوبة“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: كما أن فی الحديثین دلالة علی كون

النفل فی البيت أفضل منها فی المسجد کذا فیہما دلالة علی كون الجماعة مختصةً بالمكتوبة.....

فثبت أن الجماعة فی النوافل خلاف الأصل، والأداء علی خلاف الأصل لا یخلو عن الكراهة، فالجماعة

فی النوافل مکروهة“۔ (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب کراهة الجماعة فی النوافل والوتر الخ:

۷/۷۸، إدارة القرآن کراچی)

”التطوع بالجماعة إذا کان علی سبیل التداعی یکرہ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس

فی الإمامة، فصل فی الجماعة: ۱/۸۳، رشیدیہ)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی واجبات الصلاة: ۱/۷۲، رشیدیہ)

”عن یحییٰ بن أبی کثیر: قالوا: یا رسول اللہ! إن ههنا قومًا یجہرون بالقراءة بالنهار، فقال:

”ارموهم بالبعر“۔ قال الشيخ ظفر أحمد العثماني قدس سرہ: ”قلت: دلالتہ علی وجوب إخفاء القراءة فی

صلاة النهار ظاهرة، حیث أمر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بزجر من یجہر بہا“۔ (إعلاء السنن، کتاب

الصلاة، أبواب القراءة، باب وجوب الجہر فی الجہریة والسریة: ۱/۳، إدارة القرآن، کراچی) =

۴۔ عید الاضحیٰ میں قربانی کو نماز کے لئے مؤخر کریں گے جو کہ التزام مالایلمزم ہے وغیرہ۔ تبلیغ کا حاصل ہے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور اشاعت سنت اور جس جگہ عید کی نماز درست نہیں وہاں ناجائز طریقہ پر مجمع کر کے ناجائز اور خلاف شرع طریق پر نماز (ام العبادات کو) ادا کر کے خود غور کر کے دیکھئے کہ کیا تبلیغ اور اشاعت سنت ہو سکتی ہے، تبلیغ کے لئے مستقل مجمع کیا جائے، برادری کی طرف سے پنچایت کر کے تبلیغ کی جائے۔ وہو الموفق والمعین فی کل حین۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

باہر کا آدمی بھی عید کی نماز پڑھا سکتا ہے

سوال [۳۸۸۲]: رمضان شریف میں تراویح کی نماز کے لئے حافظ بھوپال سے بلائے گئے، انہوں نے رمضان کی ۲۶/ تاریخ تک قرآن سنایا، انجمن اسلامیہ کے اراکین و عہدہ داروں نے عید کی نماز پڑھانے کے لئے روک لیا، چونکہ عید گاہ کا انتظام انجمن ہی کے ذمہ ہے، لیکن چند لوگوں کو یہ اعتراض ہوا کہ کوئی باہر کا آدمی عید کی نماز نہیں پڑھا سکتا۔ اس شہر میں دو مسجدیں ہیں، جامع مسجد کے پیش امام نابینا ہیں اور کچھ لوگ ان کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے، مطلب یہ کہ اکثریت ایسے ہی لوگوں کی ہے۔ اس سلسلہ میں بھی مخالفین نے یہ کہا کہ عید گاہ پر دو جماعتیں اور دو خطبہ نہیں ہو سکتے، اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ دو جماعتیں نہیں ہوتیں تو اس صورت میں کس جماعت کی نماز عید صحیح ہوئی ہے؟ اس جماعت کی جس کا انتظام جماعت انجمن اسلامیہ نے کیا اور جو عید کے ذمہ دار ہیں، یا اس جماعت کی جس کی امامت جامع مسجد کے نابینا پیش امام نے کی جس کے متولی علیحدہ ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز عید باہر کا آدمی پڑھا دے تب بھی ادا ہو جائے گی (۱) اس کی وجہ سے مستقل دوسری جماعت کرنا

= "(ویسر فی غیرہا) (کمتنفل النهار) فإنه یسر". (الدر المختار، کتاب الصلاة، فصل

فی القراءة: ۱/ ۵۳۳، سعید)

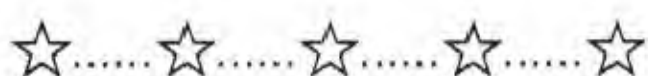
(۱) "عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ما کان لنا عید إلا فی صدر النهار، ولقد رأینا

نجمع مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ظل الحطیم".

"قال الشیخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: "دلالة الأثر على الباب ظاهرة من حيث =

بھی ٹھیک نہیں، خاص کر وہ بھی اسی عید گاہ میں، یہ ناپسند ہے، تاہم نماز سب کی ہوگئی، آئندہ ایسا نہ کریں (۱)۔
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۰/۹۲ھ۔



= أنهم كانوا في مكة سفراً على الظاهر، ويقاس على المسافر غيره من المعذوزين“، (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب من لم تجب عليه الجمعة: ۶۳/۸، إدارة القرآن كراچی)
”ويصلح للإمامة فيها من صلح لغيرها فجاز لمسافر وعبد ومريض. (وتنقذ الجمعة بهم):
أى بحضورهم بالطريق الأولى“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۵/۲، سعيد)
(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة:
۱/۱۲۸، رشيدية)

(۱) ”عن على رضى الله تعالى عنه أنه كان يخرج إلى الجبانة في العيد ويستخلف في المصر من يصلى بضعفة الناس، وذلك بمحضر من الصحابة رضى الله تعالى عنهم، ولما جاز هذا في صلاة العيد، فكذا في صلاة الجمعة“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشيدية)
” (و تؤدى بمصر) واحد (بمواضع) كثيرة (اتفاقاً)“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱۵۰/۱، رشيدية)

الفصل الثانی فی وجوب صلوٰۃ العید علی المحبوسین والنساء (قیدیوں اور عورتوں کے لئے عید کی نماز کا بیان)

قیدیوں کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۸۳]: ہم پاکستانی جنگی قیدی ہیں، ہم نماز باجماعت ادا کرتے ہیں، عیدین اور جمعہ اسیری کی وجہ سے معاف ہے، اگر رمضان تک رہنا ہو تو روزہ اور تراویح اور اعتکاف کی کیا پوزیشن ہے؟ نمازیں باجماعت مع اذان ایک کمرہ میں پڑھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ صاحبان کو جب وہاں اذان و جماعت کی سہولت ہے کوئی رکاوٹ نہیں اور دوسرے کا وہاں داخل ہونا نماز جمعہ سے منع کرنے کے لئے نہیں بلکہ قانونی تحفظ کے لئے منع ہے، ایسی حالت میں بعض کتب فقہ کی عبارات کے تحت وہاں جمعہ اور عیدین ادا کرنے کی گنجائش ہے (۱)۔ روزہ، تراویح میں کوئی پابندی نہیں، حکم شرعی کے مطابق روزہ رکھیں، تراویح پڑھیں۔ اگر مسجد مستقل نہ ہو تو جہاں جماعت کرتے ہیں وہاں اعتکاف کر سکتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(السابع الإذن العام) فلا يضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة لإذن العام مقرر لأهله و غلق لمنع العدو لا المصلی“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله : أو قصره) قلت : وينبغي أن يكون محل النزاع ما إذا كانت لا تقام إلا في محل واحد، أما لو تعددت فلا : لأنه لا يتحقق التفويت كما أفاده التعليل“۔ (رد المحتار، كتاب الصوم، باب الجمعة : ۱۵۲/۲، سعيد)

(و کذا فی احسن الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین : ۱۲۲/۳، سعید)

(۲) ”ومنها مسجد الجماعة، فيصح في كل مسجد له أذان وإقامة، وهو الصحيح، كذا في الخلاصة“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصوم، الباب السابع فی الاعتکاف : ۲۱۳/۱، رشیدیہ)

عورتوں کے لئے نماز عید میں شرکت کا حکم

سوال [۳۸۸۴]: عید گاہ پر پردہ ڈالا جاتا تھا، کچھ عورتیں چادر اوڑھ کر جاتی تھیں اور کچھ عورتیں ساڑی پہن کر جاتی تھیں، چادر نہیں اوڑھتی تھیں تو دس پانچ عورتیں مسجد میں نماز پڑھتی ہیں اور اکثر عورتیں عید گاہ جاتی ہیں، نہیں مانتی ہیں، عید گاہ پر اب پردہ کا انتظام نہیں ہے، عید گاہ سے پورب (۱) مدرسہ ہے، وہیں جا کر بیٹھتی ہیں اور کچھ عورتیں باہر بیٹھتی ہیں، مدرسہ سے الگ ہٹ کر غیر مسلم کی دوکان رہتی ہے، عورتیں جب نماز کو کھڑی ہوتی ہیں تو ان لوگوں کی نظر پڑتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتوں کے ذمہ عید کی نماز نہیں ہے ان کو روک دیا جائے، عید گاہ میں اعلان کر دیا جائے کہ عورتیں نہ آئیں، ہر شخص اپنی عورت کو روک دے اس پر بھی وہ نہ مانیں تو اہل حق علماء کا وعظ کرایا جائے، اس پر بھی باز نہ آئیں اور سرکشی کریں تو وہ جانیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۸۹ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۷/۸۹ھ۔

(۱) ”پورب: مشرق“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”عن أم عطية رضي الله تعالى عنها، أمرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن تخرج في الفطر والأضحى العواتق والحیض وذوات الخدور، فأما الحيض فيعتزلن الصلوة ويشهدن الخير ودعوة المسلمين“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: يؤيد ما قاله الطحاوي ما قدمناه في باب منع النساء عن الحضور في المساجد عن أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي و أم سلمة رضي الله تعالى عنها مرفوعاً: ”صلوة المرأة في بيتها خير من صلوتها في حجرتها، و صلوتها في حجرتها خير من صلوتها في دارها، و صلاتها في دارها خير من صلوتها في مسجد قومها“۔ وعن عائشة رضي الله تعالى عنها: لو أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ما أحدث النساء بعده لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل“.

فمجموع الأحاديث يشعر بكون النساء مأمورات بأن يشهدن الجماعات و صلوة العيد =

عورتوں پر نماز عید واجب نہیں

سوال [۳۸۸۵]: عورت عید کی نماز باجماعت یا بغیر جماعت پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟ حدیث و قرآن کی روشنی میں مع حوالہ مدلل و مفصل جواب دیں؟

الجواب - امداء و مصلیاً:

عورتوں پر نماز عید واجب نہیں، بغیر جماعت کے تو مرد بھی نہیں پڑھ سکتے، جمعہ کی طرح عید (بھی) ہے: ”وشرط وجوبها (أی وجوب الجمعة) الإقامة والذکورة“. کنز: ۱/۲ - (۱)۔ ”وتجب صلوة العید علی من تجب علیہ الجمعة، الخ“. علی هامش البحر الرائق: ۱۵۷/۲ (۲)۔

”وشرط صحتها أن یصلی مع الإمام ثلاثة فأكثر، إجماع العلماء علی أنه لا بدفبها من

= أولاً، ثم حضهن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الصلوة فی البیوت، وقال: ”إن صلوتها فی بیتها خیر من صلوتها فی مسجدی“. و لكنه لم یعزم المنع عن شهود الجماعة، وهذا هو محمل ما رواه بن عباس من خروجهن بعد فتح مكة، ثم منعهن الصحابة بعد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لفساد الزمان كما یشر به قول عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، ولا شک أنها أجل من أم عطية. وكان ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ یخرج النساء من المسجد یوم الجمعة، ویقول: أخرجن إلی بیوتكن خیر لکن“. رواه الطبرانی ورجاله موثقون“. (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸۸/۸، إدارة القرآن کراچی)

”تجب صلاحتهما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الخطبة)، فإنها سنة بعدها“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة“. (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب

الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

(۱) (کنز الدقائق مع البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

”تجب صلاحتهما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة الخ“.

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

الجماعة كما في البدائع، الخ“۔ ۱۵۱/۲ (۱)۔ ”ویکره تحریماً جماعة النساء، ویکره حضورهن الجماعة ولو لجمعة وعید مطلقاً، ولو عجوزاً لئلاً علی المذهب المفتی به، الخ“۔ درمختار مختصراً: ۳۸۰/۱ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

جامع مسجد میں صرف خواتین کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۸۶]: یہاں عید گاہ اور جامع مسجد میں عیدین کی نماز ایک عرصہ سے ہوتی ہے، امسال کمیٹی جامع مسجد نے عید کی شب میں اعلان کر دیا کہ نماز عید گاہ میں ہوگی اور جامع مسجد میں رتوں کی نماز ہوگی، کوئی مرد جامع مسجد نہ آئے۔ لہذا فرمائیے کہ ان کا ایسا کرنا اور مردوں کو جو عرصہ سے عید کی نماز جامع مسجد میں ادا کرتے ہیں پریشان کرنا کیسا ہے، جب کہ عورتوں پر نماز عید واجب بھی نہیں؟ اور اگر عورتیں مسجد میں آئیں تو مردوں کے پیچھے پردے کی جگہ میں نماز ادا کر سکتی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی نماز عید گاہ جا کر پڑھنا افضل و مستحب ہے (۳)۔ عورتوں پر نماز عید نہیں (۴)، ان کے لئے

= (وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة الجمعة: ۲۶۲/۲، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الإمامة: ۵۶۵/۱، سعید)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل. فقلت لعمره: أو منعهن؟ قالت: نعم“.

(صحيح البخاری، کتاب الأذان، باب خروج النساء إلى المساجد بالليل: ۱۲۱/۱، قدیمی)

(۳) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم

الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلوة، ثم ينصرف“ (الحديث“ (صحيح البخاری،

کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱۳۱/۱، قدیمی)

”(والخروج إليها): أي الجبانة لصلاة العيد سنة، وإن وسعهم المسجد الجامع“.

(الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۱۶۹/۲، سعید)

(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قدیمی)

(۴) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحدث =

مستقل جامع مسجد میں نماز عید کا انتظام کرنا۔ کہ کوئی مرد وہاں نہ جائے، صرف عورتیں وہاں نماز عید ادا کریں۔ غلط طریقہ ہے، شریعت میں کہیں اس کا ثبوت نہیں اس طریقہ کو بالکل بند کیا جائے، عورتیں نماز عید کے لئے نہ مسجد میں جائیں نہ عید گاہ میں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورتوں کا عید گاہ میں جانا

سوال [۳۸۸۷]: عید کی نماز کے لئے آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچوں اور عورتوں کو ساتھ لے کر آیا کرو اور تاکید فرمائی ہے، مگر میں نے اس کا چرچا کبھی آپ بزرگوں میں نہیں سنا ہے، اس کی کیا وجہ ہے کہ گنگوہ اور گردونواح کے علماء نے اس کی تاکید نہیں کی، یہ ہمارے یہاں کے رسمی پردہ کی وجہ سے ہے، تو کیا مذہب کی ادائیگی آپ کی سوسائٹی اور رسم کی وجہ سے ادھوری رکھی جاسکتی ہے؟ تمام لوگ اگر اس کی پابندی نہ کریں اور قرآن و حدیث سے یہ سوسائٹی کی رسومات و رواج کو ترجیح دے تو دوسری بات ہے مگر علمائے دین تو شاید کبھی بھی رسومات کو دین پر ترجیح نہ دیں۔ مجھے اس کی وضاحت کی ضرورت ہے کہ عید کی نماز کے لئے جب حدیث شریف میں تاکید ہے کہ عورتوں کو بھی لایا جائے تو پھر ہم لوگوں کی عورتوں کو مسجد یا عید گاہ جہاں عورتوں کے لئے انتظام ہو جانا چاہیے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ابتداءً عورتوں کو مسجد اور عید گاہ میں جانے کی اجازت تھی بلکہ عید گاہ میں تو حالت حیض میں بھی اجازت

= النساء، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل. فقلت لعمره: أو منعن؟ قالت: نعم.

(صحيح البخاری، کتاب الأذان، باب خروج النساء إلى المساجد بالليل: ۱/۱۲۵، قدیمی)

”(تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی

الخطبة)، فإنها سنة بعدها“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)

”تجب صلاة العيد على كل من تجب عليه صلاة الجمعة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۲۷۶، رشیدیہ)

تھی اگرچہ نماز میں نہ شریک ہوں (۱)، پھر اس کے بعد دوسرا ارشاد فرمایا وہ یہ کہ ”عورت کا اپنے مکان میں نماز پڑھنا بہتر ہے، مسجد نبوی میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے سے“۔ اس پر عورتیں بڑی حد تک مسجد نبوی میں جانے سے رُک گئیں (۲)۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی بیوی کو بڑی علمی تدبیر سے مسجد جانے سے روکا یعنی ایسی تدبیر کی کہ جس سے انہوں نے مسجد جانا بند کر دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دریافت پر یہی فرمایا کہ ”نماز پڑھنے کے لئے مسجد کیوں نہیں جاتی ہو“ تو جواب دیا کہ ”اب مسجد جانے کا زمانہ نہیں رہا، لوگوں کی حالت ٹھیک نہیں ہے“، حالانکہ پہلے جایا کرتی تھیں اور فرمایا کرتی تھیں کہ ”اگر عمر کو میرا مسجد جانا پسند نہیں تو وہ منع کر دیں، میں نہیں جاؤں گی، لیکن چونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دے رکھی تھی اس لئے میں جانے سے باز نہیں آؤں گی“۔ مگر جب تجربہ ہوا تو خود ہی سمجھ میں آ گیا کہ اب جانا ٹھیک نہیں ہے (۳)۔

(۱) ”عن أم عطية قالت: أمرنا أن نخرج العواتق ذوات الخدور. وعن أيوب عن حفصة بنحوه. وزاد في حديث حفصة: قال أو قالت: العواتق وذوات الخدور، ويعتزلن الحَيْض المصلى.“ (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب خروج النساء و الحَيْض إلى المصلى: ۱/۱۳۳، قدیمی)

(۲) ”وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن صلوتها في بيتها خير من صلوتها في مسجدی.“ (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، أبواب العیدین، باب وجوب صلوة العیدین: ۸/۸۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) واقعہ مذکورہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں مشہور ہے، لیکن ”الإصابة“ اور ”أسد الغابة“ کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کے بعد حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عاتکہ بنت زید سے نکاح کیا، پھر حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی علمی تدبیر اختیار کر کے اسے مسجد سے روک دیا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

”وذكر أبو عمر في التمهيد أن عمر لما خطبها شرطت عليه ألا يضربها، ولا يمنعها من الحق، ولا من الصلوة في المسجد النبوي. ثم شرطت ذلك على الزبير، فتحيل عليها أن كمن لها لما خرجت إلى صلاة العشاء، فلما مرت به، ضرب على عجزتها، فلما رجعت، قالت: إنا لله! فسد الناس، فلم تخرج بعد.“ (الإصابة في تمييز الصحابة للإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى، (رقم الترجمة: ۱۱۳۵۲): ۸/۲۲۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

”فلما خطبها عمر، شرطت عليه أنه لا يمنعها عن المسجد، ولا يضربها، فأجابها على كره منه.“

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”اگر آج حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما ہوتے اور عورتوں کی حالت ملاحظہ فرماتے تو عورتوں کو ہرگز مسجد جانے کی اجازت نہ ملتی جس طرح بنی اسرائیل کی عورتیں مسجد میں جانے سے روک دی گئی تھیں اسی طرح اس امت کی عورتیں بھی روک دی جاتیں“ (۱)۔ غور کا مقام ہے کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود ہوتے یا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا موجود ہوتیں تو موجودہ عورتوں کے متعلق کیا رائے قائم کی جاتی۔ علماء کا منع فرمانا ان روایات کی بناء پر ہے، محض کسی خود ساختہ رسم کی بناء پر نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۸۵ھ۔

عورت کے ذمہ نماز عید، رفع یدین وغیرہ

سوال [۳۸۸۸]: میں نے سنا ہے کہ عورت نماز عید نہ گھر اور نہ عید گاہ میں پڑھے، گویا عورت پر واجب نہیں، اس کے متعلق جلد آگاہ کریں، عورت اگر نماز جمعہ جامع مسجد میں پڑھے تو کیسا ہے؟ جو جماعت اہل حدیث کہلاتی ہے وہ قرآن میں آیتیں نکال نکال کر دکھاتی ہے اور کہتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف ”اللہ اکبر“ کہہ کر نماز پڑھنے کو منع فرمایا ہے، یہ نہیں کہ تمام نماز کو بیان کر کے یعنی ”اتنی رکعت فرض یا سنت واسطے اللہ پاک کے میرا منہ کعبہ شریف کے“ اور ”اللہ اکبر“ یہ غلط ہے۔ اور کہتے ہیں کہ رفع یدین کو قصد کیا ہے اور ہمیشہ کے لئے کیا ہے۔ آپ ہم کو بتلائیں قرآن پاک میں کس جگہ انکار ہے؟

= فلما خطبها الزبير، ذكرت له ذلك، فأجابها إليه أيضاً، فلما أرادت الخروج إلى المسجد للعشاء الآخرة، شق ذلك عليه، ولم يمنعها. فلما عيل صبره، خرج ليلة إلى العشاء وسبقها، وقعد لها على الطريق بحيث لا تراها، فلما مَرَّتْ، ضرب بيده على عجزها، فنفرت من ذلك ولم تخرج بعد. (أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين بن الأثير الجوزي رحمه الله تعالى، رقم الترجمة: ۷۰۷۹، النساء: ۱۸۸/۶، دارالفكر، بيروت)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحدث النساء، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل، فقلت لعمره: أو منعن؟ قالت: نعم.“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب خروج النساء إلى المساجد بالليل والغسل: ۱/۲۵، قديمي)

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت پر نماز عیدین نہیں، نہ اس کے ذمہ عید گاہ میں جانا ہے، نہ گھر پر نماز عید لازم ہے، عورت پر جمعہ بھی نہیں، اس کو چاہئے کہ اپنے گھر پر نماز ظہر ادا کرے، جمعہ کے لئے جامع مسجد نہ جائے (۱)۔ اگر دل کے ارادہ کو زبان سے بھی کہے تو منع نہیں (۲)۔ قرآن پاک میں کہیں نہیں لکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

(۱) ”عن أم حمید امرأة أبی حمید الساعدی وأم سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا مرفوعاً: ”صلوة المرأة فی بیتها خیر من صلوتها فی حجرتها، و صلوتها فی حجرتها خیر من صلوتها فی دارها، و صلاتها فی دارها خیر من صلاتها فی مسجد قومها اھ“۔

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: لو أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رای ما أحدث النساء بعده، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل“۔

فمجموع الأحادیث يشعر بكون النساء مأمورات بأن يشهدن الجماعات و صلوة العید أولاً، ثم حضهن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الصلوة فی البیوت، و قال: ”إن صلوتها فی بیتها خیر من صلوتها فی مسجدی“، و لكنه لم یعزم المنع عن شهود الجماعة، وهذا هو محمل ما رواه ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما من خروجهن بعد فتح مكة، ثم منعهن الصحابة بعد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لفساد الزمان كما يشعر به قول عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، و لا شک أنها أجل من أم عطية. و كان ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ یخرج النساء من المسجد یوم الجمعة، ویقول: اخرجن إلی بیوتكن خیر لکن“. رواه الطبرانی و رجاله موثقون“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸۸/۸، إدارة القرآن کراچی)

”(تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الخطبة) فإنها سنة بعدها“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۲/۲، رشیدیہ)

(۲) ”والتلفظ عند الإرادة بها (أی بالنية) مستحب، هو المختار“۔ (کتاب الصلاة، باب شروط الجمعة:

۳۱۵/۱، سعید)

صرف ”اللہ اکبر“ کہہ کر نماز پڑھنے کو کہا ہے، کسی حدیث شریف میں یہ نہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رفع یدین ہمیشہ کرنے کو فرمایا ہو، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ ”حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو رفع یدین کیا کرتے تھے اور بس، پھر کسی دوسرے موقع پر رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے“، زیلعی میں اس کی سند مذکور ہے (۱)، قرآن پاک میں تو رفع یدین کا حکم کہیں (بھی) مذکور نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

عید کا جھنڈا اور عورت کا خطبہ عید

سوال [۳۸۸۹]: ہمارے یہاں عید، بقر عید اور شپ قدر میں جھنڈا اٹھاتے ہیں، مقصد صرف لوگوں کو دکھانا ہے کہ لوگ آگاہ ہو جائیں، یہ کیسا ہے؟ اور عورتیں اطراف و اکناف سے آتی ہیں اور عید الفطر کی نماز ادا کرتی ہیں اور عورتیں ہی خطبہ دیتی ہیں، تقریر کرتی ہیں، مدرسہ کے لئے چندہ بھی وصول کرتی ہیں، یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

عید بقر عید کی اطلاع کیلئے جھنڈا اٹھانا ثابت نہیں۔ عورتوں کا عید کی جماعت کرنا کہ عورت ہی امام ہو

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الفصل الرابع فی النیۃ: ۱/۶۵، رشیدیہ)

(۱) ”عن علقمة قال: قال عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”ألا أصلى بكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ فصلی فلم یرفع یدیه إلا فی أول مرة“۔ انتھی، و فی لفظ: ”و کان یرفع یدیه أول مرة، ثم لا یعود“۔ قال الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ: حدیث حسن“۔

قال الزیلعی رحمہ اللہ تعالیٰ فی آخر کلامہ علی سند هذا الحدیث: ”وقد أخرج هو (أی الحاکم) فی المستدرک عن جماعة لم یخرج لهم فی الصحیح، وقال: هو علی شرط الشیخین۔ وإن أراد بقوله: لم یخرج حدیثه فی الصحیح: أی هذا الحدیث، فلیس ذلك بعلة، وإلا لفسد علیه مقصوده كله من کتابه المستدرک، انتھی“۔ (نصب الراية، رقم الحدیث: ۱۷۰۵، ۱/۳۹۴، ۳۹۶، مکتبہ مکیہ)

اور خطبہ پڑھے شرعاً ممنوع ہے (۱)۔ یہ جھنڈا بھی بند کیا جائے اور عورتوں کا اس طرح عید پڑھانا بھی بند کیا جائے۔ غلط کام کر کے مدرسہ کو چلانا کارِ خیر نہیں، صحیح طریقہ پر کوشش کی جائے۔ اللہ پاک نصرت فرمائے۔ فقط واللہ تعالیٰ واعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”و کرہ جماعة النساء، لأنها لا تخلوا عن ارتكاب محرم، و قيام الإمام وسط الصف، فيكره كالعراة، كذا في الهداية، وهو يدل على أنها كراهة تحريم؛ لأن التقدم واجب على الإمام للمواظبة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“ (البحر الرائق، باب الإمامة : ۱/ ۲۱۴، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی صلوٰۃ العید فی المسجد وغیرہ

(عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

عیدین کی نماز بستی میں یا میدان میں؟

سوال [۳۸۹۰]: عیدین کی نماز بلا عذر گھریا مکان یا صحن یا وقف کردہ یا محلے کے ایک خاص مکان کے اوپر چھوٹی مسجد کے اندر پڑھنا مناسب ہے یا کہ وقف کردہ مکان عید گاہ جو محلہ اور شہر اور مکان سے خارج باہر میدان میں پڑھنا افضل ہے؟ کون بہتر اور مسنون ہے؟

ایک گاؤں جہاں چند ہزار آدمی کی بستی ہے، چند سال سے ایک تعلق دار صاحب کے خاص مکان کے صحن میں غفلتہ نماز عیدین پڑھتے تھے، قبل ازیں کچھ آدمی عید گاہ کے میدان میں نماز عیدین پڑھتے تھے، بعد اس کے تعلق دار صاحب کی رائے سے بلا عذر اپنے مکان پر ایک چھوٹی مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھتے تھے اور فی الحال ان کی رائے سے ان کی کچھری کے صحن میں صلوٰۃ العیدین پڑھتے ہیں، یہ صحن نہ وقف ہے نہ عید گاہ ہے اس صحن کے کنارے میں کئی قبریں ہیں۔

صاحب خانہ صحن پر کلاً قابض ہے اور متصرف ہے، اہل قریہ کا اس صحن میں دخل اور کسی طرح کا دعویٰ نہیں ہے، حالانکہ صحن کے سبب عدم وقف اور تقلیل موضع الصلوٰۃ مرة بعد مرة اہل القریۃ منتشر الذہن اور متردد الحال ہیں، کیونکہ کبھی عید گاہ میں اور کبھی صحن میں کما مراً، جہاں تعلق دار صاحب کی فی الحال آبادی و زراعت ہے اور کبھی ایک چھوٹی مسجد کے اندر، کبھی مکان کے صحن میں جیسا کہ حالاً نماز عیدین پڑھتے ہیں۔ پس لکون محل الصلوٰۃ صحناً لمکان صاحب غیر مستقل الحال اہل قریہ میں ایک قسم کی تنگی در آمد ہوتی ہے اور بسبب نا اتفاقی اہل قریہ شرعاً و معاملاً مع صاحب خانہ بسبب تعلق دار اہل قریہ کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے مع ہذا اہل قریہ میں اسباب مفسدہ ظاہر ہیں اور اتفاق و سکون، راحت و آرام و رہم برہم ہو گیا۔

ازیں جہت عید گاہ اور اتفاق و امان کی ضرورت ہوئی لہذا دو سال سے دفعاً للخرج و اماناً لأهل

القرية ولتعيين موضع الصلوة واستراحة للمؤمنين ولانسداد أسباب المفاسد في يوم العيد لله تعالى۔ اہل قریہ نے مشورۃً لجميع الناس مع تعلق دار صاحب میدان میں قطعۃ من الأرض وقف کر کے عید گاہ بنا کر تقریباً پندرہ سو {۱۵۰۰} آدمی نماز عیدین پڑھتے ہیں اور پھر تعلق دار صاحب از روئے تو نگری اور مدت سے صحن میں نماز پڑھنے کی وجہ سے اپنے گھر کے صحن ہی میں مع چار سو آدمی کم و بیش نماز عیدین پڑھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ صحن میں نماز پڑھنا افضل و بلا کراہت درست ہے اور میدان میں وقف کردہ عید گاہ میں اگر شرعاً بلا قیل و قال باتفاق المسلمین مع اطراف قریہ نماز عیدین پڑھتے ہیں، یہ نادرست اور حرام ہے کیونکہ یہ جدید ہے اور ہم (تعلق دار صاحب) تو شریک ہی ہیں، حالانکہ تعلق دار صاحب ابھی اہل قریہ کو عید کے روز خوف دلا رہے ہیں کہ شرع شریف کا حکم ماننے کا نعرہ دے رہے ہیں، اب شرع شریف کا کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ثم خروجه ماشياً إلى الجبابة وهي المصلى العام: أي في الصحراء والخروج إليها وإلى الجبابة لصلوة العيد سنة، وأن يسعهم المسجد الجامع هو الصحيح. وفي الخلاصة والخانية: السنة أن يخرج الإمام إلى الجبابة ويستخلف غيره ليصلي في المصر بالضعفاء بناءً على أن صلوة العيد في موضعين جائزة بالاتفاق، وإن لم يستخلف، فله ذلك، اهـ.“ در مختار و شامی بقدر الحاجة: ۱/۸۶۷ (۱).

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین: ۲/۱۶۸، سعید)

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه: قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة، ثم ينصرف.“ الحديث. (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱/۱۳۱، قديمي)

”ذلك (أي الخروج إلى الصحراء لصلوة العيد) أفضل من صلاتها في المسجد لمواظبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده.“ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۲/۵۷۲، قديمي)

وفي الفتاوى العالمکیرية: ”و يستحب والخروج إلى المصلى ماشياً.“ (الباب السابع عشر في العیدین: ۱/۱۴۹، رشیدیہ)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ نماز عید کو صحراء میں عید گاہ میں جا کر ادا کرنا سنت ہے اگرچہ جامع مسجد میں گنجائش ہے اور بہتر یہ ہے کہ امام خود عید گاہ میں جا کر لوگوں کو نماز پڑھائے اور کسی شخص کو اپنا نائب بنادے جو کہ ضعیف کو جن میں عید گاہ میں جانے کی قوت نہیں ہے شہر میں نماز پڑھائے، اگر امام نے کسی کو نائب نہیں بنایا تب بھی گناہ نہیں (۱)۔

جو شرائط جمعہ کے لئے ہیں عموماً وہی عید کے لئے ہیں، مثلاً اذانِ عام دونوں جگہ شرط ہے، اگر کوئی خاص مکان میں جہاں اذانِ عام نہ ہو نماز عید پڑھے تو یہ درست نہیں جیسا کہ جمعہ درست نہیں، اگر اذانِ عام ہو تو درست ہے، اس جگہ کا وقف ہونا شرط نہیں ہے بلکہ مملوک میں بھی درست ہے (۲)۔

قبریں اگر بالکل قریب ہیں اور مسجد کے سامنے بلا حائل ہیں تو اس سے نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے، مگر صرف ان لوگوں کی جن کے سامنے ہیں، اگر دائیں یا بائیں یا پیچھے ہیں تو اسی ترتیب سے کراہت میں کمی ہوگی، اگر دور ہیں یا حائل موجود ہیں تو کراہت نہیں (۳)۔

(۱) ”عن ابی إسحاق أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العید فی المسجد رکعتین“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة فی مصر واحد: ۸/۷۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”لا الجمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب تکبیرات التشريق الخ: ۸/۱۲۷، إدارة القرآن، کراچی)

”تجب صلاتهما فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الخطبة)“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

وفی الفتاویٰ العالمکیرة: ”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة“۔ (کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

وفی رد المحتار: ”ألا ترى أن فی الجواهر: لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظهر“۔ (کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۳) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال فی مرضه الذی مات فیہ: =

جس قسم کی بستی جمعہ کے لئے شرط ہے اسی قسم کی بستی عید کے لئے بھی شرط ہے یعنی شہر ہو یا قصبہ ہو یا ایسا بڑا گاؤں جو کہ اپنی آبادی اور دیگر ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے قصبہ کی مانند ہو اور اس کی مردم شماری کم از کم تین ہزار ہو اور جو بستی ایسی نہ ہو اس میں نہ جمعہ کی نماز جائز ہے نہ عیدین کی، جو لوگ پڑھیں گے وہ گنہگار ہوں گے اور جمعہ کے دن ظہر کا فرض ذمہ میں باقی رہے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

نماز عید کے لئے میدان میں جانا مستحب ہے اور مسجد میں پڑھنا خلاف سنت ہے سوال [۳۸۹۱]: عید الاضحیٰ کی نماز شہر کی مساجد میں ہو جاتی ہے جیسا کہ یہ مسئلہ بہشتی زیور میں لکھا ہوا ہے، مگر قابل دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اتنی بڑی تعداد میں سنت کا ترک مداومت کا باعث نہیں، واضح ہو ہمارے یہاں شہر میں نوے فیصد مساجد میں عید الاضحیٰ کی نماز پڑھ لی جاتی ہے اور شہر کی مساجد میں نماز پڑھ لینے کی مصلحت یہ بتاتے ہیں کہ جلد از جلد قربانی کے کام سے فرصت مل جاتی ہے۔ ایک امام مسجد اصرار کرتے ہیں کہ شہر میں نماز ادا کر لینا بہتر نہیں، خلاف سنت ہے، اس لئے عید گاہ میں نماز ہونی چاہئے۔ ان کا یہ کہنا صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید گاہ میں جا کر نماز عید ادا کرنا مندوب ہے اگرچہ جامع مسجد میں وسعت ہو: ”فإن خصوص

= ”لعن اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد“۔ قلت: ولو لا ذلك لأبرز قبره غير أنى أخشى أن يتخذ مسجداً“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من اتخاذ المسجد علی القبر: ۱/۷۷، قدیمی)

”لا تکرہ الصلاة فی جهة قبر إلا إذا کان من یدیه بحيث لو صلی صلاة الخاشعین وقع بصره

علیه“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة الخ: ۱/۶۵۴، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۴۰۳، رقم الحاشیة: ۲)

التوجه إلى المصلى مندوب وإن وسعه المسجد عند عامة المشايخ، وهو الصحيح، اهـ۔
طحطاوی، ص: ۲۹۰ (۱)۔ اگر عید گاہ میں لوگ جا کر نماز ادا کر لیں اور کچھ لوگ شہر کی جامع مسجد میں پڑھ لیں
تب بھی مستحق ملامت نہیں، سب لوگ اگر مسجد ہی میں پڑھیں تو خلاف مندوب ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲/۹۲ھ۔

نماز عیدین صحرائیں یا آبادی میں؟

سوال [۳۸۹۲]: عیدین کی نماز بستی کے اندر ادا کرنا افضل ہے یا آبادی کے باہر صحرائیں؟ حضور
سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عیدین کی نماز صحرائیں میں افضل ہے: فی الدر المختار: ”والخروج إليها: أي الجبانة لصلوة
العید سنة وإن وسعهم المسجد الجامع، هو الصحيح“۔ وفيه: ”الجبانة المصلى العام“۔ وفي
رد المحتار: ”(المصلى العام): أي في الصحراء، بحر عن المغرب“۔ ۱/۸۶۷ (۳)۔

- (۱) (حاشية الطحطاوى على مرقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قديمی)
”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: كان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخرج
یوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلى، فأول شيء یبدأ به الصلوة، ثم ینصرف“۔ الحدیث۔ (صحیح
البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱/۱۳۱، قديمی)
”والخروج إليها: أي الجبانة لصلوة العید (سنة وإن وسعهم المسجد الجامع)“۔
(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۹، سعید)
(۲) ”وفيه الخروج إلى المصلى في العید وإن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة“۔ (فتح
الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۲/۵۷۲، قديمی)
”لو صلى العید في الجامع ولم يتوجه إلى المصلى، فقد ترك السنة“۔ (البحر الرائق، کتاب
الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب العیدین: ۱/۳۵۲، دار المعرفة، بیروت)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۸، سعید)

باوجود جامع مسجد میں گنجائش ہونے کے جس میں پانچ سو نماز کا ثواب ملتا ہے، خروج الی الجبائے کو سنت لکھا ہے، طحاوی میں ہے:

” (قوله: سنة) فلو لم يتوجه إليها (أى الجبائنة) فقد ترك السنة“ (۱)، بلا عذر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے: فی فتح الباری: ” (ذالك: أى الخروج إلى الصحراء لصلوة العيد) أفضل من صلوتها في المسجد لمواظبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده“ (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ۔

صحیح: عبد اللطیف عفا اللہ عنہ، عبد الرحمن عفی عنہ، ۱۳/۱/۵۲ھ۔

فیلڈ (میدان) میں نماز عید

سوال [۳۸۹۳]: ایک سرکاری فیلڈ جہاں پر یوم آزادی، یوم جمہوریہ کی کارروائیاں کسی بڑے لیڈر کے آنے پر یا کسی دوسرے کی وجہ سے جلسہ جلوس وغیرہ بھی وقوع میں آتے ہیں، کھیل کود وغیرہ بھی ہوتے ہیں، الحاصل ایک شہر کے تمام امور جہاں طے ہوتے ہیں۔ اس فیلڈ (میدان) میں عید کی نماز تمام مسلمان مجتمع ہو کر پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ خاص کر جب کہ دو فیلڈ ایک ایسی جگہ واقع ہیں جہاں نماز پڑھنے سے مسلمانان شہر اور اسلام کا رعب باقی اہل شہر پر پڑتا ہے۔

(۱) (حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۳۵۲/۱، دار المعرفۃ بیروت)
”لو صلى العيد في الجامع ولم يتوجه إلى المصلى فقد ترك السنة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

”وفيه الخروج إلى المصلى في العيد، وإن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة“۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۵۷۲/۲، قدیمی)
(۲) (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۵۷۲/۲، قدیمی)

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلوة، ثم ينصرف“۔ الحديث۔ (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱۳۱/۱، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سرکار کی طرف سے اجازت ہو تو وہاں بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عید گاہ اور مساجد میں نماز عید

سوال [۳۸۹۴]: مالِ گاؤں ایک قصبہ ہے غدر، ۵۷ھ سے پہلے بہت کم مسلمان آباد تھے، مگر غدر کے بعد شمالی ہند سے آکر کثرت سے آباد ہوئے، اب یہاں مسلم آبادی چوبیس ہزار ہے، نماز عیدین کے لئے ایک پرانی اور نہایت چھوٹی سی عید گاہ بنی ہوئی ہے جس میں زائد سے زائد ایک ہزار آدمی آسکتے ہیں اور عید گاہ اس وقت اس زمانہ کے مسلمانوں کے لئے یقیناً کافی ہوگی لیکن وہ عید گاہ کسی طرح کافی نہیں ہو سکتی، علاوہ ازیں اصل بات جو سوال کی محرک بنی، وہ یہ کہ وہ عید گاہ اس وقت یقیناً صحراء میں تھی لیکن اب آبادی بڑھتے بڑھتے وہ عید گاہ صحراء بنیں، ابھی بلکہ آبادی میں آگئی ہے۔ ایسی صورت میں فقہ حنفی کی روشنی میں مدلل و مفصل بیان فرمائیں۔

۱..... دوسری عید گاہ ایک وسیع قطعہ زمین چندہ سے خرید کر کسی ایسے مقام پر جہاں صحراء کا پورا اطلاق ہو سکے اگر بنوائی جائے تو جائز ہے یا نہیں، اور اس سے تفریق بین المسلمین تو نہ ہوگی، کیونکہ یہ حقیقت واقعہ ہے کہ موجودہ عید گاہ میں مسلمانوں کی اکثریت نماز عیدین ادا نہیں کرتی بلکہ یہاں نماز عیدین شہر کی ہر چھوٹی بڑی مسجدوں میں ہوتی ہے اور عید گاہ میں بہت تھوڑے آدمی جاتے ہیں۔

۲..... مساجد میں نماز عیدین ادا کرنا بلا کراہت جائز ہے یا مع الکراہت؟

(۱) ”ویشترط لصحتها سبعة أشياء: والسابع: (الإذن العام) من الإمام“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعید)

”تجب صلاتہما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی

الخطبة)، فإنها سنة بعدها“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الصلوۃ، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

۳..... نماز عیدین عید گاہ میں ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے یا نہیں؟

۴..... موجودہ عید گاہ جو آبادی میں ہے اس میں نماز عیدین ادا کرنے سے سنت کا ثواب ملتا ہے یا نہیں؟

۵..... اور اگر نماز عیدین جنگل کے کسی حصہ میں بلا عید گاہ بنائے ادا کر لی جائے، مثلاً ندی کے

کنارے کسی میدان میں یا کسی وسیع باغ میں ہو پھر بھی سنت کا ثواب ملے گا یا نہیں، یا عید گاہیں بنوا کر پڑھنے سے ثواب ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی نماز صحراء میں جا کر پڑھنا سنت ہے (۱) جب کہ وہاں کوئی شرعی منکر نہ ہو اور مساجد میں پڑھنا بھی مکروہ نہیں، البتہ سنت کا ثواب حاصل نہ ہوگا (۲)۔ صحراء میں عید گاہ کا ہونا ضروری نہیں بلکہ عید گاہ کے بغیر بھی صحراء میں پڑھنے سے سنت کا ثواب حاصل ہو جائے گا، بہتر یہ ہے کہ تمام آدمی جنگل میں جا کر عیدین ادا کریں اور جو معذورین ہوں وہ سابق عید گاہ میں (جو آبادی میں ہے) ادا کریں اور ہر مسجد میں عیدین کی ادائیگی بند کر دی جائے اور اگر وسعت اور سہل ہو تو جنگل میں نئی عید گاہ بنائیں ورنہ بغیر عید گاہ ہی ادا کر لیا کریں:

(۱) ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخرج یوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شیء یبدأ به الصلوة“. الحدیث. (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ: ۱/۱۳۱، قدیمی)

”ذلک (أی الخروج إلى الصحراء لصلوة العید) أفضل من صلاحاتها فی المسجد لمواظبة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ذلک مع فضل مسجده“. (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی: ۲/۵۷۲، قدیمی)

”والخروج إلى الجبانة فی صلاة العید سنة الخ“. (الفتاویٰ العالمگیریة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۲) ”لو صلی العید فی الجامع ولم یتوجه إلى المصلی، فقد ترک السنة“. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

”فلو لم یتوجه إليها (أی الجبانة) فقد ترک السنة“ (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب العیدین: ۱/۳۵۲، دار المعرفة)

”والخروج إليها: أي الجبانة لصلوة العيد سنة وإن وسعهم المسجد الجامع، هو الصحيح.“ قال في الظهيرية: وقال بعضهم: ليس سنة، وتعارف الناس لضيق المسجد وكثرة الزحام، والصحيح هو الأول، وفي الخلاصة والخانية: أن يخرج الإمام إلى الجبانة ويستخلف غيره ليصلي في المصر بالضعفاء بناءً على أن صلوة العيد في موضعين جائزة بالاتفاق، وإن لم يستخلف فله ذلك“۔ در مختار ورد مختار: ۱/۱۶۷ (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم۔

عید گاہ شہر سے کتنی دور ہو؟

سوال [۳۸۹۵]: مسجد سے عید گاہ کتنے فاصلہ پر ہونا چاہئے؟ قرآن و حدیث سے جواب دیکر شکر یہ کا موقع عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

شریعت کی طرف سے اس کا کوئی فاصلہ متعین نہیں ہے، بس اتنی بات ہے کہ نماز عید آبادی سے باہر ادا کرنا مندوب و مستحب ہے (۲) کما صرح بہ فی مراقی الفلاح (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۰ھ۔

(۱) (الدر المختار، مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۸، سعید)

”عن أبي إسحاق أن علياً رضي الله تعالى عنه أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين“: (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸/۷۲، إدارة القرآن کراچی)
(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۷، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة“۔ الحديث. (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۱/۱۳۱، قدیمی)

(۳) ”وندب: أي استحب لمصلي العيد في يوم الفطر ثلاثة عشر شيئاً..... و صلاة الصبح في مسجد حیه) لقضاء حقه، ويتمخض ذهابه لعبادة مخصوصة. وفي قوله: (ثم يتوجه إلى المصلى) إشارة إلى تقديم ماتقدم على الذهاب (ماشياً) بسكون و وقار و غض بصر“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قدیمی)

”والخروج إليها: أي الجبانة لصلوة العيد سنة وإن وسعهم المسجد الجامع“۔

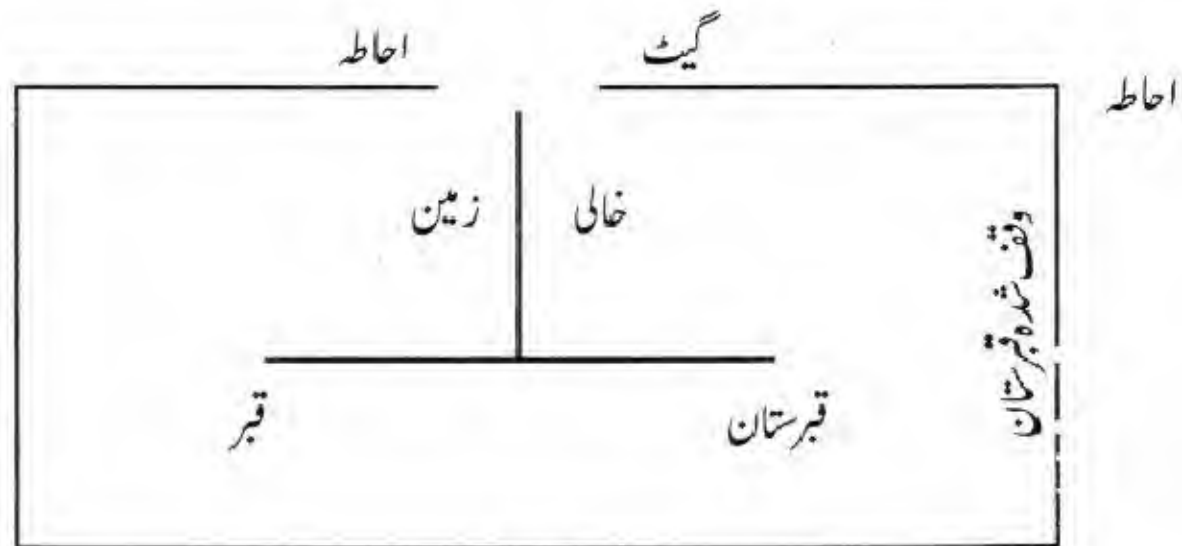
(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۹، سعید)

قبرستان میں نماز عید

سوال [۳۸۹۶]: یہاں ایک وقف کردہ قبرستان ہے، قبرستان کے چاروں طرف چہار دیواری ہے، شہر کی بیشتر میت اسی قبرستان میں دفن کئے جاتے ہیں، قبرستان کے اندر کچھ زمین ابھی خالی ہے اس خالی زمین کے پیچھے جو زمین ہے اسی میں میت دفن کئے جاتے ہیں، جب ضرورت ہوگی سامنے کی اس خالی زمین میں بھی میت دفن کی جائے گی۔ فی الحال شہر کو عیدین کی نماز ادا کرنے کے لئے ایک عید گاہ کی ضرورت ہے، کچھ لوگوں کا ارادہ ہے کہ قبرستان کے باہر ایک غیر مذہب آدمی کی زمین قبرستان کے متصل ہے اسے خرید کر عید گاہ بنایا جائے، اکثر لوگ اسی کو پسند کر رہے ہیں، لیکن دو چار لوگ کہتے ہیں کہ ابھی عید گاہ خریدنے کی ضرورت نہیں، بعد میں خریدیں گے ابھی عید کی نماز قبرستان کے اندر جو زمین خالی ہے اس میں پڑھیں گے۔

لیکن سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اگر وقف شدہ قبرستان کی اسی خالی زمین (جس کے سامنے قبر وغیرہ نہیں ہے) میں نماز پڑھنے کی اجازت دیدی جائے تو قبرستان کی وہ زمین ایک دن عید گاہ بن جائیگی اور قبرستان کے قبضہ سے زمین نکل جائے گی اور جب ضرورت ہوگی تو اس میں مردے دفن نہیں کر سکیں گے اور ایک عید گاہ خریدنے کی جو بات مکمل ہو گئی ہے وہ ختم ہو جائے گی۔ اب اہل شہر آپ کے جواب کے منتظر ہیں کہ جو جواب آپ عنایت کر دیں گے اس پر عمل کیا جائے گا، اگر قبرستان کی زمین میں نماز پڑھنے کی ذرا بھی اجازت مل گئی تو شہر میں ہنگامہ کھڑا ہو جائے گا، امید ہے کہ اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے جواب دیں گے۔

نقشہ قبرستان



الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ اس قبرستان میں مردے دفن ہوتے ہیں اور وہاں قبریں نئی و پرانی ہر قسم کی موجود ہیں تو وہاں نماز عید ادا نہ کی جائے بلکہ اس کے قریب جو جگہ موجود ہے اور اس کو خرید کر عید گاہ بنانے کی تجویز ہے تو اسی کو خرید کر عید گاہ بنالیں، اس میں خلفشار و انتشار نہ کریں۔ واقف جس نیک مقصد کے لئے جو جگہ وقف کرے اس مقصد کو ختم نہ کیا جائے اور دوسرے مقصد کے لئے وہ جگہ متعین نہ کی جائے، حتیٰ الوسع شرعاً منشائے واقف کی رعایت لازم ہے: ”لأن شرط الواقف كنص الشارع“ (۱) قبرستان میں نماز پڑھنے کی ممانعت حدیث وفقہ سے ثابت ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۸/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فی قولہم: شرط الواقف كنص الشارع: ۴/۳۳۳، سعید)

(۲) ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء أن الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام: ۱/۷۳، سعید)

”باب: هل ينش قبر مشرکى الجاهلیة، ویتخذ مکانها مساجد لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لعن اللہ الیہود اتخذوا قبور أنبیاء ہم مساجد“ عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن أم حبیبہ و أم سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہما ذکرتا کنیسة..... فقال: صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أولئك إذا فیہم الرجل الصالح فمات وبنوا علی قبره مسجداً وصوروا فیہ تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند اللہ يوم القيمة“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلوة: ۱/۶۱، قدیمی)

قال العلامة العینی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”ذکر ما یستنبط منه من الأحکام..... و فیہ منع بناء المسجد علی القبور و مقتضاه التحريم كيف و قد ثبت اللعن علیہ..... اھ۔ وما یکره من الصلوة فی القبور: و رأی عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ یصلی عند قبر، فقال: القبر القبر! و لم یأمر بالإعادة“۔ اھ۔ أى لم یأمر عمر أنساً بإعادة صلاته ذلك، فدل علی أنه یجوز و لكن یکره، و اعلم أن العلماء اختلفوا فی جواز الصلوة علی المقبرة..... و ذهب الثوری =

نماز عید قبرستان میں

سوال [۳۸۹۷]: عید گاہ کے متصل قبرستان واقع ہے، جب عید گاہ نمازیوں سے بھر جاتی ہے تو لوگ قبرستان میں بھی عید کی نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں تو ایسی صورت کی وجہ سے قبرستان میں نماز کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نمازی کے آگے قبریں ہوں تو نماز مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= وأبو حنيفة والأوزاعي رحمهم الله تعالى عليهم إلى كراهة الصلوة في المقبرة“. (عمدة القاری،

كتاب الصلاة، باب هل ينش قبر مشرکی الجاهلیة الخ: ۴/۱۷۳، ۱۷۳، مطبع منیریة)

”لا تکره الصلاة فی جهة قبر إلا إذا کان بین یدیه، بحيث لو صلی صلاة الخاشعین وقع بصره

علیه“. (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۱/۶۵۴، سعید)

(۱) ”عن أبی مرثد الغنوی رضی الله تعالی عنه قال: ”قال النبی صلی الله تعالی علیه وسلم: ”لا تجلسوا

على القبور ولا تصلوا إلیها“. (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب کراهة الوطی والجلوس علیها:

۱/۲۰۳، سعید)

”ورای عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه أنس بن مالک یصلی عند قبر، فقال: القبر القبر،

ولم یأمر بالإعادة“.

قال العلامة العینی رحمه الله تعالی: ”أی لم یأمر عمر النساء باعادة الصلاة ذلک، فدل علی

أنه یجوز ولكن یکره“. (عمدة القاری، کتاب الصلاة، باب: هل ينش قبر مشرکی الجاهلیة: ۴/۱۷۳،

۱۷۳، سعید)

”لا تکره الصلاة فی جمعة قبر إلا إذا کان بین یدیه بحيث لو صلی صلاة الخاشعین، وقع بصره

علیه“. (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب: ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۱/۶۵۴، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروهات، ص: ۳۵۶،

۳۵۷، قدیمی)

بارش میں نماز عید کہاں پڑھیں؟

سوال [۳۸۹۸]: بارش بہت زوروں سے شروع ہے، لوگ مقررہ عید گاہ جانے سے قاصر ہیں تو کیا اس موضع میں جس میں دو چار یا دس بیس تیس گھر مسلمانوں کے ہیں اور مسجد بھی ہے، یا نہیں ہے تو نماز عیدین اپنے موضع میں ایسی صورت میں ادا کر سکتے ہیں یا نہیں، ادا کر سکتے ہیں تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے موضع میں نماز عید درست نہیں، نہ پڑھنے سے کوئی گناہ نہیں ہوگا، مطمئن رہیں: ”تجب صلوتہما علی من تجب علیہ الجمعة“۔ در مختار (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۱۴۰۷ھ۔

بلا عذر مسجد میں عید کی نماز

سوال [۳۸۹۹]: عید کی نماز عید گاہ کے علاوہ مساجد میں ہو سکتی ہے یا نہیں؟ معذورین کو تو عذر ہے، ان کے علاوہ مساجد میں عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اور اگر نہیں تو جن لوگوں نے مسجد میں عید کی نماز پڑھ لی تو ان کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ براہ کرم مفصل جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسئلہ: طریقہ یہی ہے کہ عید کی نماز عید گاہ میں جا کر متفقہ طور پر سب ایک ہی جگہ ادا کریں (۲)، لیکن

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا الجمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحی إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن، کراچی)

”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة، کذا فی الهدایة“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السابع فی صلاة العیدین: ۱/۵۰، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخرج یوم =

جن لوگوں نے مسجد میں بلا عذر نماز عید ادا کر لی ہے نماز ان کی بھی ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

مسجد میں نماز عید پڑھنا خلاف سنت ہے

سوال [۳۹۰۰]: نماز عیدین کو ہمیشہ مسجد میں پڑھنا اور باوجود باہر عید گاہ ہونے باہر نہ جانا اور لوگوں کا یہ کہنا کہ باہر جانے کی ضرورت نہیں ہے باوجودیکہ کوئی عذر بھی نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی نماز عید گاہ میں جا کر پڑھنا سنت ہے (۲)، اگر کوئی عذر ہو تو مسجد میں بھی درست ہے اور بلا عذر

= الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شئی یبدأ به الصلوة، ثم ینصرف۔ الحدیث۔ (صحیح البخاری،

کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی : ۱/۱۳۱، قدیمی)

”(والخروج إليها): أي الجبابة لصلاة العيد (سنة وإن وسعهم المسجد الجامع)۔“

(الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین : ۲/۱۶۹، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قدیمی)

(۱) نماز تو ادا ہوگئی لیکن بلا عذر مسجد میں جا کر نماز عید پڑھنے میں ترک سنت ہے:

”وفیه الخروج إلى المصلی فی العيد، وإن صلاتها فی المسجد لا تكون إلا عن ضرورة۔“ (فتح

الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی : ۲/۵۷۲، قدیمی)

”لو صلی العيد فی الجامع ولم يتوجه إلى المصلی، فقد ترک السنة۔“ (البحر الرائق، کتاب

الصلوة، باب العیدین : ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین : ۱/۳۵۲، دار المعرفہ، بیروت)

(۲) ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینخرج

یوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شئی یبدأ به الصلوة، ثم ینصرف۔ الحدیث۔ (صحیح

البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ : ۱/۱۳۱، قدیمی)

”ذلک (أي الخروج إلى الصحراء لصلوة العيد) أفضل من صلاتها فی المسجد لمواظبة

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ذلک مع فضل مسجده۔“ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب

الخروج إلى المصلی : ۲/۵۷۲، قدیمی) =

مسجد میں پڑھنے سے تو نماز تو ہو باقی ہے، لیکن حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی، نیز باہر جا کر ادا کرنے میں کچھ اور بھی مصالح ہیں وہ بھی اس صورت میں فوت ہوتی ہیں۔ اگر کوئی شخص خود عید گاہ میں نہ جائے تو واجبہ دوسروں کو جانے سے نہیں روکنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

مساجد میں عید کی نماز

سوال [۳۹۰۱]: الف..... ہمارے شہر میں پہلے سے دو عید گاہ ہیں، دونوں عید گاہوں کے درمیان کا فاصلہ دو فرلانگ ہے، ایک تیسری عید گاہ بھی ہے، پہلے دو عید گاہوں اور اس کے درمیان ایک دریا بھی ہے، یہ تیسری عید گاہ گزشتہ عید الفطر سے جاری ہوئی ہے۔ لہذا کیا اس صورت میں مساجد میں نماز پڑھنا شرعاً ممنوع ہے یا نہیں؟

ب..... قاضی ہونے کی حالت میں مختلف عیدوں میں مختلف عید گاہوں میں نماز پڑھنا چاہیے، یا سب مسلمانوں کو ایک عید گاہ کے بنانے تک مسجد میں نماز پڑھنا بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

الف..... مندوب ومستحب یہ ہے کہ عید کی نماز عید گاہ میں ادا کی جائے، پنجگانہ کی مسجد میں ادا کرنے

= "الخروج إليها: أي الجبابة لصلوة العيد سنة". (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین:

۱۶۸/۲، سبعہ)

(۱) "وقال الشافعي في الأم: "بلغنا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج في العیدین إلى المصلی بالمدينة، وكذا من بعده إلا عذر مطر ونحو الخ". (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب الخروج يوم الفطر والأضحى الخ ۸/۹۱، ۹، إدارة القرآن، کراچی)

"وفيه: الخروج إلى المصلی في العيد وإن صلاحها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة". (فتح

الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ: ۵۷۲/۲، قدیمی)

"لو صلى العيد في الجامع ولم يتوجه إلى المصلی، فقد ترك السنة". (البحر الرائق، کتاب

الصلوة، باب العیدین: ۲۷۸/۲، رشیدیہ)

سے بھی نماز عید ادا ہو جاتی ہے، لیکن اظہارِ شوکتِ اسلام میں کمی ہوتی ہے کیونکہ مجمع متفرق اور منتشر رہتا ہے (۱)۔

ب..... جب تک جامع عید گاہ بنے اس وقت تک دونوں عید گاہوں میں پڑھا کریں، سب مساجد میں

جاری نہ کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

معذورین کے لئے جامع مسجد میں نماز عید

سوال [۳۹۰۲]: بستی سے عید گاہ تقریباً ایک میل دور ہے، لوگ دور جانے میں گھبراتے ہیں، عید گاہ

کے چاروں طرف غیر مسلم کی زمین ہے، بستی والے عید گاہ قریب بنانا چاہتے ہیں۔ اگر عید گاہ دوسری بنالیں تو اس

عید گاہ کا کیا کیا جائے؟ غیر مسلم بے حرمتی کریں گے، پہلی عید گاہ کی حفاظت مشکل ہوگی، بستی مسلمانوں سے خالی

ہو جاتی ہے، عورتیں وغیرہ اکیلی رہ جاتی ہیں، غیر مسلم سے نقصان کا خطرہ رہتا ہے۔ ایسی حالت میں عید گاہ بنائی

جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پرانی عید گاہ ویران نہ کریں وہاں جا کر نماز پڑھا کریں (۳) بستی میں بھی مثلاً جامع مسجد میں عید کا

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "بلا عذر مسجد میں عید کی نماز")۔

(۲) "وتؤدی صلوۃ العید بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً". (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب

العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

"وتجوز إقامة صلاة العید فی موضعین، وأما إقامتها فی ثلاثة مواضع، فعند محمد رحمه الله

تعالیٰ يجوز الخ". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین:

۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

(۳) "عن أبی سعید الخدری رضی الله تعالیٰ عنه قال: کان رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم ینخرج

یوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شیء یدأ به الصلوۃ". الحدیث. (صحیح البخاری، کتاب

العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ: ۱۳۱/۱، قدیمی)

"ذلک (ای الخروج إلى الصحراء لصلوة العید) أفضل من صلاتها فی المسجد لمواظبة =

انتظام کر لیں، ضعیف اور معذور لوگ یہاں پڑھ لیا کریں، اس طرح معذوروں کو دشواری نہ ہوگی، بستی بھی خالی نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دو بستیوں میں ایک عید گاہ

سوال [۳۹۰۳]: دو گاؤں میں جو بالکل قریب قریب ہیں اور دونوں میں کچھ فاصلہ بھی نہیں ہے دونوں کے مابین ایک عید گاہ ہے اور جمعہ دونوں میں ہوتا ہے لیکن نماز عید ایک ہی جگہ پڑھی جاتی ہے، امسال عید الفطر کے موقع پر ایک شخص تقریر کر رہا تھا تو عید گاہ والوں نے اس شخص کو تقریر کرنے سے منع کیا، نماز ایک فاسق شخص نے پڑھائی اور دوسرے آدمی ڈاڑھی منڈے نے خطبہ پڑھا اور عید گاہ میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ تمام آدمیوں کو محیط ہو سکے، بہت چھوٹی ہے اس کے برطرف قبرستان ہیں، جو لوگ عید گاہ میں نہیں آ سکے وہ نیچے کھڑے ہو کر قبرستان میں نماز پڑھتے ہیں تو اب عرض مستفتی یہ کہ اس وقت دوسری عید گاہ بنا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس بستی میں نماز جمعہ کی شرائط موجود ہوں اس میں اولیٰ و افضل یہ ہے کہ جمعہ اور عید ایک ہی جگہ ہو،

= النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ذلک مع فضل مسجده۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی: ۵۷۲/۲، قدیمی)

”الخروج إليها: أي الجبابة لصلوة العيد سنة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین:

۱۶۹/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۴۹/۱، رشیدیہ)
(۱) ”عن أبی إسحاق أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصری بضعة الناس يوم العيد فی المسجد رکعتین“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸۲/۸، إدارة القرآن کراچی)

”السنة أن يخرج الإمام إلى الجبابة ويستخلف غيره ليصلي في المصرا بالضعفاء بناءً على أن صلوة العیدین فی موضعین جائزة بالاتفاق..... اهـ“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۸/۲، سعید)

(و کذا فی البدائع، کتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

لیکن تنگی یادگیر عوارض کی وجہ سے اگر دوسری جگہ بھی ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۱)، پس اگر وہ دونوں گاؤں اپنی آبادی و دیگر ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے علیحدہ علیحدہ قصبہ کی مانند ہیں، مثلاً ہر ایک کی مردم شماری تین چار ہزار ہے اور ہر ایک میں گلی کوچہ و بازار ہے اور روزمرہ کی ضروری اشیاء کھانے، پہننے، دوا دارو، کفن وغیرہ کے متعلق سب ملتی ہیں، تب تو دونوں میں علیحدہ علیحدہ جمعہ بھی جائز ہے اور عید بھی ہر بستی والے اپنی اپنی علیحدہ علیحدہ عید گاہ میں پڑھیں۔ اگر علیحدہ علیحدہ دونوں گاؤں قصبہ کے مثل نہیں بلکہ دونوں کا مجموعہ قصبہ کے مثل ہے اور دونوں میں کوئی فصل نہیں بلکہ اتصال ہے، اگر دیکھنے والے کو پہلے سے علم نہ ہو تو وہ دونوں ایک ہی بستی سمجھے (تو) وہ دونوں ایک ہی بستی کے حکم میں ہیں اس میں تعدد جمعہ و عیدین درست ہے (۲)۔ اگر ان

(۱) ”عن أبی إسحاق أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العید فی المسجد رکعتین“۔

”قال الشیخ ظفر أحمد رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قلت: إن نظرنا إلى الدلیل الذی استدل به من جواز تعدد الجمعة، فالأظهر عدم جوازه بدون الحاجة، فإن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ إنما أقام العید الثانی لحاجة ضعفه الناس إليها، وإن نظرنا إلى أنه لم یثبت مانع صریح من التعدد فالأظهر الجواز مطلقاً، والعید فیہ سواء، إلا أنه یستحب أن لا تؤدی بغیر حاجة إلا فی موضع واحد خروجاً من الخلاف“۔
(إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة فی مصر واحد: ۸/۷۲، ۷۳، إدارة القرآن کراچی)
”(وتؤدی بمصر) واحد (بمواضع) كثيرة (اتفاقاً)“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱/۷۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۵۰، رشیدیہ)
(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸، رشیدیہ)
(۲) ”ومن کان مقيماً فی أطراف المصر لیس بینہ و بین المصر فرجة بل الأبنیة متصلةً إلیہ، فعلیہ الجمعة، وإن کان بینہ و بین المصر فرجة من المزارع والمراعی، فلا جمعة علیہ“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲ سہیل اکیڈمی لاہور)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷، رشیدیہ)
”(تجب صلاتہما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطہا) المتقدمة (سوی=

دونوں میں اتصال نہیں بلکہ انفصال ہے کہ ایک بالکل علیحدہ بستی ہے دوسری علیحدہ تو پھر وہاں نہ جمعہ کی نماز جائز ہے نہ عیدین کی (۱)۔

”وفی الخلاصة والخاتمة: السنة أن يخرج الإمام إلى الجبانة ويستخلف غيره ليصلي في المصر بالضعفاء بناءً على أن صلوة العیدین فی موضعین جائز بالاتفاق، وإن لم يستخلف فله ذلك“۔ شامی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: عبداللطیف، ۷/ذیقعدہ/۵۹ھ۔

قدیم عید گاہ پر غیروں کے قبضہ ہو جانے کے اندیشہ سے نماز عید ادا کرنا

سوال [۳۹۰۴]: موضع دھلا پڑہ جس کی مردم شماری تقریباً ۷۷۳/۷ ہے اور دو مسجدیں پختہ ہیں اور

= الخطبة الخ)۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

(۱) ”وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۸/۱، إدارة القرآن کراچی)

”ویشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول المصر الخ“۔ (الدر المختار)۔ ”عن أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمہ أو علم غيره، ويرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، ۲۳۶، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۹/۲، سعید)

”عن أبی إسحاق أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العید فی المسجدين رکعتين“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸۲/۸، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

ایک عید گاہ بھی قدیم زمانہ سے بنی ہوئی ہے جس میں موضع دھلا پڑہ والے و دیگر آس پاس کے گاؤں کے آدمی نماز عیدین ادا کرتے ہیں، مگر تقریباً عرصہ ایک سال کا ہوا ایک مولانا صاحب نے فرمایا کہ یہاں نماز عیدین نہ پڑھو۔ اب لوگ نماز عیدین پڑھنے سے رک گئے مگر چونکہ موضع دھلا پڑہ کے آس پاس اہل ہنود کا قبضہ ہو گیا ہے، اندیشہ ہے کہ کہیں عید گاہ پر قابض نہ ہو جائیں، چوں کہ مسلمانوں کی حالت بہت ابتر ہے اور موجودہ صورت میں عید گاہ قدیم میں چونکہ نماز عیدین نہیں پڑھی جاتی، خود موضع مذکورہ والے و متصل موضع والے نماز عیدین پڑھنے سے محروم ہیں۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

اتنے چھوٹے گاؤں میں حنفیہ کے نزدیک عیدین کی نماز جائز نہیں (۱) اور جو مصلحت سوال میں بیان کی گئی ہے اس مصلحت سے بھی شرعاً وہاں عیدین کی نماز درست نہیں ہو سکتی۔

عید گاہ کی حفاظت کے لئے سب کو مل کر کوئی اُردہ بیر کرنی چاہیے اور عیدین کی نماز جب گاؤں والوں پر واجب نہیں تو پھر نہ پڑھنے سے کوئی گناہ نہ ہوگا۔ اس میں افسوس کی کیا بات ہے، اگر فضیلت حاصل کرنا چاہتے ہیں تو کسی دوسری جگہ۔ جہاں پر نماز عیدین درست ہو سکتی ہو۔ جا کر پڑھا کریں جیسا کہ اہل عوالی کئی کئی میل سے مدینہ شریف میں آتے تھے اور اپنے یہاں نہیں پڑھتے تھے (۲)۔

(۱) ”و عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدینة عظيمة“۔ (مصنف ابن أبی شیبہ: ۴۳۹/۱، رقم الحدیث: ۵۰۵۹، کتاب الصلوة، باب من قال: لا جمعة ولا تشريق الخ، دار الفکر، بیروت)

”صلوة العید فی القری تکرہ تحریماً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)
 ”صلوة العید فی الرساتیق تکرہ کراهة تحریم؛ لأنه اشتغال بما لا یصح؛ لأن المصر شرط الصحة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۷۷/۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنها قالت: کان الناس ینتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالی“۔ (سنن أبی داؤد، تفریع أبواب الجمعة، باب من تجب علیہ صلوة الجمعة: ۱۵۱/۱، مکتبہ دار الحدیث ملتان)

”عن إبراهیم قال: تؤتی الجمعة من فرسخین“۔ ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه کان شہد =

عید گاہ پر قبضہ کرنے کا خوف ہے اور یہ خوف نہیں کہ مکانوں پر ہندو قبضہ کر لیں گے، اگر یہ خوف ہو تو کیا مکانوں پر عیدین یا جمعہ کی نماز شروع کر دو گے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۳/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۵/ربیع الاول/۵۷ھ۔

جدید و قدیم عید گاہوں میں نماز عید

سوال [۳۹۰۵]: واقعہ یہ ہے کہ ہمارے یہاں چھوٹے چھوٹے اٹھارہ گاؤں کے لوگوں نے مل کر ۱۹۴۸ء میں ایک عید گاہ بنائی فخر الدین صاحب کی آدھی بیگہ زمین پر، اور فخر الدین صاحب نے مذکورہ آدھی بیگہ زمین کو وقف کر دیا۔ رفتہ رفتہ جب مصلیوں کی تعداد بڑھ گئی، حتیٰ کہ وضوء کی جگہ میں بھی عید کی نماز ادا کی گئی تو لوگوں نے مزید زمین کی ضرورت محسوس کی اور متولی فخر الدین صاحب سے مزید زمین کا مطالبہ کیا تو وہ عید گاہ کی پچھتم (۱) جانب سے حسب ضرورت زمین دینے پر راضی ہو گئے۔ اس کے بعد متولی صاحب کا انتقال ہو گیا، جس کی وجہ سے ان کی حیات میں مزید زمین لینے کی نوبت نہ آئی۔

اس کے بعد ان کے بڑے بیٹے ابراہیم کو نیا متولی منتخب کیا گیا، نئے متولی صاحب کے دور میں پہلی مرتبہ نماز عید ادا کرنے کے بعد ان کے والد صاحب کی رضامندی کے مطابق لوگوں نے مزید زمین کا مطالبہ کیا، چونکہ زمین بالکل گھر کے قریب ہے اور ان کو اپنے لئے اس زمین کی ضرورت ہے جس کی وجہ سے عید گاہ کے لئے مزید زمین دینا ناممکن ہے کہہ کر جواب دے دیا، بالآخر لوگوں نے ان کو ان کے والد صاحب کا وعدہ یاد دلایا تو اس نے لاعلمی کا اظہار کیا، اور ایک ٹیڑھی بات یہ کہی کہ جس نے زمین دی ہے ان کی قبر پر جا کر کہئے، ہم زمین نہیں دیں گے۔

اس کے بعد ایک اور عید کی نماز جائے وضو اور وقف کردہ زمین کے علاوہ باہر میں بہت دقت کے ساتھ ادا کی گئی۔ اس کے بعد دس بارہ مرتبہ مجلس کر کے ان کو اور ان کے بھائیوں کو سمجھایا گیا اور عاجزی بھی کی گئی، پھر

= الجمعة من الزاوية، وهي على فرسخين“۔ (أوجز المسالك، افتتاح الصلاة، باب ما جاء في الإمام

ينزل بقريّة يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۶، إداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۱) ”پچھتم: مغرب: وہ سمت جدھر سورج ڈوبتا ہے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۱، فیروز سنز، لاہور)

اس نے انکار کیا، آخر میں صرف چار ہاتھ زمین پچھتم کی طرف سے اور کچھ پورب (۱) کی طرف سے دینے کا اقرار کیا، لوگوں نے اس کو رجسٹری وقف کر دینے کے لئے کہا، تب انہوں نے رجسٹری وقف کر دینے کے لئے انکار کر دیا، اس پر لوگوں نے کہا آپ کے والد صاحب نے زمین دینے کا وعدہ کیا لیکن انتقال ہو جانے کی وجہ سے آپ نے انکار کر دیا، خدا نخواستہ اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو آپ کے لڑکے نہیں دیں گے، لہذا آپ رجسٹری کر دیجئے۔ اس مرتبہ بھی انہوں نے انکار کیا اور کہا آپ لوگوں کی مرضی ہے جہاں مزید زمین ملے وہاں عید گاہ منتقل کر لیں، ہم بھی اس میں راضی ہیں اور ہم بھی آپ لوگوں کے ساتھ رہیں گے۔

یہ اقرار کر کے دستخط کیا اور اس کے تمام مصلیوں نے متفق ہو کر ایک جلسہ منعقد کیا، اس میں یہ طے پایا کہ دوسری عید گاہ بنائی جائے تو ان مصلیوں میں سے چار آدمیوں نے دو دو بیگہ کر کے زمین وقف کر دینے کا وعدہ کیا، لیکن ان چاروں میں سے صرف ایک کی زمین اچھی جگہ میں ہونے کی وجہ سے سب نے قبول کیا، اس شخص نے رجسٹری وقف کر دی۔ اس کے بعد اس نئی عید گاہ میں محراب تعمیر کرنے سے قبل بھی عید گاہ قدیمہ کے متولی صاحب سے دوبارہ عرض کیا مگر انہوں نے اس مرتبہ بھی کچھ نہیں کہا۔ اس کے بعد محراب کی تعمیر مکمل ہو گئی۔

واضح رہے کہ قدیم عید گاہ میں کوئی محراب تعمیر شدہ نہیں تھا، اب قدیم عید گاہ کے متولی مزید زمین دینے پر راضی ہوئے جب کہ نئی عید گاہ کے محراب کی تعمیر مکمل ہو چکی، تب مصلیوں نے کہا کہ اب زمین دینا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اس کے بعد دو ڈھائی سو لوگوں نے اس جدید عید گاہ کو چھوڑ کر قدیم عید گاہ میں نماز ادا کی اور جدید عید گاہ میں تقریباً پندرہ سو آدمیوں نے نماز عید ادا کی۔ اس کے بعد ایک بہت بڑا جلسہ منعقد ہوا، جس میں پانچ مقامی علماء نے قدیم اور جدید عید گاہ کے مصلیوں سے وعدہ لیا کہ ہم لوگ جو فیصلہ کریں گے۔ اسے مانیں گے۔ اس کے بعد ثبوت وعدہ کے لئے دونوں فریق سے دستخط کرائے، دونوں نے دستخط بھی کر دیئے۔ اس کے بعد علماء نے متفق ہو کر یہ رائے دی کہ سب مل کر جدید عید گاہ میں نماز ادا کریں، اس فیصلہ کے بعد بھی کچھ لوگ قدیم عید گاہ کے مصلیوں میں سے جدید عید گاہ میں نماز ادا کی اور قدیم میں تقریباً ایک ڈیڑھ سو آدمیوں نے نماز عید پڑھی۔

نوٹ: قدیم عید گاہ کے پچھتم جانب کے علاوہ اور کسی جانب سے مزید زمین لینے کی گنجائش نہیں، کیونکہ ایک طرف تالاب ہے، دوسری طرف قبرستان، تیسری طرف مکان و باغ، دیگر یہ کہ قدیم عید گاہ میں جانے کے

(۱) ”پورب: مشرق، سورج نکلنے کی سمت، دریائے گنگا کا مشرقی علاقہ“ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

لئے کوئی راستہ نہیں ہے، متولی صاحب کے مکان سے جانا پڑتا ہے، اگر راستہ طلب کیا جائے تو راستہ دینے سے انکار کر دیتے ہیں۔ اس کے برعکس جدید عید گاہ راستہ سے متصل ہے، مصلیوں کو کوئی دشواری نہیں ہوتی۔

اب سوال یہ ہے کہ مذکورہ پورے واقعہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے کیا دونوں عید گاہ میں نماز عید کرنا جائز ہو گا یا نہیں؟ اگر دونوں میں جواز کا حکم ہے تو کس میں افضل ہے؟

نوت: قدیم عید گاہ میں آدھی بیگہ زمین وقف ہے اور جدید دو بیگہ وقف ہے، الغرض اگر جدید میں قدیم کے تمام مصلی آجائیں گے تو ایسی صورت میں قدیم عید گاہ کی زمین کا کیا حکم ہو گا، آیا اس کو مسجد کی طرح گھیر کر حفاظت کریں، یا اس میں کھیتی کر سکتے ہیں، یا اس کے برعکس ہے، یعنی جدید کے تمام مصلی قدیم میں آجائیں تو جدید کی زمین کا کیا حکم ہو گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قدیم عید گاہ بھی وقف ہے مگر چھوٹی ہے، جدید عید گاہ بھی وقف ہے اور بڑی ہے جس میں سب نمازی آسکتے ہیں، اگر سب متفق ہو کر قدیم عید گاہ کو پنجگانہ نماز کے لئے تجویز کر کے آباد کر لیں اور عید کی نماز جدید عید گاہ میں پڑھا کریں تو یہ صورت بہتر ہے۔ اگر یہ نہ ہو سکے تو پھر ایسا کر لیں کہ جدید بڑی عید گاہ میں عید کی نماز پڑھا کریں اور جو لوگ بوڑھے معذور ہیں وہ قدیم عید گاہ میں پڑھا کریں، اس طرح دونوں عید گاہ آباد رہیں گی اور وقف کا مقصد بھی پورا ہو گا۔ جب تک دونوں عید گاہیں آباد رہ سکیں وہاں کھیتی وغیرہ کچھ نہ کریں، اگر کوئی صورت نہ ہو سکے تو پھر وہاں باغ لگا کر یا کھیتی کر کے اس کی آمدنی جدید عید گاہ میں صرف کریں (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۹۲ھ۔

جدید عید گاہ میں نماز پڑھی جائے یا قدیم میں

سوال [۳۹۰۶]: آج تقریباً ۳۵ سال سے اوپر گزر رہے ہیں کہ ایک جگہ سرکاری زمین میں

(۱) ”وفی فتاویٰ النسفی: سئل شیخ الإسلام عن متولی مسجد جعل منزلاً موقوفاً علی المسجد مسجداً وصلی فیہ الناس سنین کثیرة، ثم ترک الناس الصلاة فیہ، فأعید منزلاً مستغلاً، تنفق غلته علی ذلک المسجد کما کان؟ قال: یجوز“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیة: ۵/۵۷۱، کتاب الوقف، الفصل الحادی والعشرون فی المساجد، قدیمی)

ارد گرد کے تمام محلہ والوں اور بستی والوں نے مل کر ایک عید گاہ قائم کی اور ساتھ ہی ساتھ منبر بنا کر اپنی حد تک عید کی نماز ادا کرتے چلے آ رہے ہیں، اس کے ساتھ ہی ایک گورنمنٹ ایل پی اسکول بھی قائم کیا گیا۔ اب مذکورہ سرکاری زمین کے جتنے منافع آتے ہیں سب کے سب اسکول ہی کے اخراجات میں صرف کئے جاتے ہیں اور اس سرکاری زمین کے متولیوں میں چند لاولد قسم کے اشخاص تھے، اب ان میں اکثر افراد انتقال کر چکے ہیں، صرف دو ایک ایسے افراد موجود ہیں جن کو اس سرکاری زمین کا مالک کہا کرتے ہیں اور اپنے آپ کو اس زمین کا حقدار بتاتے ہیں، نیز اس زمین کو رجسٹری کرنے کی بھی کوشش کی ہے۔

اب بسا اوقات ایسا معاملہ پیش آتا ہے کہ ہتھیار سے لوگ لڑنے آتے ہیں، یہاں تک کہ عید کے دن لوگوں پر حکومت چلانا چاہتے ہیں، سب لوگ اس متولی کے کردار و معاملات سے بیزار ہیں ظاہر کرتے ہیں تو متولی اور ان کی اولاد و فرزند لوگوں سے قتل و قتال کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں اور لوگوں سے کہتے ہیں کہ یہ ہماری زمین ہے، یہ کسی کے باپ کی زمین نہیں ہے، ہم اگر عید کی نماز پڑھنے کے لئے دیں تو تم پڑھ سکتے ہو ورنہ نہیں۔

اب لوگوں کا کہنا ہے دراصل یہ زمین عید گاہ کے لئے رجسٹرڈ نہیں کی گئی، ہم بار بار اس شرارت پسند آدمی کی شرارت میں پھنستے نہیں رہیں گے، جو عید گاہ کے لئے اللہ کے واسطے تھوڑی زمین وقف کریں گے، ہم وہیں نماز پڑھیں گے، فوراً دو آدمیوں نے مل کر ایک جگہ عید گاہ کے لئے تھوڑی زمین وقف کر کے رجسٹری کرا دی، اب تمام محلوں اور بستیوں کے افراد ستر فیصد اس نئی عید گاہ میں نماز پڑھتے ہیں۔

اس جھگڑے کو سلجھانے کی سعی کی جا رہی ہے لیکن دیکھا گیا کہ اگر اس طرح فیصلہ کر کے اپنی پرانی عید گاہ میں نماز پڑھنے کا لوگوں کو حکم دیا جائے تو خراب نتیجہ نکلنے کا اندیشہ ہے، ممکن ہے کہ اس شرارت پسند متولی جو دس سال سے متولی ہے اس زمین کی پیداوار خود کھا سکنے پر لوگوں سے پھر جھگڑا چھیڑ کر ایک آفت کے گھاٹ پر اتار کر چھوڑے گا۔ اس حالت میں شریعت کا اس قدیم عید گاہ کو چھوڑ کر جدید عید گاہ میں نماز پڑھنے کا حکم ہے اور نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ نیز وہ جدید عید گاہ جو لوگوں نے قائم کی ہے، برقرار رہے گی یا نہیں؟

نوٹ: جدید عید گاہ قدیم جگہ سے تقریباً ڈیڑھ فرلانگ کی مسافت میں واقع ہے اور قدیم سے جدید عید گاہ کی جگہ بہت کشادہ ہے، ایک بازار کے قریب ہے، ساتھ ہی ایک مسجد بھی ہے اور عید گاہ جدید کے پورب

پچھم (۱) دکھن (۲) میں تین اطراف میں سرکاری رائے قائم ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوزمین عید گاہ کے لئے وقف کر دی گئی اور مالک نے بخوشی دے دی ہے، اس میں نماز درست ہے اور دوسرے کی زمین میں بلا اجازت مالک نماز پڑھنا مکروہ ہے (۳)، لیکن اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ دونوں فریق متفق ہو کر ایک جید اہل علم و دانش کو حکم مقرر کر لیں، ان کے فیصلے پر سب عمل کریں، نزاع سے دور رہنا لازم ہے (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مجوسی کے وقف کردہ میدان میں نماز عید ادا کرنا

سوال [۳۹۰۷]: نو ساری ایک قصبہ ہے جس میں متعدد مساجد ہیں، جامع مسجد بھی ہے یہاں پر عید گاہ نہیں ہے، پہلے جامع مسجد میں نماز عید ادا کی جاتی تھی اب چند لوگوں نے عید گاہ میں نماز کی فضیلت سن کر عید گاہ کی کوشش شروع کر دی ہے۔

شہر میں جگہ ملنا دشوار ہے ایک میدان ہے جو کسی مجوسی نے کھیل کود کے لئے وقف کر دیا ہے جو میونسپل

(۱) ”پچھم: مغرب“ (فیروز اللغات)

(۲) ”دکھن: جنوب کی سمت“۔ (فیروز اللغات)

(۳) ”وکذا تکرہ فی اماکن: کفوق کعبہ..... وأرض مغصوبة أو للغير الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۳۸۱/۱، سعید)

”وتکرہ فی أرض الغير بلا رضاه“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۸، قدیمی)

(۴) ”لأن العامی يجب علیه تقلید العالم إذا کان يعتمد علی فتواه، ثم قال: وقد علم من هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیه من تقييد بمذهب“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم: ۴۱۱/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۵۱۳/۲، رشیدیہ)

کے قبضہ میں ہے، اس میدان میں مولانا منظور صاحب نعمانی کا وعظ بھی ہوتا ہے، تو اگر میونسپل سے اجازت ہے کہ وہاں پر عیدین کی جماعت کر لی جائے تو یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مندوب و مستحب یہ ہے کہ نماز عید آبادی سے باہر میدان میں ادا کی جائے، اس میدان میں ادا کرنے کی اجازت ہے اگرچہ مجوسی نے کھیل کود کے لئے وقف کیا ہو تو اس میں ادا کرنا احسن ہے، نماز عید کے لیے مسجد کے مقابلے میں میدان کو ترجیح ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۸۹ھ۔

کیا عید گاہ حکم مسجد ہے؟

سوال [۳۹۰۸]: از روئے شامی اگر جنازہ گاہ سڑک کے کنارے میدان یا جنگل میں ہو تو وہاں امام اور مقتدیوں کے درمیان کم از کم بیل گاڑی گزر جانے کا فاصلہ مفسد نماز ہوتا ہے۔ از روئے خلاصۃ الفتاویٰ جنازہ گاہ اور عید گاہ میں اتصال صفوف صحت اقتداء کے لئے شرط نہیں (۲)۔

(الف) اس مسئلہ میں بظاہر اختلاف معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جنازہ گاہ اور عید گاہ عموماً بستی سے باہر ہی

(۱) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلوة“۔ الحديث“۔ (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى بغير منبر: ۱/۱۳۱، قدیمی)

”ذلك (أي الخروج إلى الصحراء للصلوة العيد) أفضل من صلوتها في المسجد لمواظبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده“۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى بغير منبر: ۲/۵۷۲، قدیمی)

”والخروج إليها: أي الجبانة لصلوة العيد سنة“۔ (کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۶۸، ساعد) (وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

(۲) ”وفی مصلى العيد الفاصل لا يمنع الاقتداء وإن كان يسع فيه صفان أو أكثر، وفی المتخذ لصلوة الجنائزۃ اختلف المشائخ، وفی النوازل: جعله كالمسجد“۔ (خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۱۵۱، کتاب الصلوة، الفصل الخامس عشر فی الإمامة والاقتداء، جنس آخر فی المانع من الاقتداء، رشیدیہ)

ہوتی ہیں، پھر ان میں فاصلہ مفسدِ صلوٰۃ کیوں ہے؟

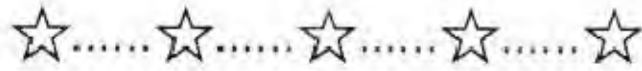
(ب) یا خلاصۃ الفتاویٰ کا یہ مطلب ہے کہ جنازہ گاہ اور عید گاہ بستی میں ہوں، تب اتصالِ امام و صفوف شرطِ اقتداء نہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں ہی میں تعارض نہیں، مسجد، جنازہ گاہ اور عید گاہ حکمِ اقتداء بمنزلہ مسجد ہیں، شرک کا یہ حکم نہیں، کذا فی الہندیۃ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔



(۱) ”ولو قام الإمام في الطريق واصطف الناس خلفه في الطريق على طول الطريق إن لم يكن بين الإمام وبين من خلفه في الطريق مقدار ما يمر فيه العجلة، جازت صلاتهم، وكذا فيما بين الصف الأول والثاني إلى آخر الصفوف وفي مصلی العید لا یمنع الاقتداء وإن كان یسع فیہ الصفین أو أكثر وفي المتخذ لصلاة الجنائزۃ اختلاف المشایخ، وفي النوازل جعله كالمسجد كذا فی الخلاصۃ“۔ (الفتاویٰ العالمکیریۃ: ۸۷/۱، کتاب الصلوٰۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الرابع فی بیان ما یمنع صحته الاقتداء وما لا یمنع، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتارخانیۃ: ۵/۵۷۳، کتاب الوقف، الفصل الحادی والعشرون فی المساجد، قدیمی)

الفصل الرابع فی تعدد العید وتکراره

(نماز عید میں تعدد اور تکرار کا بیان)

نماز عید دو جگہ

سوال [۳۹۰۹]: چند گاؤں والے ملکر ایک ساتھ ایک آدمی کی زمین متعین کر کے نماز پڑھا کرتے تھے مگر وہ زمین دریا سے کٹ کر ویران ہو گئی، لہذا لوگ بلا متعین کئے ہی نماز پڑھنے لگے مگر کچھ دن بعد اس نے زمین دیدی دوبارہ اس میں نماز ادا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب نے مل کر ایک جگہ اتفاق کے ساتھ نماز عید ادا کرنا تجویز کر لیا یہ بہت اچھا کیا، اسی میں خیر و برکت ہے، اگرچہ وقت ضرورت ایک سے زائد جگہ بھی پڑھنے سے نماز عید ادا ہو جاتی ہے۔ ”و تؤدی صلوة العید بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً، الخ“۔ در مختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۳/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۳/۹۱ھ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/ت ۱۷۶، سعید)

”عن أبي اسحاق “أن علياً رضي الله تعالى عنه أمر رجلاً، فصلى بضعة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين“. قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”وإن نظرنا إلى أنه لم يثبت مانع صريح من التعدد، فالأظهر الجواز مطلقاً، والعيد فيه سواء، إلا أنه يستحب أن لا تؤدى بغير حاجة إلا في موضع واحد خروجا من الخلاف“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸/۷۲، ۷۳، إدارة القرآن کراچی)

”و تجوز إقامة صلاة العيد في موضعين، و أما إقامتها في ثلاثة مواضع فعند محمد رحمه الله تعالى

يجوز، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۴۹، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۷، رشیدیہ)

ایک سے زائد جگہ عید کی نماز

سوال [۳۹۱۰]: کسی میدان میں ایک عید گاہ ہے، وہاں ۱۰۰۰/ یا ۲۰۰۰/ لوگوں کا مجمع ہوتا ہے، کوئی مفسد آدمی دنیاوی تنازع کے واسطے چند آدمیوں کو لے کر اس جماعت سے علیحدہ ہو کر دوسری جگہ عید گاہ بنائے، آیا یہ عید گاہ بنانا جو باعثِ فتنہ و فساد ہوگی اور تفریقِ جماعتِ مسلمین پر مشتمل ہوگی اس کا کیا حکم ہے، وہ آیت کریمہ ﴿وَلَا تَفْرَقُوا وَلَا تَنَازَعُوا فْتَفَشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ (۱) و حدیث: ”وایاکم والفرقة، فإنها هی الحالقة“ (۲) کی وعید میں داخل ہوگی یا نہیں؟

روح الامین نمبر: ۴۲، مرزا پورا اسٹریٹ، کلکتہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز عید بہتر یہ ہے کہ ایک جگہ پڑھی جائے، لیکن عوارض کی وجہ سے مثلاً جگہ تنگ ہو یا امامت پر جھگڑا ہوتا ہو وغیرہ وغیرہ تو ایک سے زائد جگہ پڑھنے میں بھی کچھ حرج نہیں، بلکہ اگر ایک جگہ فتنہ و فساد کا خوف ہو تو بہتر

(۱) (سورة الانفال : پ: ۱۰، آية: ۴۶)

(۲) لم أجده بهذا اللفظ وقد ذكره الهيثمي بلفظ: ”عن يسير قال: لقيت أبا مسعود رضى الله تعالى عنه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الفتن، فقال: ”إنالا نكتم شيئاً، عليك بتقوى الله والجماعة، وإياك والفرقة، فإنها هی الضلالة“. الحديث. (مجمع الزوائد، كتاب الخلافة، باب لزوم الجماعة وطاعة الأئمة والنهى عن قتالهم، ۲۱۹/۵، دار الفكر، بيروت)

وأحمد فى مسنده بلفظ: ”قال: سمعت زكريا بن سلام، يحدث عن أبيه عن رجل قال: انتهيت إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقول: ”أيها الناس! عليكم بالجماعة، وإياكم والفرقة، أيها الناس! عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة“. ثلاث مرار، قالها إسحق“. (مسند الإمام أحمد بن حنبل، (رقم الحديث: ۲۲۶۳۵): ۵۱۰/۶، ۵۱۱، دار إحياء التراث العربى، بيروت)

وأبو داؤد فى سننه بلفظ: ”عن أبى الدرداء رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة؟“ قالوا: بلى، قال: ”إصلاح ذات البين، وفساد ذات البين الحالقة“. (كتاب الأدب، باب فى إصلاح ذات البين: ۳۳۱/۲، رحيميه)

یہ ہے کہ الگ الگ پڑھی جائے، تاہم تقلیل افضل وأحب ہے: ”تؤدی بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً“۔
درمختار، ص: ۱۱۶ (۱) اور مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنا گناہ ہے اس سے اجتناب اور توبہ لازم ہے۔ فقط
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱/۵۳ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم، صحیح: عبد اللطیف، ۴/صفر/۵۳ھ۔

ہر محلہ میں الگ الگ عید کی نماز

سوال [۳۹۱۱]: تین تین چار چار محلے کے مسلمانوں نے مل کر ایک ایک عید گاہ تعمیر کی جس
میں سالہا سال تک عید کی نماز ہوتی چلی آرہی تھی، اور ایک عید گاہ کے زمین کی ملکیت خاص ایک محلہ کے باشندہ
کی تھی جو اس عید گاہ کی خاص خدمت بجالاتے اور انتظام کرتے تھے، امام بھی انہوں نے مقرر کئے، دوسرے محلوں
کے آدمیوں کی بھی شرکت تھی، فی الحال کسی ایک عالم صاحب جو کسی عید گاہ کے امام نہیں لوگوں کو بڑی جماعت کی
بڑی فضیلت کی طرف ترغیب دیکر دوسری کوئی کھلی جگہ پر لیجا کر عیدوں کی نمازیں پڑھایا کرتے ہیں اور جس کا
نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جماعت متفرق ہو کر کچھ لوگ بڑی جماعت کا بڑا ثواب لوٹنے کے لئے عید گاہوں کو چھوڑ کر چلے
جاتے ہیں اور کچھ تو اپنی پرانی عید گاہوں کو ویران چھوڑنا گوارا نہیں کرتے ہیں اور اس حالت پر منجانبین جماعت

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۲/۷۶، سعید)

”عن أبی إسحاق أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العيد في
المسجد ركعتين“. قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”وإن نظرنا إلى أنه لم يثبت مانع
صریح من التعدد، فالأظهر الجواز مطلقاً، والعيد فيه سواء، إلا أنه يستحب أن لا تؤدى بغير حاجة إلا في
موضع واحد خروجاً من الخلاف“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸/۷۲، ۷۳،
إدارة القرآن کراچی)

”يجوز تعددها في مصر واحد في موضعين وأكثر اتفاقاً“. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب

العیدین: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۷، رشیدیہ)

میں تفرقہ ڈالنے کا باہم الزام اور بہتان لگاتے ہیں، کوئی تو عید گاہوں کا وقف ہونا لازم سمجھتے ہیں اور اس کی تحریری دلیل طلب کرتے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ بڑی جماعت ہونے کے لئے مانگ کے ذریعہ اعلان کیا جاتا ہے کہ فلاں شخص فلاں جگہ فلاں وقت عید کی نماز پڑھائیں گے، یہ اعلان سن کر جماعت کے امام صاحب کے مریدین، معتقدین اور شاگرد اپنے اپنے عید گاہ چھوڑ کر لوٹ پڑتے ہیں اور ہمیشہ عید گاہ خالی پڑی رہتی ہے اور چھوٹی چھوٹی جماعت ہوتی ہے۔

۲..... پرانی عید گاہ کافی وسیع ہے، چھوڑنا یا چھڑانا اور جماعتوں میں ضرر ڈال کر کسی خاص شخص کے پیچھے نماز پڑھنے کی خواہش سے دوسری جگہ چلا جانا جائز ہے یا ضروری ہے یا افضل ہے؟

۳..... ”خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في يوم الفطر و صلى ركعتين بغير الأذان والإقامة“ (۱) کی بنا پر مانگ کے ذریعہ اعلان کرنا برائے نماز عید جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

۲، ۱..... تفریق ابتداء ہی میں کردی گئی کہ ہر محلہ والوں نے ایک جگہ متفق ہو کر عید کی نماز پڑھنا پسند نہ کرتے ہوئے جداگانہ عید گاہیں بنالیں اور ہر عید گاہ میں مستقل نماز ہونے لگی، پھر اس پر مزید تفریق یہ ہو گئی کہ ہر عید گاہ کے آدمی کٹ کٹ کر بڑے میدان میں چلے گئے، نماز ہر عید گاہ میں بھی ادا ہو جائے گی اور میدان میں بھی ادا ہو جائے گی، نماز عید کے لئے وقف عید گاہ ہونا ضروری نہیں۔ آپسی خلفشار نہ کریں، جو جگہ نماز عید کے لئے وقف ہے وہاں نماز افضل ہے اور مساجد کو چھوڑ کر آبادی سے باہر میدان میں جا کر نماز پڑھنا

(۱) لم أجده بهذا اللفظ بل أخرجه الخمسة عن جابر رضي الله عنه بلفظ: ”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في عيد قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة“ (سنن النسائي، كتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین: ۲۳۲/۱، سعید)

(و أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب العیدین، فصل في الصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة الخ: ۲۹۰/۱ قدیمی)

(والترمذی فی سننه فی أبواب العیدین، باب أن صلاة العیدین بغير أذان ولا إقامة: ۱۱۹/۱، سعید)

(و أبو داود فی سننه فی كتاب الصلاة، باب ترک الأذان فی العید: ۱۶۲/۱، دار الحديث، ملتان)

(و ابن ماجه فی سننه فی كتاب الصلاة، باب ما جاء فی صلاة العیدین، ص: ۹۲، میر محمد کتب خانہ)

مسنون ہے (۱)۔

۳..... نماز عید کے لئے اذان و اقامت نہیں، لیکن نمازیوں کے علم کے لئے اگر رمضان میں خبر دی جائے کہ فلاں جگہ فلاں وقت نماز عید ہوگی اور اوقات میں کچھ وقفہ بھی رہے تاکہ جس کو ایک جگہ نماز نہ ملی ہو تو وہ دوسری جگہ چلا جائے تو مضائقہ نہیں بلکہ اچھا ہے، ویسے نہ اذان نہ اقامت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۹/۹۱ھ۔

دو عید گاہوں میں نماز عید ادا کرنا

سوال [۳۹۱۲]: ہمارے شہر میں پہلے سے دو عید گاہ ہیں، دونوں عید گاہوں کے درمیان کا فاصلہ دو فرلانگ ہے تو عید گاہ میں نماز پڑھنے کی جو فضیلت شریعت میں ہے وہ فضیلت صورت مذکورہ میں باقی ہے یا

(۱) ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینخرج یوم الفطر والأضحیٰ إلی المصلی، فأول شیء یدأ بہ الصلوۃ“۔ (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلی المصلی الخ: ۱/۱۳۱، قدیمی)

”ذلک (أی الخروج إلی الصحراء لصلوة العید) أفضل من صلاتها فی المسجد لمواظبة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ذلک مع فضل مسجده“۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلی المصلی: ۲/۵۷۲، قدیمی)

قال العلامة الحصکفی: ”الخروج إلیها: أی الجبانه لصلوة العید سنة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۲/۱۶۸، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)
(۲) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغير اذان ولا إقامة“۔ (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الاذان للعیدین: ۱/۲۳۲، سعید)

”لا یسن (أی الاذان) لغيرها کعید“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۱/۳۸۵، سعید)
”ولیس لغير الصلوات الخمس والجمعة نحو السنن والوتر والتطوعات والترایع والعیدین اذان ولا إقامة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الاذان الخ: ۱/۵۳، رشیدیہ)

نہیں؟ اگر ہے تو کون سی عید گاہ میں؟ واضح کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ فضیلت اب بھی باقی ہے (۱) اور دونوں میں ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ایک بستی میں متعدد عید گاہیں

سوال [۳۹۱۳]: ہمارے شہر میں پہلے سے دو عید گاہ ہیں، دونوں عید گاہوں کے درمیان کا فاصلہ صرف دو فرلانگ ہے اور اب ان دونوں عید گاہوں سے تقریباً ایک ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر (درمیان میں ایک دریا بھی ہے اور دریا کے اوپر ایک پل ہے) ایک تیسری عید گاہ گزشتہ عید الفطر سے جاری ہوئی، دو سال ہوئے بندہ کو..... سب ڈویژن کا قاضی منتخب کیا گیا ہے، یہ..... سرکار کی طرف سے منتخب ہوتا ہے۔ بندہ قاضی ہونے کے بعد ان متنازع دونوں عید گاہوں میں سے کسی میں نہیں گیا۔ یہاں اکثر مساجد میں بھی عید کی نماز ہوتی ہے، ان امور میں شرعاً جو حکم ہو وہ مطلوب ہے، ان مذکورہ عید گاہوں میں سے شرعی عید گاہ کون سی ہے؟

(۱) ”عن أبی إسحاق أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصلی بضعفة الناس یوم العید فی المسجد رکعتین“۔ قال الشیخ ظفر أحمد العثماني قدس سرہ: ”وإن نظرنا إلى أنه لم یثبت مانع صریح من التعدد، فالأظهر الجواز مطلقاً والعید فیہ سواء، إلا أنه یستحب أن لا تؤدی بغير حاجة إلا فی موضع واحد خروجاً من الخلاف“۔ (إعلاء السنن، باب تعدد الجمعة فی مصر واحد: ۷۲/۸، ۷۳، إدارة القرآن)

(۲) ”وتؤدی صلوۃ العید بمصر واحد بموضع كثيرة اتفاقاً، الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

”وتجوز إقامة صلاة العید فی موضعین، وأما إقامتها فی ثلاثة مواضع، فعند محمد رحمه الله یجوز، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب ان کو نماز عید کے لئے بنایا گیا ہے اور وقف کر دیا گیا ہے اور دونوں جگہ نماز عید ادا کی جاتی ہے تو دونوں ہی شرعی عید گاہ ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایک ہی امام کا دو جگہ نماز عید پڑھانا

سوال [۳۹۱۲]: دو جگہ ہیں اور دونوں کے درمیان چار میل کا فاصلہ ہے اور ایک امام ہے اور وہ دوسری جگہ نماز پڑھاتا ہے اور اس جگہ اپنے نائب وغیرہ کو کر دیتا ہے، مگر اس کی صورت یہ ہے کہ ایک بستی والے چاند کی خبر سن کر نماز پڑھ لیتے ہیں اور دوسری جگہ والے نماز نہیں پڑھتے اور وہی امام دونوں جگہ نماز پڑھاتا ہے، حالانکہ امام روزہ سے ہے۔ تو کیا اول جماعت والے کی نماز ہوگی اور اس امام کی نماز ہوگی یا نہیں؟ دوسری جماعت والے دوسرے دن نماز پڑھتے ہیں اور وہی امام پڑھاتا ہے تو اس صورت میں ان لوگوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب پہلی دفعہ (چاند ہو جانے پر) نماز عید امام نے ایک جگہ پڑھ لی تو دوسرے دن دوسری بستی میں اس کو نماز عید پڑھانے کا حق نہیں اور اس کے پیچھے دوسرے دن پڑھنے والوں کی نماز درست نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”دو عید گاہوں میں نماز عید ادا کرنا“۔)

(۲) ”أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی بالناس صلاة الخوف، وجعل الناس طائفتین، وصلی بكل طائفة شطر الصلاة لئلا کل فریق فضيلة الصلاة خلفه“۔

قال العلامة الکاسانی تحت الحدیث المذكور: ”ولو جاز اقتداء المفترض بالمتنفل، لأتم الصلاة بالطائفة، ثم نوى النفل وصلی بالطائفة الثانية لئلا کل طائفة فضيلة الصلاة خلفه من غیر الحاجة إلى المشی وأفعال كثيرة لیست من الصلاة“۔ (بدائع الصنائع، بیان شرائط الاقتداء: ۵۸/۱، رشیدیہ)

ایک امام گاؤں میں مردوں کو، پھر عورتوں کو عید پڑھائے

سوال [۳۹۱۵]: ایک بہت چھوٹی سی بستی ہے اس میں نماز جمعہ بھی نہیں ہوتی ہے لیکن امام صاحب عیدین کی نماز پڑھاتے ہیں، پہلے جنگل میں مردوں کو پڑھاتے ہیں پھر مسجد میں آکر تمام مستورات کو نماز عیدین مسجد میں پڑھاتے ہیں جس میں کوئی مرد شریک نہیں ہوتا، صرف عورتیں اور امام مرد بعینہ بیچ میں کوئی پردہ حائل ہوئے بغیر پڑھاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس بستی میں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں نماز عید بھی نہیں، وہاں نماز عید پڑھنا سخت مکروہ ہے (۱)۔ امام صاحب کا یہ طریقہ شرعاً غلط اور واجب الترمک ہے، عورتوں پر شہر میں بھی نماز عید فرض نہیں چہ جائیکہ چھوٹے گاؤں میں اور وہ بھی اس طرح کہ امام صاحب پہلے مردوں کو پڑھائیں پھر عورتوں کو بے پردہ۔ ان کو توبہ لازم ہے، سب مردوں اور عورتوں کو بھی اس سے توبہ لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

= ”(ولا یصح اقتداء)..... مفترض بمتنقل وبمفترض فرضاً آخراً..... ولا ناذر بحالف؛

لأن المنذورة أقوى“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۷۱، ۵۸۰، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۲۳۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر

جامع أو مدينة عظيمة“۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث: ۵۰۵۹، کتاب الصلوة، باب من قال: لا

جمعة ولا تشريق إلا فی مصر جامع: ۱/۴۳۹، دار الفکر، بیروت)

”صلوة العید فی القرى تکره تحریماً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۶۷، سعید)

”صلوة العید فی الرساتیق تکره کراهة تحريم؛ لأنه اشتغال بما لا یصح؛ لأن المصر شرط

الصحة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(۲) ”عن أم حمید امرأة أبی حمید الساعدی وأم سلمة رضى اللہ تعالیٰ عنہم مرفوعاً: ”صلوة المرأة فی

بیتها خیر من صلوتها فی حجرتها، وصلوتها فی حجرتها خیر من صلوتها فی دارها، وصلاتها فی دارها =

امام صاحب کا نماز عید مکرر پڑھنا

سوال [۳۹۱۶]: عید کی نماز کا اعلان امام صاحب نو بجے کا کر دیتے تھے تو حسب اعلان ٹھیک نو بجے نماز عید ادا کی گئی لیکن نماز ادا کرنے کے بعد باقی لوگ جو ٹائم پر نہیں آئے تھے وہ آئے اور امام صاحب کو نماز پڑھانے کے لئے کہا، خدا بہتر جانتا ہے سننے میں آیا کہ وہاں جھگڑا ہونے کا ڈر تھا جس کی بنا پر امام صاحب نے ان کو بھی نماز پڑھائی جو کہ درست نہیں ہے تو کیا ایک امام عید کی دو نماز باجماعت پڑھا سکتا ہے؟ اور جو نماز انھوں نے پڑھائی وہ درست ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن امام صاحب نے عید کی نماز ایک دفعہ پڑھا دی، پھر کچھ لوگ آئے اور انہوں نے کہا کہ ہمیں بھی پڑھاؤ امام صاحب نے ان کو بھی پڑھا دی تو یہ دوسری نماز صحیح نہیں ہوئی (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= خیر من صلاتھا فی مسجد قومھا۔

”وعن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: لو أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رای ما أحدث النساء بعده، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸۸/۸، إدارة القرآن کراچی)

”تجب صلاتھما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الخطبة، فإنها سنة بعدها“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)
وفی الفتاوی العالمگیریة: ”تجب العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة“۔ (کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(۱) ”إن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”صلی بالناس صلاة الخوف، وجعل الناس طائفتین، وصلی بکل طائفة شطر الصلاة لینال کل فریق فضیلة الصلاة خلفه“۔ قال العلامة الکاسانی تحتہ: ”ولو جاز اقتداء المفترض بالمتنفل، لأتم الصلاة بالطائفة، ثم نوى النفل و صلی بالطائفة الثانية لینال کل طائفة فضیلة الصلاة خلفه من غیر الحاجة إلى المشی وأفعال كثيرة لیست من الصلاة“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، بیان شرائط الاقتداء: ۳۵۸/۱، رشیدیہ)

” (لا یصح اقتداء) مفترض بمتنفل و بمفترض فرض آخر ولا نأذر بحالف؛

لأن المنذورة أقوى“۔ (کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۷۹/۱، ۵۸۰، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۳۱/۱، رشیدیہ)

الفصل الخامس فی تکبیرات العیدین (تکبیرات عید کا بیان)

تکبیرات عیدین

سوال [۳۹۱۷]: بخاری شریف، مسلم شریف، ابوداؤد شریف، ترمذی شریف میں ”باب صلوة العیدین“ کے بیان میں آیا ہے کہ عید کی نماز نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارہ تکبیر سے پڑھی ہے (۱)، پہلی رکعت میں سات تکبیر، دوسری رکعت میں پانچ تکبیر پڑھی ہے، اسی کے مطابق مولانا ولی اللہ شاہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی لکھی ہوئی کتاب حجة اللہ البالغہ میں جو کہ اردو ترجمہ میں ہے بروقت موجود ہے، ترجمہ مولانا ابوالعلاء محمد اسماعیل گودھوی نے کیا ہے جس کے اندر جلد نمبر ۲ صفحہ ۸۷، ”اسلام کی دو عیدیں“ کے بیان میں لکھا ہے کہ پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات کہے اور دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیر کہے (۲)۔ اگر اس کے مطابق نماز ادا کی گئی تو قبول ہوگی یا نہیں؟ برائے کرم آپ علماء حضرات سے گزارش ہے کہ جلد از جلد جواب سے نوازیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عیدین کی تکبیرات کے متعلق روایات مرفوعاً وموقوفاً مختلف اور متعدد ہیں اسی وجہ سے اس میں دس

(۱) ”عن كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده: أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كبر في العیدین فی الأولى سبعاً قبل القراءة، وفي الآخرة خمساً قبل القراءة“۔ (السنن للترمذی: ابوب العیدین، باب فی التكبير فی العیدین: ۱/۱۱۹، سعید)

(۲) ”یکبر فی الأولى سبعاً قبل القراءة، والثانية خمساً قبل القراءة“۔ (حجة اللہ البالغہ، کتاب الصلاة، العیدان، صلاة العیدین و خطبتہما: ۲/۷۶۹، قدیمی)

اقوال ہیں جن کو نیل الاوطار (۱) اور بذل المجہود (۲) میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ مجتہد و محقق علیہ السلام نے ان روایات میں سے اپنے اصول ترجیح کے تحت کسی روایت کو اختیار فرمایا ہے، حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ چھ تکبیرات زوائد مانتے ہیں: تین پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے، تین دوسری رکعت میں قرأت کے بعد، نیز اس رکعت میں تکبیر رکوع کو بھی واجب فرماتے ہیں اور پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ بھی ضروری ہے لہذا دو رکعت میں چار چار تکبیریں ضروری ہوئیں۔ اور دلیل یہ حدیث ہے:

”عن مکحول قال: أخبرني أبو عائشة جليس لأبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن سعيد بن العاص سأل أبا موسى الأشعري و حذيفة بن اليمان كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر في الأضحى والفطر؟ فقال أبو موسى: كان يكبر أربع تكبيرة على الجنائز۔ فقال حذيفة: صدق. فقال أبو موسى: كذلك كنت أكبر في البصرة حيث كنت عليهم۔ قال أبو عائشة: وأنا حاضر عند سعيد بن العاص، اهـ“۔ أبو داؤد شریف (۳)

(۱) ”وقد اختلف العلماء في عدد التكبيرات في صلاة العيد في الركعتين وفي موضع التكبير على عشرة أقوال: أحدها: أنه يكبر في الأولى قبل القراءة، وفي الثانية خمسا قبل القراءة. قال العراقي: و هو قول أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين والأئمة، قال: و هو مروى عن عمرو و علي و أبي هريرة و أبي سعيد و جابر و ابن عمر و ابن عباس و أبي أيوب رضي الله تعالى عنهم و به يقول مالك و الأوزاعي و الشافعي و أحمد و إسحق. قال الشافعي و الأوزاعي و إسحق و أبو طالب و أبو العباس: إن السبع في الأولى بعد تكبيرة الإحرام القول الرابع: في الأولى ثلاث بعد تكبيرة الإحرام قبل القراءة، وفي الثانية ثلاث بعد القراءة، و هو مروى عن جماعة من الصحابة: ابن مسعود و أبي موسى و أبي مسعود أنصاري رضي الله تعالى عنهم، و هو قول الثوري و أبي حنيفة رحمہ اللہ تعالیٰ“۔

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (نیل الاوطار للإمام الشوكاني، كتاب العیدین، باب عدد التكبيرات في صلاة العيد و محلها و أقوال العلماء في عدد التكبيرات، صلاة العيد: ۳/۳۶۸، دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة)

(۲) (بذل المجہود، كتاب الصلاة، باب التكبيرات في العیدین: ۲/۲۰۶، معهد الخليل الإسلامی)

(۳) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب التكبير في العیدین: ۱/۱۷۰، إمدادیہ، ملتان)

و کذا فی بذل المجہود (۱) و الزیلعی (۲) و جمع الفوائد (۳)۔

نیز یہ حدیث مختصر، منذری، مسند احمد، تحقیق ابن الجوزی میں بھی ہے، کما فی البذل (۴)۔ اگر کسی نے آٹھ کے بجائے بارہ تکبیریں کہی ہیں تب بھی اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی، مسلک ابوحنیفہ کے خلاف ہوگا (۵)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۸۹ھ۔

ایضاً

سوال [۳۹۱۸]: از موضع سرائے میدان، تحصیل قنوج، ولی محمد ٹیلر ماسٹر، متصل دیوانی گیٹ قنوج۔
مکرم و محترم جناب مفتی صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

دریافت طلب مسئلہ کا جواب ملا مگر نا کافی، سائل نے احادیث کا حوالہ چاہا تھا، ہمارے یہاں ایک صاحب آتے ہیں انہوں نے کئی حدیثوں کے حوالہ سے تعداد تکبیرات اور ادائیگی کی کچھ اور صورت بتائی ہے یعنی عیدین میں تکبیرات پہلی رکعت میں علاوہ تکبیر قیام کے سات اور دوسری میں علاوہ تکبیر قیام کے پانچ تکبیرات

(۱) (بذل المجہود، کتاب الصلوۃ، باب التکبیر فی العیدین: ۲۰۸/۲، معهد الخلیل الاسلامی)

(۲) (أخرجہ العلامة جمال الدین عبد اللہ بن یوسف الزیلعی فی نصب الراية، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ العیدین: ۲۱۴/۲، رقم الحدیث: ۲۸۲۲، المكتبة المکیة)

(۳) (جمع الفوائد، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ العیدین: ۱۸۴/۱، رقم الحدیث: ۲۰۰۵، المكتبة الاسلامیة، لائل پور)

(۴) (بذل المجہود، کتاب الصلوۃ، باب التکبیر فی العیدین: ۲۰۹/۲، معهد الخلیل الاسلامی)

(۵) ”قال محمد فی الجامع: إذا دخل الرجل مع الإمام فی صلاة العید، وهذا الرجل یرى تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ، فکبر الإمام غیر ذلک، اتبع الإمام، إلا إذا کبر الإمام تکبیراً لم یکبرہ أحد من الفقهاء، فحينئذ لا يتابعه“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلوۃ العیدین: ۱۵۱/۱، رشیدیہ)

”و یصلی الإمام بهم رکعتین مثنیاً قبل الزوائد، وهی ثلاث تکبیرات فی کل رکعة، ولو زاد،

تابعه الى ستة عشر؛ لأنه مأثور“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۱۷۲/۲، سعید)

ہیں قرأت سے پہلے، یہ بارہ تکبیرات ہوئیں، آپ نے چھ تکبیرات زائد ہی تحریر کی ہے مگر حوالہ نہ معلوم ہو سکا۔ جو صاحب ہمارے یہاں گاؤں میں آتے ہیں انہوں نے حوالہ حدیث مشکوٰۃ شریف، ترمذی شریف، ابن ماجہ شریف، دارمی شریف، اس میں امام ترمذی نے امام بخاری سے صحت کی نقل کی ہے۔ آپ برائے مہربانی حوالہ جات حدیث شریف تحریر فرمائیے تاکہ میں پیش کر سکوں، یا پھر بارہ تکبیرات پر عمل کروں۔

دیگر یہ کہ صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سب لوگ اپنے خود کو کس نام سے متصل اور موسوم کرتے تھے جس طرح آج ہم لوگ حنفی موسوم کرتے ہیں یا بریلوی موسوم کرتے ہیں، آخر ہم لوگ اپنے کو کس نسبت سے منسوب کریں؟ بحوالہ حدیث شریف تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔ اور نیت روزہ رکھنے کی جو الفاظ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائے ہیں وہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عمل میں ضرور ہوگا، وہی الفاظ ہم بھی اپنے عمل میں لانا چاہتے ہیں۔ بحوالہ حدیث شریف تحریر فرما کر مشکور فرمائیے۔ دیگر یہ کہ آپ کے ذریعے بڑے پیر صاحب کی تصنیف کردہ کتابیں غنیۃ الطالبین اور فتوح الغیب ترجمہ اردو مکمل اگر مل سکے تو ہدیہ تحریر کیجئے تاکہ میں پہلے ہی آپ کو بھیج دوں۔ فقط والسلام

الجواب حامداً ومصلیاً:

محترمی زید احترامہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عیدین کی نماز میں بارہ تکبیروں کا تذکرہ حدیث ترمذی شریف میں موجود ہے (۱) مگر امام بخاری سے اس حدیث کی صحت نقل نہیں کی، ترمذی شریف میں دیکھ لیا جائے، جو شخص حوالہ دیتا ہے، غلط ہے۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی کثیر بن عبد اللہ ہے اس کے متعلق امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”رکن من أركان الكذب“ دارقطنی نے لکھا ہے: ”متروک“۔ ابو حاتم نے کہا ہے: ”لیس“۔ نسائی نے کہا: ”لیس بثقة“۔

مطرف بن عبد اللہ مدنی نے کہا ہے: رأینا وکان کثیر الخصومة، لم یکن أحد من أصحابنا

(۱) ”عن کثیر بن عبد اللہ عن أبیه عن جدہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کثر فی العیدین فی الأولى سبعاً قبل القراءة، وفي الآخرة خمساً قبل القراءة“۔ (جامع الترمذی، أبواب العیدین، باب

یأخذ عنه. قال له ابن عمر ان القاضي يا كثير! أنت رجلٌ بطلٌ تخاصم فيما لا تعرف و تدعى
ماليس لك و مالك يئنه، فلا تقربني إلا أن تراني تفرغت لأهل البطالة“. ابن حبان نے کہا ہے: ”لہ
عن أبيه عن جده نسخة موضوعه“ (۱)۔ یہ حال تو ترمذی کی روایت کا ہے۔

ابن ماجہ کی روایت (۲) میں عبد الرحمن ابن سعد راوی ہے اس کے متعلق علامہ ذہبی نے لکھا ہے:
”ليس بذاك“ (۳)، خزرجی نے لکھا ہے: ”ضعفه ابن معين“۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے:
”ضعيف“ (۴)۔ ایک راوی اس میں سعد بن عمار ہے اس کے متعلق ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: ”لا يكاد
يعرف“ (۵)، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: ”مستور“ (۶)۔

(۱) (تہذیب الکمال، للحافظ يوسف المزی: ۱۳۶/۲۴، ۱۳۹، رقم الترجمة: ۴۹۴۸، مکتبہ
مؤسسة الرسالة)

(۲) ”عن عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد مؤذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدثني أبي
عن أبيه عن جده ”أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكبر في العیدین فی الأولى سبعاً قبل
القراءة، وفي الآخرة خمساً قبل القراءة“۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب الصلاة، باب ما جاء فی کم یکبر
الإمام فی صلاة العیدین، ص: ۹۱، قديمی)

(۳) (میزان الاعتدال للحافظ الذهبي رحمه الله تعالى: ۵۶۶/۲، رقم الترجمة: ۴۸۷۴، دار إحياء
التراث العربي، بيروت)

(۴) (تہذیب الکمال للحافظ يوسف المزی: ۱۳۳/۱۷، رقم الترجمة: ۳۸۲۸، مکتبہ مؤسسة الرسالة)
(و كذا في تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى: ۱۸۳/۶، رقم الترجمة: ۳۶۷،
دار صادر، بيروت)

(۵) (میزان الاعتدال للحافظ الذهبي رحمه الله تعالى: ۱۲۳/۲، رقم الترجمة، ص: ۳۱۲۳، دار إحياء
التراث العربي، بيروت)

(۶) (تہذیب التهذيب للحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى: ۴۷۹/۳، رقم الترجمة: ۸۹۱،
دار صادر بيروت)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب تکبیرات العیدین:
۲۰۷/۲، معہد الخلیل الاسلامی)

تکبیرات لازمہ حنفیہ کے نزدیک آٹھ ہیں: پہلی رکعت میں چار ہیں، ایک تکبیر تحریمہ اور تین تکبیرات زوائد، دوسری رکعت میں چار ہیں تین تکبیرات زوائد اور ایک تکبیر رکوع۔ ”عبدالرزاق“ نے سند صحیح کے ساتھ، طبرانی نے سند جید کے ساتھ، طحاوی نے سند حسن کے ساتھ، ابوداؤد نے سند حسن کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے (۱) آپ کے کارڈ میں بقیہ سوالات کے جوابات کی گنجائش نہیں لفاہ ہوتا تو سب کے جوابات آ جاتے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز عید میں بارہ تکبیر کہنا

سوال [۳۹۱۹]: ایک طالب علم حنفی ہے، مگر اس کے گاؤں کے سب نمازی غیر مقلد ہیں، نماز عید کے لئے اس کو مجبور کیا تو اس نے بجائے چھ تکبیر کے بارہ تکبیریں پڑھیں، تو کیا اس کے لئے مجبوراً گنجائش ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

گنجائش ہے، مگر ایک بات پر تعجب ہے کہ مقتدی لوگ امام کو اپنا تابع بناتے ہیں، اگر اس کے پیچھے نماز

= (وأخرجه الحافظ الكبير عبدالرزاق الصنعاني في مصنفه، كتاب صلاة العیدین، باب التکبیر فی صلاة يوم العید: ۲۹۳/۳، رقم الحديث: ۵۶۸۷)

(وأخرجه الطحاوی، فی شرح معانی الآثار، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین: ۳۷۱/۲، ۳۷۲، المكتبة الحقایہ ملتان)

(ورواه الطبرانی فی الكبير و رجاله موثقون، بحواله مجمع الزوائد للهيثمی، کتاب الصلاة، باب التکبیر فی العید والقراءة فيه: ۲۰۳/۲، دار الفكر بیروت)

(۱) ”قال أخبرني أبو عائشة جليش لأبي هريرة أن سعيد بن العاص سأل أبا موسى الأشعري وحذيفة بن اليمان كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر في الأضحى والفطر؟ فقال أبو موسى: كان يكبر أربع تكبيرة على الجنائز. فقال حذيفة: صدق، فقال أبو موسى: كذلك كنت أكبر في البصرة حيث كنت عليهم، قال أبو عائشة: وأنا حاضر عند سعيد بن العاص رضى الله تعالى عنه“. (أبو داود، كتاب الصلاة، باب التکبیر فی العیدین: ۱/۱، مكتبة إمدادیه ملتان)

پڑھنے کے اوپر مُصر ہیں تو اس کے تابع ہو کر پڑھیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

زائد تکبیرات میں ہاتھ چھوڑنا

سوال [۳۹۲۰]: عیدین کی نماز میں مزید تکبیریں ادا کرتے وقت ہر وقت کانوں تک ہاتھ اٹھا کر کھلے چھوڑ دینا درست ہے یا ہر بار باندھ لینا درست ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلی رکعت میں پہلی اور دوسری تکبیر کے بعد ہاتھ چھوڑ دیئے جائیں اور تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ باندھ لیں، دوسری رکعت میں تینوں تکبیروں کے بعد ہاتھ چھوڑ دیئے جائیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عید الفطر میں تین دفعہ تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑنا

سوال [۳۹۲۱]: امام صاحب نے نماز عید الفطر کی ترکیب اس طرح بیان کی کہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر

(۱) ”قال محمد رحمه الله تعالى عليه في الجامع: إذا دخل الرجل مع الإمام في صلاة العيد، وهذا الرجل يرى تكبير ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، فكبر الإمام غير ذلك، اتبع الإمام، إلا إذا كبر الإمام تكبيراً لم يكبره أحد من الفقهاء، فحينئذ لا يتابعه“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱/۱۵۱، رشیدیہ)

”ووصلی الإمام بهم ركعتين مشياً قبل الزوائد، وهي ثلاث تكبيرات في كل ركعة، ولو زاد، تابعه إلى ستة عشر؛ لأنه مأثور“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۷۲، سعید)
(۲) ”(ويرفع يديه في الزوائد) (وليس بين تكبيراته ذكر مسنون) ولذا يرسل يديه“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: ولذا يرسل يديه): أي في أثناء التكبيرات ويضعها بعد الثالثة“۔ (رد المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۷۳، ۱۷۵، سعید)

”ويرفع يديه في الزوائد، ويسكت بين كل تكبيرتين مقدار ثلاث تسبيحات ويرسل اليدين بين التكبيرتين، ولا يضع“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

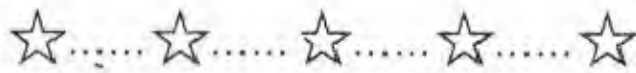
ہاتھ چھوڑ دیں، اس طرح تین مرتبہ ہاتھ چھوڑ دیا کریں، چوتھی مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھ باندھ لیں۔ اس کے بعد دوسری رکعت کی ترکیب اس طرح بیان کی کہ امام قراءت کے بعد ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھ چھوڑ دے گا اور مقتدی بھی اسی طرح کریں، چار مرتبہ اسی طرح ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھ چھوڑ دیں اور پانچویں مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر رکوع میں چلے جائیں۔

مذکورہ بالا ترکیب پر اسی طرح عمل بھی کیا گیا، از روئے شریعت کیا نماز عید الفطر کی یہ ترکیب صحیح ہے یا نہیں؟ اور اس ترکیب پر عمل کرنے سے نماز ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز اس طرح بھی ادا ہو گئی، لیکن اصل طریقہ احناف کے نزدیک یہ ہے کہ اول تکبیر تحریمہ کہہ کر ہاتھ باندھ لیں اور ”سبحانک اللہ“ پڑھیں، پھر ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑ دیں، دوسری دفعہ پھر ایسا ہی کریں، تیسری دفعہ ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہہ کر ہاتھ باندھ لیں اور امام ”أعوذ باللہ بسم اللہ“ وغیرہ پڑھ کر رکوع دوسری نمازوں کی طرح کرے، دوسری رکعت میں الحمد اور سورت پڑھ کر تین دفعہ ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑ دیں پھر چوتھی تکبیر کہہ کر رکوع کریں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(۱) ”ویصلی الإمام رکعتین، فیکبر تکبیرۃ الافتتاح، ثم یستفتح، ثم یکبر ثلاثاً، ثم یقرأ جهرًا، ثم یکبر تکبیرۃ الركوع. فإذا قام إلى الثانية قرأ، ثم کبر ثلاثاً ورکع بالرابعة، فتكون التکبیرات الزوائد ستاً: ثلاثاً فی الأولى، وثلاثاً فی الأخری، وثلاث أصلیات: تکبیرۃ الافتتاح، وتکبیرتان للركوع، فیکبر فی الركعتین تسع تکبیرات، ویوالی بین القراءتین. وهذه رواية ابن مسعود، وبها أخذ أصحابنا..... ویرفع یدیه فی الزوائد، ویسکت بین کل تکبیرتین مقدار ثلاث تسبیحات..... ویرسل یدین بین التکبیرتین ولا یضع.“ (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلوۃ العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة العیدین: ۲/۲۸۱، ۲۸۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۲/۱۷۲-۱۷۴، سعید)

الفصل السادس فی تکبیرات التشریق (تکبیرات تشریق کا بیان)

نماز عید کے بعد تکبیرات تشریق

سوال [۳۹۲۲]: عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر ”اللہ اکبر اللہ اکبر، لا إله إلا الله، والله أكبر والله الحمد“ پآواز بلند کہنا چاہئے یا نہیں، یا صرف نماز فریضہ کے بعد پآواز بلند تکبیر کہنا چاہئے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر فرص نماز کے بعد جہراً کہنا چاہئے اور نماز عید الاضحیٰ کے بعد بھی جہراً کہنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۷ھ۔

(۱) ”قال الله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾ أيام العشر، ”والأيام المَعْدُودَاتُ“ أيام التشریق۔
قال الشيخ ظفر أحمد العثماني قدس سره: ”والجهر بلا ذكر إنما يكون بدعة إذا لم يقيم الدليل على التخصيص، وهناك قد قام الدليل، وهو قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ مع إجماع الصحابة على الجهر بالتكبير ذُبر الصلوات في تلك الأيام على وجوب الجهر بالتكبير فيها، ولذا أفتى علماء الحنفية بقولهما: ولا بأس به عقب العيد؛ لأن المسلمين توارثوه، فوجب اتباعهم“۔ (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب التكبيرات التشریق وأنہالا تجب الخ: ۱۲۰/۸، ۱۲۳، إدارة القرآن، کراچی)

”والجهر به واجب، وقيل: سنة“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۸/۲، سعید)
مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (مجموعۃ رسائل اللکنوی، رسالۃ سباحۃ الفکر فی الجهر بال ذکر، الباب الثانی فی ذکر مواضع الجهر، و منها تکبیرات التشریق: ۵۱/۳، إدارة القرآن کراچی)

ایضاً

سوال [۳۹۲۳]: بعد العید تکبیرات تشریق جو عام امصار اور قریہ کبیرہ جہاں جمعہ فقہ حنفی سے ہونا صحیح ہے متروک ہو، ہمارے علمائے دیوبند کیا فرماتے ہیں: ”(عقب کل فرض، عینی) شمل الجمعة وخرج به الواجب كالوتر والعیدین والنفل، وعند الشيخین يكبرون عقب صلاة العید لأدائها بجماعة كالجمعة، وعليه توارث المسلمین، فوجب اتباعه، ولا بأس به عقب العید؛ لأن المسلمین توارثوه، فوجب اتباعهم البلخیون، الخ“۔ شامی (۱)۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

صلوٰۃ عید الاضحیٰ کے بعد بھی علمائے دیوبند تکبیر تشریق کہتے ہیں، کہنے کے لئے فرماتے ہیں، کتب فقہ ردالمحتار (۲) اور البحر الرائق (۳) وغیرہ سے اس وقت تکبیر تشریق کا وجوب راجح معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جماعت کے ساتھ یہ نماز بھی ادا کی جاتی ہے اگرچہ خود فرض نہیں، اس کو علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے اور صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تو اہل قریٰ پر اور منفرد پر بھی ہے جیسا کہ الجوہرۃ النیرہ وغیرہ میں ہے (۴) اور اس پر فتویٰ بھی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۹۷، سعید)

(۲) ”وعند البلخیین: يكبرون عقب صلاة العید لأدائها بجماعة كالجمعة، وعليه توارث المسلمین فوجب اتباعه“۔ ”والبلخیون يكبرون عقب صلاة العید؛ لأنها تؤدی بجماعة فأشبهت الجمعة، وهو يفيد الوجوب المصطلح عليه“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۹۷، سعید)

(۳) ”ولو كبر على اثر صلاة العید، لا بأس به؛ لأن المسلمین توارثوا هكذا، فوجب أن يتبع توارث المسلمین“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۸۹، رشیدیہ)

(و كذا فی إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب تكبیرات التشریق وأنها لا تجب الخ: ۸/۱۲۰، ۱۲۳، إدارة القرآن)

(۴) ”وقال أبو يوسف و محمد رحمهما الله تعالى: يتبع الفريضة فكل من أدى فريضة، فعليه التكبير، والفتوى على قولهما، حتى يكبر المسافر وأهل القرى و من صلى وحده“۔ (الجوہرۃ النیرۃ علی مختصر =

نماز جمعہ کے بعد تکبیر تشریق

سوال [۳۹۲۴]: زید کہتا ہے کہ وہ تکبیریں جنوئیں ذی الحجہ کی صبح سے تیرھویں ذی الحجہ کی عصر تک بعد نماز فرض باواز بلند پڑھی جاتی ہیں ان کو جمعہ کی نماز کے بعد بلند آواز کے نہ پڑھنا چاہیے، جیسا کہ عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد نہیں پڑھی جائیں۔ خالد کہتا ہے کہ جمعہ کی نماز کے بعد پڑھنا چاہیے اس لئے کہ جمعہ فرض ہے، جب دیگر فرائض کے بعد یہ تکبیریں پڑھی جاتی ہیں تو نماز جمعہ کے بعد پڑھنے پر کوئی کلام نہ ہونا چاہیے لہذا بلند آواز سے تکبیریں جمعہ کے بعد پڑھنا چاہیے۔

زید، خالد کے کلام پر اعتراض یہ کرتا ہے کہ اگر جمعہ فرض ہوتا تو جس طرح دیگر فرائض کے فوت ہونے پر ان کی قضاء لازم ہوتی ہے اس طرح جمعہ کے فوت ہونے پر جمعہ ہی پڑھنا فرض ہوتا، جمعہ کے بدلہ میں جمعہ کا واجب نہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ جمعہ واجب ہے اور واجب نمازوں کے بعد تکبیریں نہیں کہی جاتیں، جیسا کہ وتر واجب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”صلوة الجمعة فرض عين بالكتاب والسنة والإجماع، يكفر جاحدها لذلك، وقال عليه السلام في حديث: ”واعلموا أن الله تعالى فرض عليكم الجمعة في يومى هذا، فى شهرى هذا، فى مقامى هذا“. الحديث (۱)۔

= القدورى، كتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، ۱/۱۱۵، حقانیہ ملتان)

”(وقال: بوجوبه فور كل فرض مطلقاً) ولو منفرداً، أو مسافراً، أو امرأة؛ لأنه تبع للمكتوبة عصر اليوم الخامس (آخر أيام التشريق، وعليه الاعتماد)، والعمل والفتوى فى عامة الأمصار وكافة الأعصار“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۸۰، سعید)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر فى العیدین: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، أحكام الجمعة، ص: ۵۰۲، قديمی)
”وهى (أى الجمعة) فريضة محكمة بالكتاب والسنة والإجماع، يكفر جاحدها“۔ (البحر

الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۴۵، رشیدیہ)

(و كذا فى الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۶، سعید)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جمعہ فرض عین ہے اور جمعہ کے بعد بھی تکبیر تشریق کہی جائے اور عید کے بعد بھی۔ جب کہ مسئلہ کتب مذہب میں بصراحت موجود ہے تو پھر اٹکل سے گفتگو کرنا بے محل ہے (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا بھول گیا، بات چیت بھی کر لی

سوال [۳۹۲۵]: اگر کوئی شخص عید الاضحیٰ کے موقع پر تکبیرات نماز کے بعد کہنا بھول گیا اور نماز کے

بعد ایک آدمی سے بات چیت شروع کر دی پھر یاد آیا تو کیا ان تکبیرات کو لوٹا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر تشریق کا وقت فرض نماز کے فوراً بعد ہے، جب بات چیت کر لی تو وقت ختم ہو گیا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(ویجب تکبیر التشریق) فی الأصح عقب کل فرض الخ“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: کل فرض) شمل الجمعة وعند البلخیین: یکبرون عقب صلاة العید لأدائها بجماعة كالجمعة، وعليه توارث المسلمین، فوجب اتباعه“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۷۹/۲، سعید) (وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱۵۲/۱، رشیدیہ) (وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲۸۹/۲، رشیدیہ)

(۲) ”(ویجب تکبیر التشریق) فی الأصح للأمر به (مرة) (عقب کل فرض) بلا فصل يمنع البناء“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: بلا فصل يمنع البناء) فلو خرج من المسجد أو تکلم عامداً أو ساهياً أو أحدث عامداً، سقط عنه التكبير“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۱۷۹/۲، سعید)

”وأما أدائه، فدبر الصلاة وفورها من غیر أن يتخلل ما یقطع حرمة الصلاة، حتی لو ضحك فقهه أو أحدث متعمداً أو تکلم عامداً أو ساهياً لا یکبر؛ لأن التكبير من خصائص الصلاة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲۸۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱۵۲/۱، رشیدیہ)

تکبیر تشریق عورت، دیہاتی اور منفرد پر

سوال [۳۹۲۶]: مکرم مفتی صاحب! السلام علیکم

مولانا اشرف علی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے بہشتی زیور، گیارہواں حصہ یعنی بہشتی گوہر میں تحریر فرمایا ہے کہ ”تکبیر تشریق واجب ہے ان پر جنہوں نے فرض عین نماز کو جماعت مستحبہ سے ادا کیا ہے بشرطیکہ وہ مصر میں ہوں یعنی مصر میں ہونا شرط ہے۔“ معلوم ہوا کہ گاؤں والوں پر تکبیر تشریق بعد نماز فرض عین بالجماعت المستحبہ واجب نہیں اور یہ بھی لکھا کہ ”مسافر اور عورت جب کہ وہ مقتدی ہو امام مقيم بمصر کے، تو ان پر بھی واجب ہے اور اگر منفرد ہو یا عورت و مسافر مقتدی امام مقيم بمصر نہ ہو تو ان پر واجب نہیں لیکن اگر وہ بھی کہہ لیں تو بہتر ہے کیونکہ صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان پر بھی واجب ہے اگرچہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان لوگوں پر واجب نہیں“ (۱)۔

تو آیا مصر ہونا تکبیر تشریق کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ اور دیہاتی و شہری منفرد عورت مسافر سب پر واجب ہے؟ آپ کے یہاں بقرعید کا پرچہ چھپا ہے وہ میرے پاس بھی آیا ہے، اس میں لکھا ہے کہ ”دیہاتی ہو یا شہری، منفرد ہو، جماعت سے پڑھا ہو، مسافر ہو یا عورت سب پر تکبیر تشریق واجب ہے تو کون صحیح ہے، آیا بہشتی گوہر کا مسئلہ یا آپ کے اشتہار کا؟ مدلل تحریر کریں تاکہ صحیح علم ہو جائے۔

محمد احمد صدیقی ضلع پرتاب گڑھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب اور صاحبین کے قول کو نقل کر کے بہشتی گوہر کے حاشیہ پر لکھا ہے اس مسئلہ پر فتویٰ صاحبین کے ہی قول پر ہے، اس لئے گاؤں والوں پر بھی تکبیر تشریق واجب ہے:

قال فی البحر الرائق: ”وأما عندهما فهو واجب على كل من يصلي المكتوبة؛ لأنه تبع لها، فيجب على المسافر والمرأة والقروى. قال فی السراج الوهاج والجوهرية: الفتوى على قولهما فی هذا أيضاً، فالحاصل أن الفتوى على قولهما فی آخر وقته و فيمن يجب عليه“ (۲)۔

(۱) (بہشتی زیور، عیدین کے نماز کے مسائل، حصہ یازدہم: ۸۰۱، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۹۰، رشیدیہ)

”والفتوى والعمل في عامة الأمصار و كافة الأعصار على قولهما“. (الفتاوى العالمکیرية،

کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۷۹، ۱۸۰، سعید)

بہشتی گوہر میں دونوں قول نقل کر کے صاحبین کے قول پر عمل کرنے کا مشورہ دیا گیا ہے، ہمارے اشتہار میں شروع ہی سے صاحبین کے قول کو ذکر کیا گیا ہے کیوں کہ وہی مفتی بہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ محرم/ ۱۴۰۰ھ۔

عید گاہ سے لوٹتے وقت تکبیر تشریق

سوال [۳۹۲۷]: عیدین میں جو تکبیر تشریق پڑھی جاتی ہے، گھر سے عید گاہ تک پڑھنے کا حکم ہے، یا

واپسی میں بھی پڑھنے کا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید گاہ جاتے وقت تکبیر پڑھی جاتی ہے اور واپسی میں نہیں پڑھی جاتی: ”ویکبرہ فی حالة خروجه

إلى المصلی جہراً، فإذا انتهى إلى المصلی، یتکبر، الخ“۔ بحر (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تکبیر تشریق پر فتویٰ

سوال [۳۹۲۸]: امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تکبیر تشریق کے لئے امصار و جماعت وغیرہ

کی قید لگاتے ہیں اور صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کوئی قید نہیں لگاتے، فتویٰ کس پر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے، کذا فی الدر المختار (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/ ۶/ ۱۴۰۰ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة العیدین: ۲/ ۲۸۵، رشیدیہ)

(۲) ”(و یجب تکبیر التشریق) فی الأصح..... (علی امام مقیم) و علی مقتد (مسافر أو قروی أو امرأة)..... (وقالاً بوجوبه فور كل فرض مطلقاً) و لو منفرداً أو مسافراً أو امرأة؛ لأنه تبع للمكتوبة (إلى) عصر اليوم الخامس (آخر أيام التشریق، وعلیه الاعتماد)، والعمل والفتوی فی عامة الأمصار وكافة الأعصار“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/ ۱۷۹، ۱۸۰، سعید)

”والفتوی والعمل فی عامة الأمصار و كافة الأعصار علی قولهما“۔ (الفتاوی العالمگیریہ،

کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/ ۱۵۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/ ۲۹۰، رشیدیہ)

الفصل السابع فی خطبة العيد

(خطبہ عید کا بیان)

خطبہ عید میں تکبیر پڑھنا

سوال [۳۹۲۹]: زید نے عید کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا، جب تکبیر یعنی ”اللہ اکبر“ آئی تو زید نے تکبیر پڑھی اور زید کے ساتھ تمام مقتدیوں نے بھی پڑھنی شروع کی، زید نے کہا کہ تم جہر کے ساتھ مت پڑھو، کیوں کہ یہ منع ہے۔ اس پر کوئی معترض کہتا ہے کہ تم نے غلط کہا۔ تو دریافت طلب بات یہ ہے کہ سری و جہری تکبیر میں کچھ فرق ہے یا نہیں، اور دونوں کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب کو خاموشی کے ساتھ خطبہ سننا چاہیے، ایسے وقت میں سامعین کو کچھ تکبیر وغیرہ کہنا منع ہے: ”إذا خرج الإمام فلا صلوة ولا كلام..... والصواب أنه يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند سماع اسمه في نفسه، ولا يجب تسميت ولا رد سلام، به يفتى، وكذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نكاح وخطبة عيد وختم على المعتمد، اه“۔ درمختار: ۸۰۷/۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ ہذا۔

خطبہ عید سے پہلے تکبیر

سوال [۳۹۳۰]: کیا خطبات عید الاضحیٰ، عید الفطر کے قبل تکبیر۔ جیسے کہ جمعہ کے خطبہ میں ہوتی ہے۔

نہیں ہوتی ہے، ہونا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ جمعہ سے پہلے تکبیر نہیں ہوتی، اذان ہوتی ہے، خطبہ عیدین سے پہلے اذان بھی نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/شوال/۶۷ھ۔

خطبہ عید کی تکبیرات

سوال [۳۹۳۱]: عیدین کے پہلے خطبہ میں نو بار، اور دوسرے میں سات بار تکبیر ہیں اور یہ تکبیریں مسلسل کہیں اور تکبیر سے مراد صرف اللہ اکبر ہے یا پوری تکبیر تشریق ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تکبیر سے مراد پوری تکبیر تشریق ہے خطبہ میں یہ تکبیر مسلسل کہی جائیں گی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۴، قدیمی)

”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة“۔ (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین: ۲۳۲/۱، قدیمی)

”لا یسن (أی الأذان) لغيرها کعید، الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۵/۱، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ قال: السنة فی التكبير يوم الأضحی والفطر علی المنبر قبل الخطبة أن یتدیء الإمام قبل أن یخطب وهو قائم علی المنبر. بتسع تكبيرات تتری، لا یفصل بينها بكلام، ثم یخطب، ثم یجلس جلسة، ثم یقوم فی الخطبة الثانیة فیفتحها بسبع تكبيرات تتری، لا یفصل بينها بكلام، ثم یخطب“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین: ۱۳۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”و یستحب أن یستفتح الأولى بتسع تكبيرات تتری: أي متتابعات (والثانیة بسبع) هو =

بغیر تکبیر کے عید الفطر کا خطبہ

سوال [۳۹۳۲]: ہماری مسجد کے امام صاحب نے اسی سال عید الفطر کا خطبہ پڑھا، اس میں ایک مرتبہ بھی تکبیر نہیں پڑھی اور امام مذکور کا کہنا ہے کہ تکبیر نہ پڑھنے پر بھی خطبہ ادا ہو جاتا ہے، اس طرح خطبہ عید الفطر میں تکبیر پڑھنا کوئی ضروری نہیں۔ اس سلسلہ میں از روئے شرع صحیح مسئلہ کیا ہے؟ اطلاع دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ ادا تو اس طرح بھی ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط۔

خطبہ عید میں عصا لینا

سوال [۳۹۳۳]: عند الخطبہ لاٹھی ہاتھ میں رکھنا بعض کتابوں میں مستحب لکھا ہے اور مولانا تھانوی مدظلہ العالی نے بہشتی زیور گوہر ص: ۱۲، میں لاٹھی عند الخطبہ منقول نہیں فرماتے ہیں، کونسا قول معتبر ہے؟

= السنة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۵/۲، سعید)

”و يستحب أن يستفتح الأولى بتسع تكبيرات تترى والثانية بسبع“۔ (البحر الرائق، کتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲۸۳/۲، رشیدیہ)

(۱) خطبہ میں تکبیرات کا پڑھنا مستحب ہے، نیز خطبہ نماز عید کے لئے شرط نہیں، بلکہ خطبہ کے بغیر بھی صحیح ہو جاتی ہے:

” (ويخطب بعدها خطبتين) ويبدأ بالتكبيرات في خطبة العیدین، ويستحب أن

يستفتح الأولى بتسع تكبيرات تترى، والثانية بسبع“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة

العیدین: ۲۸۳/۲، رشیدیہ)

” (يخطب بعدها خطبتين) وهما سنة (ويبدأ بالتكبير في خمس (خطبة العیدین)

..... ويستحب أن يستفتح الأولى بتسع تكبيرات تترى): أي متتابعات (والثانية بسبع) هو السنة“۔

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین: ۱۷۵/۲، سعید)

”(قوله: فإنها سنة بعدها) حتى لو لم يخطب أصلاً، صح وأساء لترك السنة“۔ (البحر

الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۷/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہشتی گوہر میں اس کے مصنف نے یہ مسئلہ درمختار سے لکھا ہے، مولانا تھانوی دامت برکاتہم نے تتمہ ثانیہ امداد الفتاویٰ میں اس کی تردید کی ہے، دوسرے قول کو ترجیح دی ہے (۱)۔ بہشتی گوہر حضرت مولانا تھانوی کی تصنیف نہیں بلکہ ایک اور صاحب کی تصنیف ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱۱/۶۰ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور، ۲۹/۱۱/۶۰ھ۔

دوران خطبہ خطیب کو روپیہ دینا

سوال [۳۹۳۴]: یہاں عیدین کی نماز کے بعد دوران خطبہ لوگ خطیب صاحب کو روپیہ دینے کے لئے اپنی اپنی جگہ سے اٹھ اٹھ کر جاتے ہیں اور خطیب صاحب کے لئے کچھ لوگ روپیہ لینے کے واسطے کھڑے ہو جاتے ہیں اور روپیہ لیتے ہیں اور دینے والوں کا یہ عمل کیسا ہے؟ دوران خطبہ روپیہ دینے کے لئے جاتے ہیں۔ خطیب و امام اگر ایسے عمل سے نہیں روکتے تو ان کا یہ عمل شریعت کی رو سے کیسا ہے؟

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب صلوة الجمعة والعیدین: ۱/۲۶۱، مکتبہ دار العلوم کراچی)

”عن شعيب بن رزيق الطائفي قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم فأقمنها بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقام

متوكلنا على عصا أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلمات خفيفات طيبات مباركات“. الحديث. (سنن

أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس: ۱/۲۳، إمدادیه ملتان)

”الحكمة فيه الإشارة إلى أن هذا الدين قد قام بالسيف وفيه إشارة إلى أنه يكره الاتكاء على

غيره كعصا و قوس، خلاصة؛ لأنه خلاف السنة، محيط. وناقش فيه ابن أمير حاج بأنه ثبت أنه صلى الله

تعالى عليه وسلم قام خطيباً بالمدينة متكئاً على عصا أو قوس كما في أبي داود، وكذا رواه البراء بن

عازب رضي الله تعالى عنه، عنه - صلى الله تعالى عليه وسلم - وصححه ابن السكن“. (حاشية

الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دورانِ خطبہ اس قسم کے کاموں کی اجازت نہیں، ادب کے ساتھ ایک جگہ بیٹھ کر خطبہ سننا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: ہند نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

عید الفطر کے بعد خطبہ کا ترجمہ

سوال [۳۹۳۵]: عید الفطر کا خطبہ پڑھنے کے بعد اس طرح منبر پر کھڑے ہو کہ خطبہ کا ترجمہ اور متعلقہ مسائل پر تقریر کرنا از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گنجائش نہیں، بہتر یہ ہے کہ عید سے متعلق احکام و مسائل عید سے پہلے جمعہ کو بیان کر دیئے جائیں اور خطبہ ضرور عربی میں ہو، ضروری احکام نماز عید سے قبل بیان کر دیئے جائیں (۲)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "أن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت". (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة: ۱/۲۸، ۱۲۷، قديمي)

"(وكل ما حرم في الصلاة حرم فيها): أي في الخطبة، خلاصة وغيرها. فيحرم أكل و شرب و كلام و لو تسبيحاً أو رد سلام أو أمراً بمعروف، بل يجب عليه أن يستمع و يسكت وكذا يجب لسائر الخطب كخطبة نكاح و خطبة عيد الخ". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۵۹، سعيد)

"وإذا خرج، فلا صلاة ولا كلام، وقالوا: لا بأس إذا خرج الإمام قبل أن يخطب، وإذا فرغ قبل أن يشتغل بالصلاة". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۳۷، رشيدية)

(۲) "لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه قد خطبوا دائماً بالعربية، ولم يُنقل عن أحد منهم =

خطبہ عید کا نہ سننا

سوال [۳۹۳۶]: جمعہ اور عید کا خطبہ پڑھنے کے وقت اس کا سننا غیر ضروری سمجھ کر نہ سننا اور چلا جانا درست ہے یا نہیں؟ فقط۔

العبد محمد عثمان چانگاری، مقیم حجرہ: ۱۳۷، ۲۵/رجب/۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سننا واجب ہے اور اس کو غیر واجب سمجھنا اور چلا جانا درست نہیں: ”وکل ما حرم فی الصلوۃ حرم فیہ: ائی الخطبۃ، فیحرم أكل و شرب و كلام بل يجب علیه أن یستمع و یسکت، و کذا یجب الاستماع لسائر الخطب کخطبۃ النکاح و خطبۃ عید و ختم علی المعتمد“۔ درمختار: ۱/۸۵۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۷/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

= أنهم خطبوا خطبة ولو خطبة غير الجمعة بغیر العربية“۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفائس: ۴/۴۴، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شک فی أن الخطبة بغیر العربية خلاف السنة المتوارثة من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الصحابة -رضی اللہ تعالیٰ عنہم- فیکون مکروه تحریماً“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایۃ، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة، (رقم الحاشیۃ: ۲): ۱/۲۰۰، سعید)

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)

”عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من قال يوم الجمعة والإمام يخطب: أنصت، فقد لغا“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب ما جاء فی کراهیۃ الکلام والإمام یخطب: ۱/۱۱۳، سعید)

”وأما المستمع، فيستقبل الإمام إذا بدأ بالخطبة، وينصت، ولا يتكلم، ولا يرد السلام الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

مقتدیوں کے لئے خطبہ عید کے دوران تکبیر پڑھنے کا حکم

سوال [۳۹۳۷]: زید نے عید کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا، جب تکبیر یعنی ”اللہ اکبر“ آئی تو زید نے تکبیر پڑھی اور زید کے ساتھ تمام مقتدیوں نے بھی پڑھنی شروع کی، زید نے کہا کہ تم جہر کے ساتھ مت پڑھو کیوں کہ یہ منع ہے، اس پر کوئی معترض کہتا ہے کہ تم نے غلط کہا۔ تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ سری و جہری تکبیر میں کچھ فرق ہے یا نہیں اور دونوں کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

سب کو خاموشی کے ساتھ خطبہ سننا چاہیے، ایسے وقت میں سامعین کو کچھ تکبیر وغیرہ کہنا منع ہے: ”إذا خرج الإمام فلا صلاة ولا كلام، والصواب أنه يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند سماع اسمه في نفسه، ولا يجب تسميت ولا رد سلام، به يفتى. وكذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نكاح و خطبة عيد و ختم على المعتمد، اهـ.“ در مختار: ۱/۸۰۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ ہذا۔

خطبہ عید میں نواب کا نام لینا

سوال [۳۹۳۸]: ہمارے یہاں خطبہ میں ہمارے یہاں کے نواب کا نام لیا جاتا ہے۔ کیا عید الفطر کے خطبہ میں نواب کا نام لیا جاسکتا ہے؟

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۴۷، رشیدیہ)

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)

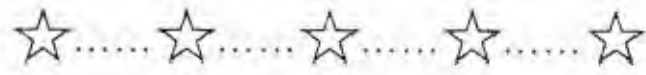
”أن أبا هريرة -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- ”أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : قال:

”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت.“ (صحيح البخارى، كتاب

الجمعة، باب الانصات يوم الجمعة: ۱/۱۲۸، ۱۲۷، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

خليفة اعظم امير المؤمنين کا نام لیا جائے تو گنجائش ہے (۱)، کیا نواب صاحب کا حال بھی یہی ہے کہ وہ تمام مسلمانوں کے امیر و حاکم ہیں؟ فقط۔



(۱) ”و ينبغي أن تكون الخطبة الثانية: الحمد لله نحمده و نستعينه الخ، و ذكرُ الخلفاء الراشدين والعَمَّينِ رضوان الله تعالى عليهم أجمعين مستحسنٌ، بذلك جرى التوارث“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/ ۱۲۷، رشیدیہ)

”و يندب ذكر الخلفاء الراشدين والعَمَّينِ، لا الدعاء للسلطان“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۲۹، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى، كتاب الصلاة، أحكام الجمعة، ص: ۵۱۶، قديمی)

الفصل الثامن فی الدعاء بعد العیدین

(نماز عید کے بعد کی دعاء کا بیان)

عیدین کے بعد دعاء

سوال [۳۹۳۹]: حضرت مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ ”الصلوة“ میں تحریر فرمایا ہے کہ ”عیدین کے بعد دعاء نہیں“۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ عیدین کے بعد دعاء نہیں، لیکن اس سال ۱۳۹۲ھ میں جو احکام رمضان المبارک مدرسہ دیوبند کی طرف سے شائع ہوا ہے، اس میں لکھا ہے کہ ”خطبہ کے بعد دعاء نہیں“، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز عیدین کے بعد دعاء ہے۔ ان دونوں قولوں میں سے کون سا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز عیدین کے بعد خصوصیت سے دعاء کا ذکر نہیں، ممانعت بھی نہیں۔ نماز فرض ہو یا نفل، عمومی طور پر روایات میں دعاء مذکور ہے، عمل الیوم واللیلۃ میں ان روایات کی تخریج ہے (۱)، اس عموم میں نماز عیدین بھی داخل ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۲ھ۔

(۱) ”عن أنس بن مالک رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”ما من عبد بسط كفيه في دبر كل صلوة، ثم يقول: اللهم إلهي وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله جبرئيل وميكائيل وإسرافيل عليهم السلام! أسئلك أن تستجيب دعوتي فإني مضطر، وتعصمني في ديني فإني مبتلي، وتعالني برحمتك فإني مذنب، وتنفي عني الفقر فإني متمسك، إلا كان حقاً على الله عز وجل أن لا يرد يديه خائبتين.“ (عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی، رقم الحدیث: ۱۳۸)

”عن فضالة بن عبيد رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا =

نماز عید کے بعد دعاء

سوال [۳۹۴۰]: تراویح کی ہر چار رکعت پڑھنے کے بعد دعاء کرنا اور عیدین کی نماز کے بعد دعاء کرنا واجب ہے یا سنت؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر چار رکعت تراویح کے بعد استراحت مستحب ہے اور اس وقت اس کو اختیار ہے کہ چاہے تلاوت کرے، چاہے تسبیح و تہلیل، درود پڑھے، چاہے دعاء کرے، چاہے نوافل پڑھے، لیکن دعاء کا التزام کرنا مجموعی حیثیت سے دعاء پر اصرار کرنا، تارک پر ملامت کیا جانا منع ہے، کیونکہ شریعت میں اس کا ثبوت نہیں ہے (۱)۔

”أما الاستراحة في أثناء التراويح، فيجلس بين كل ترويحتين مقدار ترويحة، وليس المراد حقيقة الجلوس بل المراد الانتظار، وهو المخير: إن شاء جلس وإن شاء هلك أو سبح أو قرأ أو صلى نافلةً منفرداً، اهـ“۔ کبیری (۲)۔

= صلی احدکم، فليبدأ بتحميد الله و الثناء عليه، ثم يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم ليدع بما شاء“۔ (عمل اليوم والليلة، رقم الحديث: ۱۱۳)

”عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو دبر الصلاة يقول: ”ألهم ربنا ورب كل شيء“۔ (رقم الحديث ۱۱۴) (عمل اليوم والليلة لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، ص: ۱۰۲، ۱۲۱، مكتبة الشيخ، کراچی)

(۱) ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة“۔ (السعاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲۶۵/۲، سهيل اكيڏمي، لاهور)

”قال الطيبي: وفيه: من أصر على أمر مندوب وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳، رشيدية)

(۲) (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، التراويح، ص: ۴۰۴، سهيل اكيڏمي)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۴۶/۲، سعيد)

”عن زيد بن وهب قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يروحنا في رمضان يعني بين =

اور عیدین کی نماز کے بعد خصوصیت سے دعاء یا عدم منقول نہیں، لیکن مطلقاً ہر نماز کے بعد دعاء روایات سے ثابت ہے، پس عیدین کے بعد بھی دعاء کرنا مسنون ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ایضاً

سوال [۳۹۴۱]: عیدین کی نماز میں کس وقت دعاء مانگنی چاہیے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً:

عیدین کی نماز کے بعد متصلاً اگر دعاء مانگنی جائے تو یہ حدیث کے عموم میں داخل ہے جس میں ہر نماز کے بعد دعاء کا تذکرہ ہے (۲)۔ بعض لوگ بجائے بعد نماز دعاء مانگنے کے خطبہ کے بعد دعاء مانگتے ہیں، سو یہ کسی

= الترویحتین قدر ما یذهب الرجل من المسجد إلى سلع“۔ (کنز العمال، کتاب الصلاة، صلاة التراويح، (رقم الحديث: ۲۳۴۷۲: ۸/۴۰۹، مطبعة البلاغة)

(۱) ”عن مصعب بن عمير و عمر بن ميمون قالا: كان سعيد يعلم بنيہ هؤلاء الكلمات كما يعلم المکتب الغلمان، يقول: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتعوذ بهن دبر الصلاة: ”اللهم إني أعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك من البخل، وأعوذ بك من أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا و عذاب القبر“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب فی دعاء النبی صلی الله تعالى عليه وسلم و تعوذه فی دبر کل صلوة ۲/۱۹۶، سعيد)

”عن زید بن أرقم رضی الله تعالى عنه قال: سمعت النبی صلی الله تعالى عليه وسلم يدعو دبر الصلاة يقول: ”اللهم ربنا ورب كل شيء“۔ (عمل اليوم والليلة لابن السنی، باب ما يقول فی دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۱۴)، ص: ۱۰۲، مكتبة الشيخ، كراچی)

(۲) ”عن فضالة بن عبيد رضی الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا صلى أحدكم، فليبدأ بتحميد الله والثناء عليه، ثم يصلي على النبی صلی الله تعالى عليه وسلم، ثم ليدع بما شاء“۔ (عمل اليوم والليلة، رقم الحديث: ۱۱۳)

”عن زید بن أرقم رضی الله تعالى عنه قال: سمعت النبی صلی الله تعالى عليه وسلم يدعو دبر الصلاة يقول: ”اللهم ربنا ورب كل شيء“۔ (عمل اليوم والليلة لابن السنی، باب ما يقول فی دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۱۴)، ص: ۱۰۲، ۱۲۱، مكتبة الشيخ، كراچی)

روایت یا حدیث یا عبارت فقہ سے ثابت نہیں امداد الفتاویٰ: ۱/۲ میں بھی ایسا ہی مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۹۴۲]: عیدین کی نمازوں میں بعد سلام دعاء مانگنی چاہیے یا خطبہ کے، کونسا طریقہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ تر عمل کرنا ثابت ہے؟ مع الدلائل بالتفصیل وشرح مع حوالہ کتب جواب تحریر فرمائیں، عند اللہ ماجور ہوں گے۔

المستفتی: محمد الحق۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

احادیث سے علی الاطلاق بعد صلوٰۃ دعاء کا ثبوت ہے، ترمذی شریف میں ہے کہ:

”کان یعلم بنیہ هؤلاء الكلمات كما يعلم المكتب الغلمان يقول: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتعوذ بهن دبر الصلاة: ”اللهم إني أعوذ بك من الجبن، الخ“، ۲/۲۱۵ (۲)۔

وفیه: ”فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عجلت أيها المصلي! إذا صليت فقعدت، فاحمد الله بما هو أهله، وصل على، ثم ادعه، الخ“، وقال: هذا حديث حسن“، ۲/۲۰۵ (۳)۔

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین: ۱/۴۰۴، مکتبہ دار العلوم کراچی)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب فی دعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تعوذہ فی دبر کل صلوٰۃ: ۲/۱۹۶، ۱۹۷، سعید)

(۳) الحدیث بتمامہ: ”عن فضالة بن عبيد رضى الله تعالى عنه قال: بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد إذ دخل رجل فصلى، فقال: اللهم اغفر لي وارحمني، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عجلت أيها المصلي! إذا صليت فقعدت، فاحمد الله بما هو أهله، وصل على، ثم ادعه“، قال: ثم صلى رجل آخر بعد ذلك، فحمد الله، وصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أيها المصلي! ادعُ تُجِبْ“، هذا حديث حسن“، (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۲/۱۸۵، سعید)

عمل الیوم واللیلۃ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے:

”عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”مامن عبد بسط کفیه دبر کل صلوة، ثم یقول ”اللهم، الخ..... إلا کان حقاً علی اللہ عزوجل أن لا یرد یدیه خائبین“ (۱)۔
اور متبادر بعدیت سے بعدیت متصلہ ہے لہذا بعد عید خطبہ ہو کر دعاء کرنا پھر اسکو متصل قرار دینا مجازاً ہوگا جو متبادر نہیں، اس وجہ سے بعد نماز دعاء نہ کرنا اور بجائے اس کے خطبہ کے بعد دعاء مانگنا کسی کی روایت نہیں، لہذا بعد نماز دعاء نہ کرنا اور بجائے اس کے خطبہ کے بعد دعاء کرنے کو معین کر لینا تخصیص بلا دلیل شرعی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
العبد محمود عفی عنہ، عبد اللطیف عفی عنہ، ۱۰/۱/۵۲ھ۔
بندہ عبد الرحمن۔

دعاء ومصافحہ بعد نماز عید

سوال [۳۹۴]: امام عید گاہ کو بعد نماز عیدین دعاء مانگنا چاہیے یا بعد خطبہ؟ مصافحہ ومعاقدہ کیا حکم رکھتا ہے؟

(۱) وقال المحشی عبد الرحمن کوثر: ”الحديث ضعيف كما ذكرنا في التخریج، وجاء عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أدعيةً بالفاظ مختلفة بعد الصلوات المكتوبات. وأخرج الترمذی عن أبي أمامة قال: قيل لرسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أي الدعاء أسمع؟ قال: ”جوف الليل الآخر و دبر الصلوات المكتوبات“. قال الترمذی: هذا حديث حسن“. (حاشیة جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۱۸۷/۲، سعید)

”عن محمد ابن أبي يحيى قال: رأيت عبد الله بن زبير رضي الله تعالى عنه و رأى رجلاً رافعاً يديه يدعو قبل أن يفرغ من صلاته، فلما فرغ منها، قال: إن رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم يكن يرفع يديه حتى يفرغ من صلوته“. ”قال الهيثمي رجاله ثقات. قوله: لم يكن يرفع يديه حتى يفرغ من صلوته، ظاهره مشروعية رفع اليدين في الدعاء بعد الفراغ من الصلوة. والله تعالى اعلم.“
(عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی، باب ما یقول فی دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۳۸)، ص:

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز عید کے بعد دعاء کریں، بعد خطبہ دعاء کرنا بے اصل ہے (۱)۔ عید کا مصافحہ و معانقہ بدعت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) عیدین کی نماز کے بعد خصوصیت سے دعاء یا عدم دعاء منقول نہیں لیکن عمومی روایات کی بناء پر عیدین کے بعد بھی دعاء کرنا مسنون ہوگا: ”عن مصعب بن عمیر و عمرو بن میمون قالا: کان سعید یعلم بنیہ هؤلاء الکلمات کما یعلم المکتب الغلمان یقول: إن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یتعوذ بہن ذبر الصلاة: ”اللہم انی أعوذ بک من الجبن، وأعوذ بک من البخل، وأعوذ بک من أرذل العمر، وأعوذ بک من فتنة الدنيا و عذاب القبر“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب فی دعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تعوذہ فی دبر کل صلوۃ: ۱۹۶/۲، ۱۹۷، سعید)

”عن فضالة بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: بینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قاعد إذ دخل رجل فصلی فقال: اللہم اغفر لی و ارحمنی، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”عجلت أیہا المصلی! إذا صلیت فقعدت فاحمد اللہ بما هو أهلہ، وصل علی، ثم ادعہ“۔ قال: ثم صلی رجل آخر بعد ذلک، فحمد اللہ، و صلی علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال له النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أیہا المصلی! ادع تُجِب“۔ هذا حدیث حسن“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۱۸۵/۲، سعید)

(۲) ”فإن محل المصافحة المشروعة أول الملاقاة، وقد يكون جماعة يتلاقون من غير مصافحة، ويتصاحبون الكلام و مذاکرة العلم و غیرہ مہدۃ مدیدۃ، ثم إذا صلوا یتصافحون، فأین هذا من السنة المشروعة؟ ولهذا صرح بعض علماءنا بأنها مکروہۃ حینئذ، وأنها من البدع المذمومة“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الآداب، باب المصافحة و المعانقۃ: ۲۵۸/۸، رشیدیہ)

وفی رد المحتار: ”تکرہ المصافحة بعد أداء الصلوۃ بکل حال؛ لأن الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم ما صافحوا بعد أداء الصلوۃ، ولأنها من سنن الروافض۔ ثم نقل عن ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ عن الشافعیۃ أنها بدعة مکروہۃ، لأصل لها فی الشرع“۔ (کتاب الحظر و الإباحۃ، باب الاستبراء: ۳۸۱/۶، سعید)

دعاء بعد خطبہ عیدین

سوال [۳۹۴۲]: امام عیدین کی نماز میں نماز کے بعد متصل دعا کرنے کی بجائے خطبہ کے بعد دعا کرتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

خصوصیت سے بعد عید یا بعد خطبہ دعا کی تصریح حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول نہیں، البتہ بعد صلوٰۃ مطلقاً دعا کا ثبوت بہت سی احادیث سے ہے، نیز اس وقت کو اوقاتِ اجابت میں حصن حصین (۱) وغیرہ (۲) میں شمار کیا ہے اور متبادر بعد الصلوٰۃ سے بعدیت متصلہ دعا نہ کرنا اور بجائے اس کے بعد خطبہ مقرر کرنا بظاہر تغیر سنت ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔



- (۱) ”أحوال الإجابة عند النداء بالصلاة وبين الأذان والإقامة..... و دبر الصلوات المكتوبات“۔ (الحصن الحصين، للإمام محمد الجزري، ص: ۶۳، دار الإشاعت کراچی)
- (۲) ”عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أي الدعاء أسمع؟ قال: ”جوف الليل الآخر و دبر الصلوات المكتوبات“۔ ”هذا حديث حسن“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۱۸۷/۲، سعيد)
- ”عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو دبر الصلاة يقول: ”اللهم ربنا ورب كل شيء“۔ (عمل اليوم والليلة لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث ۱۱۳)، ص: ۱۰۲، مكتبة الشيخ)
- (۳) ”قال الطيبي: وفيه: من أصر على أمر مندوب وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشيدية)

”فكم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم والتخصيص من غير مخصص مكروها، كما صرح به الملا علي القاري في شرح المشكوة والحصكفي في الدر المختار“۔ (مجموعة رسائل اللكنوي، سياحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الأول في حكم الجهر بالذكر: ۳/۳۳، إدارة القرآن کراچی)

الفصل التاسع فی المتفرقات

عیدین کے موقع پر مسجد میں چندہ کرنا

سوال [۳۹۴۵]: عید کے دن عید گاہ کے اندر بعد نماز عصر امام کے لیے چندہ کرتے ہیں محض اس کی نماز پڑھانے کی وجہ سے، کیا یہ چندہ کرنا درست ہے جبکہ وہ امید بھی یہی کرتا ہے کہ مجھے یہ چندہ ضرور ملے گا؟ نیز مسجد کے اندر کسی قسم کا چندہ کرنا کیسا ہے خواہ عید ہو جمعہ یا عام نماز؟ نیز جمعہ کے بعد بھی بٹی اور سچھے وغیرہ کے لئے بھی چندہ کرتے ہیں، ایسا کرنا کیسا ہے؟ نیز مدرسہ کے سفیر وغیرہ بھی مسجد میں نماز کے بعد چندہ کا ذکر کرتے ہیں، ایسا کرنا از روئے شرع کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سال بھر بھی نماز پڑھاتے ہیں تو عید کے موقع پر ان کو چندہ کر کے دینا بھی درست ہے اور اس مقصد کے لئے عید گاہ میں چندہ کرنا بھی درست ہے (۱) مگر خطبہ کے وقت چندہ نہ کیا جائے، خطبہ کا سننا واجب ہے اس

(۱) ”و یکرہ التخطی للسؤال بکل حال“۔ (الدر المختار)۔ وفي رد المحتار: ”(قوله: و یکرہ التخطی للسؤال الخ) قال فی النہر: والمختار أن السائل إن کان لا یمربین المصلی ولا یتخطی الرقاب ولا یسأل إلحافاً بل لأمر لا بد منه، فلا بأس بالسؤال والإعطاء“۔ (کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۶۴/۲، سعید)

”یکرہ إعطاء سائل المسجد إلا إذا لم یتخط رقاب الناس فی المختار..... لأن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ تصدق بخاتمة فی الصلاة، فمدحه الله بقوله: (یؤتون الزکاة وهم راکعون)“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: إذا لم یتخط): أي ولم یمربین یدی المصلین، قال فی الاختیار: فإن کان یمربین یدی المصلین ویتخطی رقاب الناس یکرہ؛ لأنه إعانة علی أذى الناس، حتی قیل: هذا فلس لا یکفره سبعون فلساً، وقال ط: فالکراهة للتخطی الذی یلزمه غالباً الإیذاء، وإذا كانت هناك فرجة یمرب منها لا تخطی، فلا کراهة الخ“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۴۱۷/۶، سعید)

میں خلل نہ آئے۔ مسجد میں مسجد، رسہ یا آوردنی ضرورت کے لیے چندہ درست ہے لیکن کسی کی نماز میں تشویش نہ ہو، اس کا لحاظ ضروری ہے، نیز شور و شرف سے پرہیز لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۱ھ۔

عیدین میں جھولی پھرانا اور اس رقم سے امام و مؤذن کی تنخواہ

سوال [۳۹۴۶]: ایک مسجد ہے اس کی آمدنی کا خاص ذریعہ نہیں ہے جس سے اس مسجد کے اخراجات پورے نہیں ہوتے، لہذا مسجد کی جو کمیٹی ہے اراکین کمیٹی کی اجازت سے عیدین کے موقع پر صفوں پر مقتدیوں کے سامنے رومال یعنی جھولی پھرائی جاتی ہے، جتنا جس سے ہوتا ہے لوگ اس میں پیسہ ڈالتے ہیں، پیسہ دینے والوں میں جائز کاروبار والے اور ناجائز کاروبار والے سب لوگ ہوتے ہیں، وہ پیسہ اکٹھا کر کے بصورت مدد کے مسجد کے امام اور مؤذن اور خادم کو دیا جاتا ہے۔ تو کیا امام اور مؤذن اور خادم وغیرہ کی مدد کے لئے اراکین کمیٹی کی اجازت سے عیدین کے موقع پر صفوں کے سامنے جھولی پھرانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ چندہ کرنے والے نمازیوں کی گردنوں پر پھلانڈ کرنے گزریں تو اس طرح نماز عید سے قبل چندہ کرنا

= (و کذا فی الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الثالث والعشرون فی الجمعة، نوع: اقتدی بالإمام ناویاً صلاتہ علی ظن أنه فی الجمعة الخ: ۷۶/۴، رشیدیہ)

(۱) ”أن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت“۔ (صحيح البخاری، کتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة: ۱/۱۲۸، ۱۲۷، قدیمی)

” (و کل ما حرم فی الصلاة حرم فیها): ای فی الخطبة، خلاصة وغیرها۔ فیحرم أكل و شرب و کلام و لو تسبیحاً أو رد السلام بل يجب علیه أن يستمع و یسکت و کذا یجب لسائر الخطب کخطبة النکاح و خطبة عید“۔ (درالمختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۵۹/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی الجمعة: ۱۲۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

درست ہے (۱) جس سے امام اور مؤذن کی تنخواہ ادا کی جاسکتی ہے۔ عمدہ صورت یہ ہے کہ باحیثیت آدمی مستقل تنخواہ کا انتظام کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عیدین کو امام کے لیے کمر پر رومال باندھنا

سوال [۳۹۴]: امام عیدین کو عذر ہو یا بلا عذر کمر پر رومال باندھ کر نماز پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں

اور ایسی حرکت سے امام کو منع کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کمر پر رومال باندھنا فی نفسہ درست ہے لیکن بلا وجہ امامت عیدین کے لئے اس کو ضروری سمجھنا اعتقاداً یا عملاً التزام مالا یلزم ہے جو منع ہے، اصرار کی وجہ سے امر مندوب پر بھی شرعاً کراہت کا حکم جاری ہو جاتا ہے: "الإصرار علی المندوب یبلغه إلی حد الکراهة". سعاية (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۵/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، ۱۵/۵/۶۷ھ۔

(۱) نمازیوں اور مسجد کے آداب کی رعایت رکھتے ہوئے چونکہ سوال کرنا جائز ہے، لہذا طریقہ مذکورہ سے چندہ کرنا بھی صحیح ہے:

"قال فی النہر: والمختار أن السائل إن کان لا یمربین یدی المصلی، ولا یتخطی الرقاب،

ولا یسأل إلحافاً بل لأمرٍ لا بد منه، فلا بأس بالسؤال والإعطاء". (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب

الجمعة، مطلب فی الصدقة علی سؤال المسجد: ۷۶/۲، سعید)

(وکذا فی البزازیة علی هامش الفتاوی العالمگیریة، الثالث والعشرون فی الجمعة: ۷۶/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة الجمعة: ۳۶۵/۱، رشیدیہ)

(۲) (السعاية، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلاة، قبیل فصل فی القراءة، ذکر البدعات: ۲۶۵/۲، سہیل

اکیڈمی لاہور)

"من أصر علی أمر مندوب، وجعلہ عزمًا، ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من

الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوۃ، باب الدعا فی التشہد،

(رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳۱/۳، رشیدیہ)

عیدین کو تجارت کا حکم

سوال [۳۹۴۸]: کیا یہ صحیح ہے کہ عیدین کے دن کام کرنا منع ہے مثلاً بعد نماز تجارت وغیرہ کرنا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید اور بقر عید کو اپنی تجارت وغیرہ کا کام کرنا منع نہیں بلکہ جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۸۹ھ۔

عید کے غسل کا وقت

سوال [۳۹۴۹]: عیدین کے دن قبل طلوع فجر یا قبل طلوع شمس اگر کوئی شخص غسل کرے تو اس سے عیدین کی سنت ادا ہو سکتی ہے یا نہیں؟ بہشتی گوہر میں ہے کہ ”عیدین کے دن بعد فجر غسل ان لوگوں پر کرنا سنت ہے جن پر عیدین کی نماز واجب ہے“ (۲)۔

مالا بدمنہ میں ہے کہ ”روز عید الفطر سنت آست کہ اول چیزے بخور دے، و صدقہ فطر دھد، مسواک کند، و غسل کند، و احسن ثیاب پہوشد، و خوشبو استعمال نماید وغیرہ“ (۳)۔ اب سوال یہ ہے کہ بعد فجر ”روز“ کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص طلوع آفتاب سے قبل غسل کرے تو اس سے سنت ادا نہیں ہوگی۔ اب اس کا حکم کیا ہے؟ بینوا توجروا بأجر جزیل۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ، وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ، وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا، لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾. (سورة الجمعة: ۱۱)

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى: ”لما حجر عليهم في التصرف بعد النداء و أمرهم بالاجتماع، أذن لهم بعد الفراغ في الانتشار في الأرض والابتغاء من فضل الله، كما كان عراك بن مالك رضي الله تعالى عنه إذا صلى الجمعة، انصرف فوقف على باب المسجد، فقال: اللهم! إني أجت دعوتك، وصليت فريضتك، وانتشرت كما أمرتني، فادركني من فضلك وأنت خير الرازقين“.

(تفسير ابن كثير: ۳/۴، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ یازدہم، اصلی بہشتی گوہر، غسل کا بیان، جن صورتوں میں غسل سنت ہے، ص: ۷۳۹، دارالاشاعت، کراچی)

(۳) (مالا بدمنہ، للقاضی ثناء اللہ پانی پتی، کتاب الصلاة، فصل در نماز ہائے واجبہ، ص: ۵۲، شرکتہ علمیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی آدمی طلوع فجر کے بعد غسل کرے اور نماز عید تک حدث لاحق نہ ہو تو اس کی سنت بالاتفاق ادا ہوگی، اگر طلوع فجر سے قبل غسل کیا اور اسی طہارت سے نماز عید ادا کی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سنت ادا ہوگئی، مگر حسن رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ادا نہیں ہوئی، اگر درمیان میں حدث لاحق ہو گیا اور پھر وضو کی ضرورت پیش آئی تو کسی کے نزدیک سنت ادا نہیں ہوگی۔ اصل یہ ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ غسل یوم کیلئے ہے یا صلاة کے لئے، امام ابو یوسف کے نزدیک صلاة کے لئے ہے اور اسی کو اصح لکھا ہے:

”(وسن للجمعة والعیدین و عرفة): أى سنّ الاغتسال لهذه الأشياء. ثم هذا الاغتسال لليوم عند الحسن، وقال أبو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: للصلاة، وهو الأصح. وفى الكافى: لو اغتسل قبل الصبح وصلى به الجمعة، نال فضل الغسل عند أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ، وعند الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ: لا“. زیلعی: ۱/۱۷ (۱)۔ ”والخلاف المذكور جار فى غسل العید أيضاً“. شامی: ۱/۱۷۴ (۲)۔

بہشتی گوہر و مالابدہ منہ میں وہ صورت لکھی ہے جس سے بالاتفاق سنت ادا ہو جائے اور وہ یہ ہے کہ بعد طلوع فجر غسل کرے ”روز“ سے مراد شرعی دن ہے جو کہ طلوع صبح صادق سے شروع ہو جاتا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱۱/۵۹ھ۔

(۱) (تبیین الحقائق، کتاب الطہارۃ: ۱/۷۱، ۷۲، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (رد المحتار، کتاب الطہارۃ: ۱/۱۶۹، سعید)

”أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یغتسل یوم الفطر و یوم الضحی قبل أن یغدوا“۔ (مصنف عبد الرزاق، کتاب العیدین، باب الاغتسال فی یوم العید، (رقم الحدیث: ۵۷۵۱): ۳/۳۰۹، المکتب الإسلامی)

(۳) قال العلامة الشامی: ”و لسیدی عبد الغنی هنا بحث نفیس حاصلہ انہم صرحوا بأن هذه الاغتسالات الأربعة للنظافة لا للطهارة، مع أنه لو تخلل الحدث تزداد النظافة بالوضوء ثانياً، وإن كانت =

غسل عید ایسی جگہ جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی

سوال [۳۹۵۰]: جبکہ عید، بقر عید کی نماز دیہات میں جائز نہیں، تو عید کے دن نہانا، دھونا، کپڑے بدلنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے لئے یہ مسنون نہیں کر لیں گے تو مضائقہ بھی نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

عید کے لئے اذان نہیں

سوال [۳۹۵۱]: عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے قبل کیا اذان نہیں ہوتی، نہیں ہوتی تو کیا پڑھا جاتا ہے؟

جواب میں لکھ دیجیے گا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس موقع پر اذان مشروع نہیں: ”فلا يؤذن لعید، الخ“۔ مراقی الفلاح (۲)، اور بھی کوئی چیز

= للطهارة أيضاً فهي حاصلة بالوضوء ثانياً مع بقاء النظافة، فالأولى عندی الإجزاء وإن تخلل الحدث؛ لأن مقتضى الأحادیث الواردة فی ذلك طلب حصول النظافة فقط. أقول: ویؤیده طلب التکیر للصلاة وهو فی الساعة الأولى أفضل و هي إلى طلوع الشمس، فربما يعسر مع ذلك بقاء للوضوء إلى وقت الصلاة، ولا سيما أطول الأيام وإعادة الغسل أعسر ﴿وما جعل عليكم فی الدين من حرج﴾ وربما أداه ذلك إلى أن يصلى حاقناً وهو حرام، ویؤیده أيضاً ما فی المعراج: لو اغتسل يوم الخميس و ليلة الجمعة استن بالسنة لحصول المقصود و هو قطع الرائحة“۔ (ردالمحتار، کتاب الطهارة: ۱/۱۶۹، سعید)

(و کذا فی احسن الفتاوی، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین: ۳/۱۵۱، سعید)

(۱) ”(ندب يوم الفطر أكله) واستياكه واغتساله و لبسه أحسن ثيابه“۔ (الدرالمختار)۔

وفی رد المحتار: ”(قوله: ندب يوم الفطر الخ) إن هذه الأمور مندوبة قبل الصلاة،

ومن أداها، لا من أداها اليوم، كما فی الجلابی الخ“۔ (کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۸، سعید)

(و کذا فی حاشية الطحطاوى، کتاب الصلاة، أحكام العیدین، ص: ۵۲۹، قدیمی)

(۲) (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۴، قدیمی) =

اذان کے قائم مقام نہیں ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/شوال/۶۷ھ۔

نماز عید کیلئے ”الصلوة“ کہہ کر بلانا

سوال [۳۹۵۲]: صلوة عیدین میں صلوة پکارنا بدعت حسنہ ہے یا سیئہ، یہ پکارنا چاہیے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں پکارنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ذی قعدہ/۶۷ھ۔

”الصلوة“ وغیرہ کے بغیر نماز عید

سوال [۳۹۵۳]: کیا بغیر صلوة کہے عیدین کی نماز نہیں ہو سکتی؟

= ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغیر اذان ولا إقامة“۔ (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الاذان للعیدین: ۲۳۲/۱، قدیمی)

”لایسن (أی الاذان) لغيرها کعید الخ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الاذان: ۳۸۵/۱، سعید)

(وکذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الاذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغیر اذان ولا إقامة“۔ (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الاذان للعیدین: ۲۳۲/۱، قدیمی)

”ولیس (أی الاذان) لغير الصلوات الخمس والجمعة نحو السنن والوتر والتطوعات والتراويح والعیدین اذان ولا إقامة، کذا فی المحيط“۔ (الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الاذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)

”لایسن (أی الاذان) لغيرها کعید الخ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الاذان: ۳۸۵/۱، سعید)

البتہ کوئی ایسا طریقہ ہو جس کی اذان سے مشابہت نہ ہو تو جائز ہے، مثلاً اشتہار لگانا، یا ایک روز قبل اعلان کرنا کہ نماز عید فلاں وقت ادا کی جائے گی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بغیر ایسا کہے بلاشبہ نماز درست ہو جائے گی، اس رواج کو ترک کر دینا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عیدین میں جلوس و دف

سوال [۳۹۵۴]: بعض جگہ عیدین کے موقع پر یہ کیا جاتا ہے کہ وہاں کے نوجوان مرد و لڑکے جلوس کی شکل میں نکل کر خوشیاں مناتے ہیں اور ان کے ساتھ ڈھول وغیرہ تو نہیں ہوتا بلکہ صرف وہ دف بجاتے ہیں جس کی ایک طرف چمڑہ ہوتا ہے، آیا اس موقع پر جلوس میں اس قسم کا دف بجانا یا اور کوئی ڈھول وغیرہ بجانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ دف ڈھول وغیرہ ناجائز ہے، سبک الانہر: ۲/ ۵۵۳ (۲)، دف کی اجازت بغرض اعلان نکاح شریعت نے دی ہے، عید کے روز اجازت نہیں دی (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۲/۵۸ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، سہارنپور، ۲/ ربیع الآخر/ ۵۸ھ۔

(۱) (راجع، ص: ۴۷۲، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) أنه (أی الدف) حرام عند أكثر المشايخ و ما ورد من ضرب الدف فی العرس فكنایة عن الإعلان.
(سبک الانہر الدر المنتقى فی شرح الملتقى) علی هامش مجمع الأنهر للشيخ محمد بن علی الحصکفی، کتاب الکراهیة، فصل فی المتفرقات: ۲/ ۲۲۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ

(۳) ”(قوله ويندب اعلانه): أي إظهاره والضمير راجع إلى النكاح بمعنى العقد، لحديث الترمذی: ”أعلنوا هذا النكاح، واجعلوه فی المساجد، واضربوا علیه بالدفوف“ (رد المحتار، کتاب النکاح: ۸/۳، سعید)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أعلنوا هذا النكاح، واجعلوه فی المساجد، واضربوا علیه بالدفوف“ (هذا حديث حسن غريب“ (جامع

الترمذی، أبواب النکاح، باب ما جاء فی إعلان النکاح، ۲۰۷/۱، سعید)

عید کے لئے قاضی کا جلوس

سوال [۳۹۵۵]: ایک قاضی گھوڑے پر چڑھ کر اور جلوس بنا کر نماز عید کے لئے جاتا ہے، اس کے آگے بلجہ بختار ہوتا ہے، پٹاخے چلتے رہتے ہیں، لوگ ”اللہ اکبر“ اور ”قاضی زندہ باد“ کے نعرے بھی لگاتے ہیں، قاضی لوگوں کو ایسا کرنے سے نہیں روکتا بلکہ خود بھی چاہتا ہے اور خوش ہوتا ہے۔ کیا شریعت کی رو سے اس طرح نماز کے لئے جانے کی اجازت ہے؟ قاضی کا یہ عمل جائز ہے یا ناجائز؟ برائے کرم شرعی فیصلہ صادر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ شرعاً ناجائز ہے، اس کی اصلاح لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۰/۹۱ھ۔

بطور احتجاج عید کے روز نئے کپڑے نہ پہننا

سوال [۳۹۵۶]: عید الفطر کے موقع پر مراد آباد کے ہولناک مسلم کش فساد کے بعد نو جوانوں میں ایک تحریک چلی ہے کہ عید الاضحیٰ کے موقع پر بطور احتجاج و اظہار ہمدردی نئے کپڑے نہ پہنے جائیں بلکہ دھلے ہوئے کپڑے استعمال کئے جائیں جبکہ حدیث میں ہے کہ بہتر سے بہتر جو کپڑا تمہارے پاس ہو تو وہ پہنو، اس تحریک میں شرعی قباحت ہے یا نہیں؟

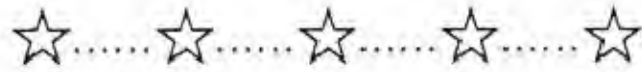
(۱) ”عن نافع قال سمع ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مزماراً، قال: فوضع إصبعیه علی أذنیہ، ونای عن الطريق، وقال لی: یا نافع! هل تسمع شیئاً؟ قال: فقلت: لا، قال: فرفع إصبعیه من أذنیہ، وقال: کنت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسمع مثل هذا فصنع مثل هذا“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب کراهیۃ الغناء والزمر: ۲/۶۷۷، إمدادیہ ملتان)

”قلت: استماع صوت الملامی کضرب قصب و نحوه حرام لقوله علیہ السلام: ”استماع الملامی معصیۃ، والجلوس علیہا فسق، والتلذذ بها کفر“: ای بالنعمة، فصرف الجوارح إلی غیر ما خلق لأجله کفر بالنعمة لا شکر، فالواجب کل الواجب أن یجتنب کی لا یسمع“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۶/۳۴۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الثالث فیما یعلق بالمنہی: ۵/۳۵۹، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نئے کپڑے عید کے دن پہننا مستحب ہے واجب نہیں (۱)۔ اگر اس تحریک سے مظالم کا انسداد متوقع ہو تو شرعی قباحت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۲/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”وندب أن یلبس أحسن ثیابه: أى أجملها جدیداً كان أو غسیلاً“۔ (حاشیہ طحطاوی علی المراقی، کتاب الصلوٰۃ، باب أحکام العیدین، ص: ۵۲۹، قدیمی)
”وندب يوم الفطر لبس أحسن ثیابه“۔ (در المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین: ۱۶۸/۲، سعید)

(و کذا فی حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، باب العیدین: ۳۵۱/۱، دارالمعرفۃ بیروت)
(۲) ”(عن) البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أمرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسبع فذكر عیادة المریض ونصر المظلوم“۔ (صحیح البخاری، أبواب المظالم والقصاص، باب نصر المظلوم: ۳۳۱/۱، قدیمی)

قال الحافظ رحمه الله: ”هو فرض كفاية، وهو عام في المظلومين، وكذلك في الناصرين بناءً على أن فرض الكفاية مخاطب به الجميع، وهو الراجح“۔ (فتح الباری، باب نصر المظلوم: ۱۲۵/۵، قدیمی)

باب صلوٰۃ الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

نماز استسقاء کی شرائط

سوال [۳۹۵]: اکثر ضلعوں میں بارش ہے لیکن کچھ ضلعے ایسے ہیں جہاں بارش نہیں ہے، مثلاً جیسے ضلع ریتک یا اس کے ارد گرد بارش نہ ہونے کی وجہ سے لوگوں کو پریشانی ہے اور مویشیوں کی حالت تو قابلِ عبرت ہے، سننے میں یہ آیا ہے کہ ہزار ہا مویشی زمین چاٹ چاٹ کر مر گئے کیونکہ پچھلے سال بھی بارش نہ ہونے کی وجہ سے کچھ پیداوار زیادہ نہ تھی اور اس سال بھی بارش نہیں ہوئی جس کی وجہ سے یہاں تک نوبت پہنچی کہ قحط کی صورت ہو گئی۔ ایسی حالت میں نماز استسقاء کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ جب تک شرائط نہ پائی جائیں نماز استسقاء جائز نہیں اور ”مالا بدمنہ“ فارسی کی عبارت پیش کرتا ہے، مالا بدمنہ مطبوع مجیدی غالباً، ص: ۱۲ کے حاشیہ پر یہ عبارت موجود ہے جو نقل کی جاتی ہے وہو هذا:

”واز شروط استسقاء آنست کہ در شدتِ ضرورت باشد یعنی

بقدر کف دست ابر در آسمان نباشد، و مستسقیان را دریا ہا و انہار

و چائہائے برائے آب نوشی خود ایشاں و مواشی ایشاں نباشد، و اگر

باشد کافی نبود، والا جائز نیست“ (۱)۔

و عالمگیری وغیرہ، جس سے پتہ چلتا ہے کہ نہریں دریا کنویں نہ ہوں یا ہوں تو پانی کفایت نہ کرتا ہو تب

نماز جائز ہے ورنہ نہیں (۲) اب قابلِ استفسار یہ امر ہے کہ سخت ضرورت میں بشرطِ عدم جملہ شرائط مثلاً ابر بھی کچھ

(۱) (مالا بدمنہ للقاضی ثناء اللہ پانی پتی، کتاب الصلوٰۃ، طلب باران: ۷۳، رقم الحاشیہ: ۱، میر

محمد کتب خانہ، کراچی)

(۲) ”إنما یكون الاستسقاء فی موضع لا یكون لهم أو دية ولا أنهار و آبار یشربون منها ویسقون مواشیهم أو

زرعهم، أو یكون لهم ولا یکفیهم ذالک. فأما إن كانت لهم أو دية و آبار و أنهار، فإن الناس لا یخرجون =

ہو، دریاؤں میں نہروں میں پانی بھی ہو لیکن مویشیوں کو پوری خوراک نہ ملنے کی وجہ سے کنوؤں میں سے پانی چاہے نہ نکال سکتے ہوں تو ایسی صورت میں نماز استسقاء جائز ہے یا نہیں؟ اگر ان مذکورہ شرائط کے ساتھ ہی جائز ہو تو احقر کو شبہ ہوتا ہے کہ تقریباً دس گیارہ سال ہوئے احقر نے سہارنپور میں نماز استسقاء پڑھی اور غالباً حضرت حافظ صاحب ناظم مدرسہ نے پڑھائی تھی، اس وقت دریاؤں میں، نہروں میں پانی نہ ہوا ہو تو شاید ابر نہ ہو۔ (اعتراضاً تحریر نہیں کیا گیا) بلکہ غرض اس واقعہ گزشتہ سے یہ ہے کہ احقر کا خیال اور حافظہ میں اس وقت ان شرطوں میں سے کوئی شرط نہیں تھی سوائے اس کے کہ جس طرح اس وقت بارش نہیں ہوتی اس وقت بھی بارش نہ ہوتی تھی، یا اگر کوئی سبب ہوگا تو یاد نہیں، شاید احقر کے حافظہ نے غلطی کی ہو، غرض! مفصل تحریر کیا جائے۔

بمقام سونی پت رہتک، محلہ منڈی زیر قلعہ، برہمکان حاجی کریم الدین، عبدالرحیم پارچہ فروش۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب بارش نہ ہو اور نہریں، کنویں وغیرہ بھی نہ ہوں یا کنویں وغیرہ ہوں مگر ان میں پانی بالکل نہ ہو، یا پانی ہو مگر بقدر حاجت نہ ہو یعنی خود پینے کے لئے جانوروں کو پلانے کے لئے کھیتی کرنے کیلئے کافی نہ ہو، تو اس وقت استسقاء مشروع ہے اور جب پانی بقدر کفایت موجود ہو تو مشروع نہیں:

”وشرعاً: طلب إنزال المطر بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة بأن يحبس المطر، ولم يكن لهم أودية و أبار و أنهار يشربون منها ويسقون مواشيهم و زرعهم، أو كان ذلك إلا أنه لا يكفي، فإذا كان كافياً لا يستسقى، كما في المحيط، قهستانی، اھ۔“

رد المحتار: ۱/ ۸۸۳ (۱)۔

= إلى الاستسقاء لأنها إنما تكنو عند شدة الضرورة والحاجة كذا في المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ،

كتاب الصلوة، الباب التاسع عشر في الاستسقاء: ۱/ ۱۵۴، رشیدیہ)

(۱) (رد المحتار كتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۲/ ۱۸۴، سعید)

”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: هلكت المواشى، و تقطعت السبل، فدعا فمطرنا من الجمعة إلى الجمعة، ثم جاء فقال: تهدمت البيوت، و تقطعت السبل، و هلكت المواشى، فقال: اللهم على الآكام و الظراب و الأودية و منابت الشجر“ فانجابت عن المدينة انجياب الثوب“۔ (صحيح البخارى، أبواب الاستسقاء، باب من اكتفى

جب رہتک میں یہ حالت ہے تو شرعاً وہاں صلوٰۃ استسقاء درست ہے کیونکہ پیداوار نہ ہونے کی وجہ سے جب جانور زمین چاٹ چاٹ کر مر رہے ہیں تو اس قدر حاجت کافی ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۶/۶/۵۸ھ۔
الجواب الصواب: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

ایضاً

سوال [۳۹۵۸]: مدرسۃ الاصلاح سرائے میر کے قریب ہی موضع بینا پارہ واقع ہے۔ وہاں لوگوں نے نماز استسقاء ادا کی، مولانا بدرالدین اصلاحی نے نماز پڑھائی اور جامعہ فاروقیہ میں دعا خوانی کی گئی، نماز ادا نہیں کی گئی بلکہ مولانا محمد یسین قاسمی مہتمم جامعہ ہذا مولانا ظفر علی قاسمی جو کہ قریب ۳۰ سال سے مدرسہ میں عربی کی تعلیم دے رہے ہیں، انہوں نے اعلان کی کہ استسقاء کی نماز ادا نہیں کی جائے گی، صرف دعا خوانی ہوگی اس لئے کہ شرائط نہیں پائے جاتے اور فضا کا اس وقت یہ عالم تھا کہ بادل خوب گھرا ہوا تھا، مگر بارش ایک قطرہ نہیں ہوئی، بلکہ دھوپ سے مکئی وغیرہ سوکھ رہی تھی اور جو شریطیں مالا بدمنہ میں ذکر ہیں وہ بھی نہیں پائی جاتی تھیں، جیسا کہ مالا بدمنہ، ص: ۸ میں ہے:

”واز شرط استسقاء آنست کہ در دشت ضرورت باشد یعنی بقدر کف دست ابر در آسمان نباشد، برائے آب نوشی خود ایشان و مواشی ایشان نباشد، و اگر باشد کافی نبود، والا جائز نیست“ (۱)۔ عالمگیریہ ایضاً۔

= بصلوٰۃ الجمعة فی الاستسقاء: ۱/۳۸، قدیمی)

”وإنما يكون الاستسقاء في موضع لا يكون لهم أودية ولا أنهار و آبار يشربون منها و يسقون مواشيهم أو زرعهم، أو يكون و لا يكفيهم ذلك، فأما إذا كانت لهم أودية و آبار و أنهار، فإن الناس لا يخرجون إلى الاستسقاء؛ لأنها إنما تكون عند شدة الضرورة والحاجة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع عشر فی الاستسقاء: ۱/۱۵۴، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء، ص: ۵۴۸، قدیمی)

(۱) (مالا بدمنہ للقاضی ثناء اللہ پانی پتی، کتاب الصلوٰۃ، بیان طلب باران، ص: ۷۳، رقم الحاشیہ: ۱،

میر محمد کتب خانہ، کراچی)

حالانکہ اس وقت پانی وغیرہ کی کھانے پینے میں بہت فراوانی تھی اور آسمان ابر آلود بھی بہت تھا تو بھی نماز ادا کی۔ مفتیان دین اس بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ فتویٰ دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب پانی کی قلت کی وجہ سے آدمیوں، جانوروں، کھیتوں کی ضرورت پوری نہ ہوتی ہو تو استسقاء درست اور ثابت ہے، اس کے لئے دعاء بھی ثابت ہے اور نماز بھی، کسی اختلاف اور نزاع کی ضرورت نہیں، آپس کے نزاعات کو ایسے وقت میں سامنے لا کر انتشار پھیلانے سے توجہ الی اللہ نہیں ہوتی، توجہ الی الناس ہی رہتی ہے۔ احادیث میں موجود ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خطبہ کے وقت کسی نے آکر پانی کی قلت کی شکایت کی جب ہی دعاء فرمائی حالانکہ آسمان پر بالکل بادل نہیں تھا، مگر فوراً بارش ہو گئی، ہنستہ تک بارش رہی (۱)۔

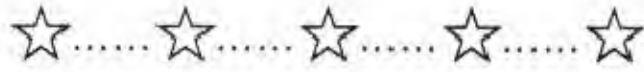
(۱) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب، فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً، ثم قال: يا رسول الله! هلكت الأموال، وانقطعت السبل، فادع الله يغيثنا، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه، ثم قال: ”اللهم أغثنا، اللهم أغثنا“۔ قال أنس رضي الله تعالى عنه: ولا والله! ما نرى في السماء من سحاب ولا قزعة، وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار، قال: فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس، فلما توسطت انتشرت، ثم أمطرت، فلا والله! ما رأينا الشمس سبتاً. ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب، فاستقبله قائماً فقال: يا رسول الله! هلكت الأموال وانقطعت السبل، فادع الله يمسكها عنا، قال: فرفع رسول الله يديه، ثم قال: ”اللهم حوالينا، ولا علينا، اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر“۔ قال: فأقلعت وخرجنا نمشي في الشمس“۔ (صحيح البخاري، أبواب الاستسقاء، باب الاستسقاء في خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة: ۱/۱۳۸، قديمي)

”وشرعاً: طلب إنزال المطر بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة بأن يحبس المطر، ولم يكن لهم أودية وآبار وأنهار يشربون منها ويسقون مواشيهم ووزرعهم، أو كان ذلك، إلا أنه لا يكفي، فإذا كان كافياً لا يستسقى، كما في المحيط“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۱۸۴/۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب التاسع في الاستسقاء: ۱/۱۵۴، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء، ص: ۵۴۸، قديمي)

حاشیہ مالا بدمنہ سے جو بادل ہونے کی شرط کو لکھا گیا ہے وہ شرط فتاویٰ عالمگیری میں مجھے نہیں ملی (۱)۔
جس وقت دعاء کی گئی اس وقت کا حال راوی نے بیان کیا اور سرعتِ اجابتِ دعا کے ذیل میں ہے کہ بادل موجود نہ ہونے کے باوجود فوراً بارش شروع ہو گئی، نہ کہ یہ استسقاء کے لئے شرط ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۹۳ھ۔



(۱) ”بظاہر عالمگیری کی یہ عبارت مراد ہے: ”إنما يكون الاستسقاء في موضع لا يكون لهم أودية ولا أنهار وآبار يشربون منها ويسقون مواشيهم أو زروعهم، أو يكون لهم ولا يكفيهم ذالك، فاما إذا كانت لهم أودية وآبار وأنهار، فإن الناس لا يخرجون إلى الاستسقاء؛ لأنها إنما تكون عند شدة الضرورة والحاجة، كذا في المحيط“۔ (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلوة، الباب التاسع عشر في الاستسقاء: ۱/۵۴، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: شكى الناس إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محوط العطر، فأمر بمنبر..... فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس، فقعده على المنبر، فكبر وحمد الله..... فصلى ركعتين، فأنشأ الله بسحلبة فرعدت وبرقت ثم أمطرت بإذن الله فلم يأت مسجده حتى سالت السيول فلما رأى سرعتهم إلى الكنّ ضحك حتى بدت نواجذه..... اه“۔

”ضحك حتى بدت نواجذه“: أي آخر أضراسه، وكان ضحكه تعجباً من طلبهم المطر اضطراراً، ثم طلبهم الكن عنه قراراً، ومن عظيم قدرة الله تعالى والظهار قرية رسول، وصدقة بإجابة دعائه سريعاً“۔ (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الصلوة، باب الاستسقاء: ۳/۶۱۵-۶۱۸، رشیدیہ)

باب الجنائز

کیا اچانک موت کا آنا بُری موت کی علامت ہے؟

سوال [۳۹۵۹]: ہارٹ فیل ہو جانا کیا بُری موت کی علامت ہے؟

حاجی عبدالحمید ڈرائیور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اچانک موت سے پناہ مانگی گئی ہے، کیونکہ اس سے اکثر ادائے حقوق، توبہ، معافی وغیرہ کا موقع نہیں

ملتا (۱)۔ فقط۔

روح نکلنے کے بعد میت کے پیر قبلہ کی طرف کرنا

سوال [۳۹۶۰]: کسی مسلمان کی روح نکلنے کے بعد اس کو کس سمت رکھا جائے؟ ہمارے یہاں عام

رواج یہ ہے کہ روح نکلنے کے بعد اس کے پیر کو قبلہ رخ کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس کے چہرہ کا رخ قبلہ کی

(۱) ”عن عبید بن خالد السلمی رجل من أصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال مرة: عن النبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم قال مرة: عن عبید قال: ”موت الفجاءة أخذة أسف“۔ (سنن أبی داؤد،

کتاب الجنائز، باب موت الفجاءة: ۸۷/۲، إمدادیہ)

”بفتح السین و کسرہا، فبالفتح معناه: أخذة غضب، وبالكسر معناه: أخذة غضبان، فمعنی

الكلام: موت الفجاءة أثر غضبه تعالیٰ حیث لم یترک للتوبة، وأعدم زاد الآخرة، و لم یمرّضه لیکفر

ذنوبه، و لذلك تعوذ - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - من موت الفجاءة“۔ (بذل المعهود، کتاب الجنائز،

باب موت الفجاءة: ۱۸۲/۵، إمدادیہ)

(وکذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الجنائز، باب تمنی الموت و ذکره، الفصل الثانی، (رقم الحدیث:

(۱۶۱۱): ۷۷/۲، رشیدیہ)

طرف ہو جاتا ہے جب کہ زندگی میں قبلہ کی جانب پیر پھیلا کر سونے یا بیٹھنے کی ممانعت کی گئی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

روح جسم سے نکل جانے کے بعد میت کے پیر کو قبلہ کی طرف کر دینے کا رواج شرعاً بے اصل اور غلط ہے، ہاں! موت سے پہلے جب موت کے آثار شروع ہو جائیں تو اس وقت اس کا سر شمال کی طرف اور پیر جنوب کی طرف، رخ قبلہ کی طرف کر دیا جائے، یہی افضل اور سنت طریقہ ہے اگرچہ کسی مصلحت کی خاطر کوئی دوسری صورت بھی درست ہے:

”و یسن توجیہ المحتضر: أى من قُرْب من الموت على یمینہ؛ لأنه السنة، و جاز الاستلقاء على ظهره؛ لأنه أيسر لمعالجته، ولكن یرفع رأسه قليلاً لیصیر وجهه إلى القبلة دون السماء.“ مراقی الفلاح، ص: ۳۰۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۲/۹۲ھ۔

موت کے وقت سر کدھر ہو اور پیر کدھر ہو؟

سوال [۳۹۶۱]: موت کے وقت سر پورب اور پیر پچھم (۲) کی طرف کر کے لٹاتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے؟

(۱) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، باب أحكام الجنائز: ۵۵۸، قدیمی)

” (یوجه المحتضر) و علامته استرخاء قدمیه و اعوجاج منخره و انخساف صدغیه (القبلة) على یمینہ هو السنة. (و جاز الاستلقاء) على ظهره (و قدماه إليها) و هو المعتاد فی زماننا (و) لكن یرفع رأسه) ليتوجه للقبلة (وقيل: یوضع كما تیسر على الأصح) صححه فی المبتغی. (وإن شق علیه، ترک على حاله). (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۸۹/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۹۸/۲، رشیدیہ)

(کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلوة، فصل فی الجنائز، ص: ۵۷۶، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”پورب: مشرق“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

”پچھم: مغرب“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۰، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی بھی گنجائش ہے کہ مرتے وقت سر پورب کی طرف کیا جائے لیکن سر کو تکیہ کے ذریعہ ذرا اونچا کر دیا جائے، اعلیٰ بات یہ ہے کہ سر شمال کی طرف ہو اور پیر جنوب کی طرف کر دیں اور چہرہ قبلہ کی طرف رہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

میت کے پاس تلاوت کا حکم

سوال [۳۹۶۲]: زید کا انتقال ہو گیا، اب اس کے سر ہانے یا اس کے پاس تلاوت قرآن غسل کے وقت تک کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ ہے، کچھ فاصلہ پر تلاوت کی جائے، رد المحتار: ۱/۸۹۲ (۲)۔

(۱) ”و یسن توجیہ المحتضر: ای من قرب من الموت علی یمینہ؛ لأنه السنة. و جاز الاستلقاء إلى ظهره؛ لأنه أيسر لمعالجته، و لكن یرفع رأسه قليلاً، لیصیر وجهه إلى القبلة دون السماء.“ (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۵۸، قدیمی)

” (یوجه المحتضر) — و علامته استرخاء قدمیه و اعوجاج منخره و انخساف صدغیه — (القبلة) علی یمینہ هو السنة (و جاز الاستلقاء) علی ظهره (و قدماه إليها) و هو المعتاد فی زماننا (و) لكن یرفع رأسه) لیوجه للقبلة (وقیل: یوضع کما تیسر علی الأصح) صححه فی المبتغی. (وإن شق علیه، ترک علی حاله)“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۸۹/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۹۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلوة، فصل فی الجنائز، ص: ۵۷۶، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”و ذکر ط أن محل الکراهة إذا کان قریباً منه، أما إذا بُعد عنه بالقراءة فلا کراهة، الخ“.

(رد المحتار: ۱۹۴/۲، مطلب فی القراءة عند المیت، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ: ۱/۱۵۷، الفصل الأول فی المحتضر، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۵۷۷، فصل فی الجنائز، سہیل اکیڈمی لاہور)

میت کے ارد گرد میں قرآن پڑھنا

سوال [۳۹۶۳]: اگر کوئی آدمی مر جاتا ہے تو اس کے دفن کرنے سے پہلے اس آدمی کو رکھ کر اس کے ادھر ادھر اور روبرو قرآن پاک کو پڑھا جاتا ہے، جس آدمی نے ساری عمر دین کا کوئی کام نہ کیا ہو اور یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ اس قرآن کے دور کی وجہ سے میری معافی ہو جائے گی۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ عقیدہ اور طریقہ غلط ہے، اور بے دلیل ہے بلکہ خلاف اصول ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کے قریب اگر بتی سلگانا

سوال [۳۹۶۴]: میت کے قریب اگر بتی سلگانا کیسا ہے؟ ایک شخص کہتا ہے کہ یہ تشبہ بالنار ہے، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت میں بدبو پیدا ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے، اسلئے اس کو غسل دینے سے پہلے تختہ کو خوشبو کی دھونی دی

(۱) اصول جو حدیث شریف میں بیان کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جب میت کی نزع کی حالت شروع ہو جائے تو اس وقت اس کے قریب بیٹھ کر آرام آرام سے سورۃ الیسین کی تلاوت شروع کی جائے اس سے اس کی نزع روح میں آسانی ہوتی ہے:

”أخرج ابن أبي الدنيا والديلمي عن أبي الدرداء رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”ما من ميت يقرأ عند رأسه سورة ”يس“ إلا هون الله عليه“. وفي رواية صحيحة أيضاً: ”يسن قلب القرآن، لا يقرأها عبداً يريد الدار الآخرة إلا غفر الله له ما تقدم من ذنبه، فاقراؤها على موتاكم“. قال ابن حبان: المراد به من حضره الموت. ويؤيده ما أخرجه ابن أبي الدنيا وابن مردويه: ”ما من ميت يقرأ عنده يس، إلا هون الله عليه“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب ما يقال عند من حضره الموت، الفصل الثانی: ۹۰/۴، رقم الحديث: ۱۶۲۲، رشیدیہ)

(وکذا فی إنجاح الحاجة علی هامش ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی ما يقال عند المريض إذا

حضر، (رقم الحاشیة: ۶، ص: ۱۰۴، قدیمی)

جاتی ہے، یہ مسئلہ عام کتب فقہ میں درج ہے، اس میں تشبہ بالنار نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۶ھ۔

مرنے کے بعد بیوی کا منہ دیکھنا

سوال [۳۹۶۵]: زید اپنی زوجہ کا انتقال کے بعد قبل از دفن چہرہ دیکھنے کا حق رکھتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دیکھنے کا حق ہے مگر جسم کو ہاتھ نہ لگائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۹ھ۔

کافر کے مرنے کی خبر پر کیا پڑھے

سوال [۳۹۶۶]: لوگوں میں مشہور ہے کہ جب کسی کافر کے مرنے کی خبر سنے یا لاش لے جاتے

ہوئے دیکھے تو ﴿فی نار جہنم خالدین فیہا أبدا﴾ پڑھنا چاہئے۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) ”(وبوضع) کمامات (کما تیسر) فی الأصح (علی سریر مجمر وترأ) إلى سبع فقط“.

(الدرالمختار). وفي رد المحتار: ”(قوله: مجمر): أي مبخر، وفيه إشارة إلى أن السرير مجمر، قيل:

وضعه عليه تعظيماً وإزالة للرائحة الكريهة“ (باب الجنازة: ۲/۱۹۵، سعيد)

وفی الفتاویٰ العالمگیریہ: ”یوضع علی سریر مجمر وترأ قبل وضع المیت علیہ“۔ (کتاب

الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۱۵۸، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، باب صلاة الجنازة: ۲/۳۰۰، رشیدیہ)

(۲) قال الحصکفی رحمہ اللہ: ”ویمنع زوجها من غسلها ومسها، لا من النظر إليها علی الأصح، منیة“.

(الدرالمختار علی رد المحتار: ۲/۱۹۸، باب صلاة الجنازة، سعيد)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۶۰، الفصل الثانی فی الغسل، رشیدیہ)

(وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۲/۱۳۸۴، باب صلاة الجنازة ثانیاً صفة الغاسل، رشیدیہ)

(وکذا فی أحسن الفتاویٰ: ۳/۲۲۵، سعيد)

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں نے فقہ کی کسی کتاب میں نہیں دیکھا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱/۹۲ھ۔

غیر مسلم میت کی خبر سننے پر کیا پڑھے؟

سوال [۳۹۶۷]: غیر مسلم کی میت کی خبر سن کر یا میت دیکھ کر کوئی مسلمان ﴿إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ

راجعون﴾ پڑھتا ہے، درست ہے یا نہیں، یا اور کوئی کلمہ پڑھنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی بھی میت کی خبر ملے یا کوئی بھی میت سامنے ملے، مسلم ہو یا غیر مسلم، اس کو دیکھ کر اپنی موت کو یاد

(۱) کافر کی موت کی خبر سننے پر الحمد للہ پڑھنا چاہئے:

قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفَلَکِ، فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ

الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾. (سورۃ مؤمنون، پ: ۱۸، آیت: ۲۸)

”فإن الحمد على الإنجاء منهم متضمنٌ للحمد على إهلاكهم، وإنما قيل: ما ذكر، ولم يقل:

فقل الحمد لله الذي أهلك القوم الظالمين؛ لأن نعمة الإنجاء أتم وأنت تعلم أن الحمد هنا

ردیف الشکر، فإذا خص بالنعمة الواصلة إلى الشاكر، لا يصح أن يتعلق بالمصيبة من حيث أنها مصيبة،

وهو ظاهر، وفي أمره عليه السلام بالحمد على نجاته أتباعه إشارة إلى أنه نعمة عليه أيضاً“. (روح

المعاني: ۱۸/۲۷، ۲۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

قال الله تعالى: ﴿فَقُطِعْ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا، وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. (سورة

الأنعام، پ: ۷، آیت: ۴۵)

”على ما جرى عليهم من النكال والإهلاك، فإن إهلاك الكفار والعصاة من حيث أنه تخليص

لأهل الأرض من شؤم عقائدهم الفاسدة وأعمالهم الخبيثة نعمة جلیلة يحق أن يحمد عليها، فهذا منه

تعالى تعليم العباد أن يحمده على مثل ذلك، واختار الطبرسي أنه حمدٌ منه عز اسمه لنفسه على

ذلك الفعل“. (روح المعاني: ۱۵۲/۷، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

کرنا چاہئے، جس کے بہتر الفاظ یہ ہیں: ﴿إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کے قریب غیر مسلم عورتوں کا آ کر بیٹھنا

سوال [۳۹۶۸]: میت کے روز میت والے کے گھر پر غیر مسلم ہندو عورتیں آتی ہیں اور مردے کے پاس بیٹھتی ہیں اور تعزیت کرتی ہیں۔ کیا ان عورتوں کو میت کے مکان میں داخل ہونے دینا چاہئے کہ نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ان ہندو عورتوں کو وہاں سے علیحدہ کر دیا جائے، کذا فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۲۸ (۲) چونکہ وہ وقت نزول رحمت کا ہے اور غیر مسلموں پر لعنت برستی ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۲/۵۷ھ۔
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، کیم/جمادی الاولیٰ/۵۷ھ۔



- (۱) کافر کی موت کی خبر سننے پر الحمد للہ پڑھنا چاہئے۔ (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”کافر کے مرنے کی خبر پر کیا پڑھے؟“)
- (۲) ”(واختلفوا فی إخراج الحائض والنفساء) والجنب (من عنده)، وجه الإخراج امتناع حضور الملائكة محلأ به حائض أو نفساء، الخ“۔ (مراقی الفلاح)۔ وفي حاشية الطحطاوی: ”ونص بعضهم على إخراج الكافر أيضاً، وهو حسن“۔ (كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز: ۵۶۳، قدیمی)
- (۳) ”عن ثوبان رضي الله تعالى عنه، قال: خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة، فرأى ناساً رُكبائاً، فقال: ”لا تستحيون إن ملائكة الله على أقدامهم، وأنتم على ظهور الدواب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ماجاء فی كراهية الركوب خلف الجنازة: ۱/۹۶، سعید)
- قال الملا علی القاری حدیث ثوبان رضي الله تعالى عنه: ”يدل على أن الملائكة تحضر الجنازة، والظاهر أن ذلك عام مع المسلمين بالرحمة ومع الكفار باللعنة“۔ (مراقبة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب المشي بالجنازة والصلاة عليها، الفصل الثاني: ۲/۱۶۰، رشیدیہ)

الفصل الأول فی غسل الميت

(میت کو غسل دینے کا بیان)

میت کو غسل دیتے وقت پاؤں کس طرف ہو؟

سوال [۳۹۶۹]: میت کو غسل دینے کے وقت اس کے پاؤں کس طرف کرنا چاہئے، اگر قبلے کی

طرف کئے جائیں تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس طرف سہولت ہو اگر قبلے کی طرف پاؤں ہو جائیں تو یہ بھی گناہ نہیں:

”و یوضع الميت کیف ما اتفق علی الأصح، قاله شمس الأئمة السرخسی. وقیل:

عرضاً، وقیل: إلی القبلة، فتکون رجلاه إلیها کالمريض إذا أراد الصلوة إیماء. وفي القهستانی

عن المحيط وغيره: انه السنة اه“. طحطاوی، ص: ۳۱۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۰ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۰ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۵۶۷، قدیمی)

”(و یوضع کما مات کما تیسر) فی الأصح (علی سریر مجمّر وتراً)۔ (الدر المختار)۔

”(قوله: فی الأصح) وقیل: یوضع إلی القبلة طویلاً، وقیل: عرضاً کما فی قبره۔ (رد المحتار، کتاب

الصلاة، باب الجنائز: ۱۹۵/۲، سعید)

”و کیفیة الوضع عند بعض أصحابنا الوضع طویلاً کما فی حالة المرض إذا أراد الصلاة بإیماء،

ومنهم من اختار الوضع عرضاً کما یوضع فی القبر، والأصح أنه یوضع کما تیسر۔ (البحر الرائق،

کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۰/۲، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۳۹۷۰]: زید کہتا ہے کہ میت کو غسل دیتے وقت اس کے پاؤں کو قبلہ رخ ہونا چاہئے اس لئے کہ جب مُردے اٹھائے جائیں گے تو ان کا رخ قبلہ رخ ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو غسل دیتے وقت تختہ پر رکھنے کی دو صورتیں ہیں: ایک تو قبلہ کی جانب پاؤں کر کے لٹانا اور دوسرے قبلہ کی طرف منہ کرنا جیسے کہ قبر میں رکھتے ہیں، جو صورت بھی آسان ہو اس کو اختیار کر لیں تو دونوں جائز ہیں:

”وکیفیۃ الوضع عند بعض أصحابنا الوضع طویلاً کما فی حالة المرض إذا أراد الصلوة بإیماء، ومنہم من اختار الوضع کما یوضع فی القبر، والأصح أنه یوضع کما تیسر، کذا فی الظہیریۃ“۔ عالمگیری: ۱/۱۵۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

غسل میت کے وقت پیر کس طرف ہوں اور غیر مستنجی کے ذبیحہ کا کیا حکم ہے؟

سوال [۳۹۷۱]: مُردہ کو غسل دینے کا کیا طریقہ ہے، اگر لحد مشرق و مغرب کو کھودی تو سر، پیر کس

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی

الغسل: ۱/۱۵۸، رشیدیہ)

”ثم لم يذكر في ظاهر الرواية كيفية وضع التخت أنه يوضع إلى القبلة طويلاً أو عرضاً، فإِنْ أصحابنا من اختار الوضع طويلاً كما يفعل في مرضه إذا أراد الصلاة بالإيماء، ومنهم من اختار الوضع عرضاً كما يوضع في قبره، والأصح أنه يوضع كما تیسر؛ لأن ذلك يختلف باختلاف المواضع“۔

(بدائع الصنائع، کتاب الصلاۃ، فصل: وأما كيفية الغسل: ۲/۲۵، رشیدیہ)

”(ويوضع كما مات، كما تیسر) فی الأصح (على سرير مجمر وتراً)“۔ (الدر المختار)۔

”(قوله: فی الأصح) وقيل: يوضع إلى القبلة طويلاً، وقيل: عرضاً كما فی قبره“۔ (رد المحتار: کتاب

الصلاۃ، باب الجنائز: ۲/۱۹۵، سعید)

طرف ہونے چاہئے، اور لحد جنوب و شمال کھودی جائے تو سر، پیر کس طرف ہونے چاہئے؟ جو آدمی استنجا نہیں سکھاتا ہے، کیا وہ شخص جانور حلال کر سکتا ہے یا نہیں؟ شرع کا پابند بھی نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو غسل دینے کے لئے جس طرح سہولت ہو درست ہے، مشرق و مغرب ہو تو پیر مشرق کی طرف بھی کر سکتے ہیں، شمال و جنوب ہو تو پیر جنوب کی طرف مناسب ہے (۱)۔ ہر مسلمان کا ذبیحہ درست ہے جب کہ وہ شرعی قاعدہ سے ذبح کرے، احکام شرع جس قدر آدمی ترک کرتا ہے اسی قدر وہ جواب دہ اور گناہگار ہے اس لئے پابندی لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کا غسل کے بعد پیر کدھر ہوں؟

سوال [۳۹۷۲]: (الف) میت کو غسل سے قبل چار پائی میں کس رخ لٹایا جائے یعنی سر اور پیر کس سمت ہو؟

(ب) غسل کے وقت کس سمت پر سر رکھا جائے؟

(ج) غسل کے بعد جنازہ لے جانے سے قبل میت کو چار پائی پر کس رخ رکھا جائے یعنی سر اور پیر کس

سمت ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف) انتقال سے پہلے شمال کی طرف سر اور جنوب کی طرف پیر کر کے قبلہ رخ کر دیا جائے پھر اسی

طرح پر رہے (۳)۔

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”میت کو غسل دیتے وقت پاؤں کس طرف ہوں؟“)

(۲) ”و شرط کون الذابح مسلماً حلالاً خارج الحرم“۔ (الدر المختار، کتاب الذبائح: ۲۹۶/۶، سعید)

”قال: وحل ذبیحہ مسلم و کتابی، لما تلونا الخ“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الذبائح: ۴۴۹/۶،

دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۳) ”(ویوضع کما مات، کما تیسر) فی الأصح (علی سریر مجمّر وتراً)“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله:

فی الأصح) وقیل: یوضع إلی القبلة طویلاً، وقیل: عرضاً کما فی قبره“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، =

(ب) جس رخ پر موقع کے لحاظ سے آسان و مناسب ہو۔

(ج) قبلہ رخ ہو تو بہتر ہے جیسا کہ اوپر والے جواب میں مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۲ھ۔

غسل میت کے لئے نیت ضروری نہیں

سوال [۳۹۷۳]: میت کو غسل دینے کے لئے نیت عربی میں تحریر فرمائیں، نیز میت کے غسل دینے

والے پر ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت پر تین دفعہ پانی بہا دیا اور کوئی جگہ اس کی خشک نہ رہی تو غسل ہو گیا، نیت کی ہویا نہ کی ہو (۲)، نیز

= باب الجنائز : ۱۹۵/۲، سعید

”و کیفیة الوضع عند بعض أصحابنا الوضع طويلاً كما في حالة المرض إذا أراد الصلاة بإيماء، ومنهم من اختار الوضع عرضاً كما يوضع في القبر، والأصح أنه يوضع كما تيسر“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۳۰۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۵۶۷، قدیمی)

(۱) ”(ویوضع كما مات، كما تيسر) فی الأصح (علی سریر مجمر و ترأ)“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله : فی الأصح) وقيل : يوضع إلى القبلة طويلاً، وقيل : عرضاً كما في قبره“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۱۹۵/۲، سعید)

(۲) ”فتلخص : أنه لا يبد في إسقاط الفرض من الفعل، وأما النية فشرطٌ لتحصيل الثواب، ولذا صح تغسيل الذمية زوجها المسلم مع أن النية شرطها الإسلام، فيسقط الفرض عنا بفعلنا بدون نية“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز : ۲۰۰/۲، سعید)

”میت غسلہ اہلہ من غیر نیتہ الغسل، أجزأهم ذلك“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصلاة، باب فی غسل الميت وما يتعلق به الخ : ۱۸۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۳۰۳/۲، رشیدیہ)

نہ عربی زبان میں الفاظ کا کہنا لازم ہے نہ کسی اور زبان میں، نیت تو ارادۂ قلبی کا نام ہے، اسی طرح نیت کر لی جائے کہ میت کو غسل دینا ہمارے اوپر لازم ہے اس لئے غسل دیتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

میت کو پابندِ شرع غسل دے

سوال [۳۹۷۴]: بے نمازی آدمی مسلمان میت کو غسل دے سکتا ہے یا نہیں؟ جب نمازی آدمی موجود ہیں اور پھر وہ نماز جنازہ بھی نہ پڑھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسل تو اس کے دینے سے بھی ہو جائے گا، مگر بہتر یہ ہے کہ نمازی آدمی اور پابندِ شریعت غسل دے (۲)۔ بے نمازی کا نماز نہ پڑھنا گناہ کبیرہ ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا بیوی شوہر کو غسل دے سکتی ہے؟

سوال [۳۹۷۵]: اکثر عورتیں شوہر کے مرنے کے بعد اپنے شوہر کو ہاتھ نہیں لگاتی ہیں، جہلاء عورتوں

(۱) ”(و) الخامس (النية) بالاجماع (وہی الإرادة) والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة)، فلا عبرة للذكر باللسان، الخ“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴/۱، سعید)
(و کذا فی الفتاوی العالمکیویہ، کتاب الصلوۃ، الفصل الرابع فی النیۃ: ۶۵/۱، رشیدیہ)
(۲) ”یغسلہ أقرب الناس إلیہ، وإلا فأهل الأمانة والورع“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۷۰، قدیمی)
”والأولی کونہ أقرب الناس إلیہ، فإن لم یحسن الغسل، فأهل الأمانة والورع“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۶/۲، مکتبہ رشیدیہ)

(۳) ”عن عبیدۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: إن العهد الذی بیننا و بینہم الصلاة، فمن ترکہا، فقد کفر“۔ (سنن النسائی، کتاب الصلاة، باب الحکم فی تارک الصلاة: ۸۱/۱، قدیمی)

”عن أبی سفیان قال: سمعت جابرأرضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”إن بین الرجل و بین الشریک والکفر ترک الصلاة“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان إطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاة: ۶۱/۱، قدیمی)

کا خیال ہے کہ نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ کہاں تک درست ہے؟ عورتیں ایامِ عدت میں شوہر کی زوجیت میں چار ماہ اور دس دن اس کے نکاح میں رہتی ہیں، اس لئے ضرورت کے وقت شوہر کو غسل بھی دے سکتی ہیں تو پھر کس طرح چھونے سے پرہیز کیا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتوں کا یہ خیال غلط ہے بلکہ عورت کے لئے شرعاً جائز ہے کہ شوہر کو بعد موت کے کفن اور غسل دے، دلیل وہی ہے جو آپ نے لکھی ہے، کذا فی رد المحتار: ۵۷۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟

سوال [۳۹۷۶]: بیوی کے مرنے کے بعد چونکہ شوہر سے زوجیت کا رشتہ منقطع ہو جاتا ہے اس لئے بعض کو یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ جب رشتہ منقطع ہو گیا تو بیوی کے مرنے کے بعد اس کو منہ نہیں دیکھتے نہ گھر میں اور نہ قبر میں اور نہ بیوی کو کاندھا دیتے ہیں اور نہ بیوی کو قبر میں اتارتے ہیں اور نہ بیوی کو چھوتے ہیں، یہ سب افعال شوہر کو بیوی کے مرنے کے بعد کرنا جائز ہے یا نہیں؟ کیا شوہر کا شمار بھی غیر محرم میں ہو جاتا ہے بیوی کے مرنے کے بعد، یا اس کا شمار محرم میں رہتا ہے اور وہ سب افعال کر سکتا ہے، مثلاً قبر میں اتارنا، منہ دیکھنا، کاندھا دینا، بوقتِ ضرورت غسل دینا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

منہ دیکھنے کی اجازت ہے، ہاتھ لگانے کی نہیں، غسل دینا بھی درست نہیں کاندھا دینا محرم اور غیر محرم سب

(۱) ”عن ابن ابی ملیکۃ: ”أن امرأة أبی بکر غسلته حين توفي، أوصی بذلك“۔ (مصنف عبد الرزاق، کتاب الجنائز، باب المرأة تغسل الرجل، (رقم الحديث: ۶۱۱۷): ۳/۸۰۴، المكتب الإسلامی)

”و یمنع زوجها من غسلها و هی لا تمنع من ذلك) و لو ذمیة بشرط بقاء الزوجیة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة باب الجنائز: ۱۹۸/۲، سعید)

”والزوجة تغسل زوجها دخل بها أولاً بشرط بقاء الزوجیة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۶/۲، رشیدیہ)

مزید دلائل کی تفصیل کے لئے دیکھئے: (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: وأما بیان الکلام فیمن یغسل: ۳۳/۲، رشیدیہ)

کو درست ہے، اگر ضرورت ہو تو قبر میں اتارنا بھی شرعاً درست ہے۔ یہ حنفیہ کا مسلک ہے، شافعیہ، مالکیہ، حنابلہ کے نزدیک غسل دینا بھی درست ہے اور ہاتھ لگانا بھی درست ہے، دلائل دونوں فریق کے پاس موجود ہیں، حنفیہ کا مسلک احتیاط کے زیادہ قریب ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/ ۵۷۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا تھا؟

سوال [۳۹۷]: کیا یہ روایت صحیح ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بعد وفات بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دیا تھا، اگر غسل دیا تھا تو کوئی خاص وجہ تھی یا عام حکم ہے، یا بوجہ زوجیت ان کا رشتہ تا قیامت منقطع نہیں ہوا تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اولاً: اس روایت میں کلام ہے (۲)، ثانیاً: اس کا محمل انتظام و اہتمام ہے، ثالثاً: یہ خصوصیت مقام ہے،

(۱) ”و یمنع زوجها من غسلها و مسحها، لا من النظر إليها علی الأصح“۔ (الدر المختار)۔ ”وقالت الثلاثة: يجوز؛ لأن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ غسل فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، قلنا: هذا محمول علی بقاء الزوجية، لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل سبب و نسب ينقطع بالموت إلا سببی و نسبی“۔ مع أن بعض السحابة أنكر عليه“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/ ۱۹۸، سعید)

”ولا يغسل الرجل زوجته، و الزوجة تغسل زوجها دخل بها أو لا بشرط بقاء الزوجية“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/ ۳۰۶، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: وأما بیان الکلام

فیمن يغسل: ۲/ ۳۵، رشیدیہ)

(۲) ”إن أحمد والشافعی یحتجان فی جواز غسل زوجته بأن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ غسل فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ رداً علی أبی حنیفة..... قلت: و رواه عبد الرزاق فی مصنفه بسند ضعیف و منقطع“۔ (نصب الرایة لأحادیث الهدایة للعلامة الزیلعی، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/ ۲۵۰، ۲۵۱، مؤسسة الریان المکتبة المکیة)

”يجوز أن تغسل المرأة زوجها بالإجماع، أما غسله زوجته فغير جائز عندنا، وهو قول الثوری والأوزاعی خلافاً للثلاثة، احتجوا..... وروی البیهقی وأبو الفرج عن فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت لأسماء بنت عمیس: یا أسماء، إذا میت فاغسلینی أنت و علیّ، فغسلاها قال أبو الفرج فی =

جس کا اظہار عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انکار کے جواب میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، کذا فی رد المحتار:

”ألا ترى ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما اعترض عليه بذلك أجابه بقوله: أما علمت أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إن فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوجتك في الدنيا والآخرة“. فادعاه الخصومة دليل على أن المذهب عندهم عدم الجواز“. شامية: ۱/۵۷۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

عورت کو غسل دینے کے لئے کوئی عورت نہ ہو تو تیمم کرا دیا جائے

سوال [۳۹۷۸]: عورت کے انتقال پر کوئی عورت نہ ہو تو اگر کسی مرد نے غسل کرا دیا تو گنہگار ہو گیا نہیں جب کہ ہاتھ میں کچھ فاصلہ بھی نہیں رکھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی اجازت نہیں، توبہ واستغفار لازم ہے، ایسی حالت میں تیمم کرا دینے کا حکم ہے۔ اگر محرم ہو تو بلا کپڑے کے تیمم کرا دے، ورنہ کپڑا ہاتھ میں لپیٹ کر تیمم کرائے: ”لو ماتت امرأة مع الرجال تیمموها کعکسہ بخرقۃ، وإن وجد ذو رحم محرم تیمم بلا خرقۃ، اھ“۔ نور الإيضاح (۲)۔

= إسناده عبد الله بن نافع، قال يحيى: ليس بشيء، وقال النسائي: متروك. ورووا أحاديث أخر ليس فيها ما يعتمد عليه على أنه لو ثبت لم يكن فيه دلالة؛ لأن الغسل مما يضاف إلى السبب إضافة مشهورة تقرب من الحقيقة في كثرة الاستعمال والشهرة الخ“. (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الثامن فی المتفرقات، ص: ۶۰۴، سهیل اکیڈمی)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۹۸/۲، سعید)

(۲) (نور الإيضاح مع مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۷۲، ۵۷۳، قدیمی)

= ”عن سعید بن المسيب أنه قال: إذا ماتت المرأة مع الرجال ليس معهم امرأة، قال: ييمّمونها“

دائی کا میت کو غسل دینا

سوال [۳۹۷۹]: مسلم دائی سے مردہ عورت کو غسل کرانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسلم دائی سنت کے مطابق غسل دیتی ہے تو یہ درست ہے، اعلیٰ بات یہ ہے کہ گھر کی مستورات خود ہی غسل دیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۹۲ھ۔

میت کو فقیروں کے ذریعہ غسل دلانا

سوال [۳۹۸۰]: ہمارے یہاں دستور ہے کہ میت کو فقیروں سے غسل دلاتے ہیں اور ان کو نماز و غسل

کی خود بھی توفیق نہیں ہوتی، قطعی بے دین ہوتے ہیں اور ان کو کافی معاوضہ دیتے ہیں۔ کیا یہ طریقہ درست ہے؟

= بالصعيد، ولا يغسلونها“۔ الحديث. (مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الجنائز، ما قالوا في الرجل يموت

مع النساء و ليس معهن رجل الخ، (رقم الحديث : ۱۰۹۶۳ : ۲/۴۵۵، دار الكتب العلمية بيروت)

”ماتت بين رجل أو هو بين نساء يئمه المحرم، فإن لم يكن فالأجنبي بخرقة“.

(الدرالمختار، كتاب الصلاة باب الجنائز : ۲/۲۰۱، سعيد)

”لومات امرأة بين الرجال الأجانب، يئمها رجل بخرقة ولا يئمها“.(الحلبی الکبیر،

كتاب الصلاة، فصل في الجنائز، ص: ۵۷۷، سهيل اكيڤمي)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: وأما بيان الكلام

فيمن يغسل : ۲/۳۳، رشیدیہ)

(۱) ”والأولى كونه أقرب الناس إليه، فإن لم يحسن الغسل فأهل الأمانة والورع“.(الدرالمختار، كتاب

الصلاة باب الجنائز : ۲/۲۰۲، سعيد)

”وأما ما يستحب للغاسل فالأولى أن يكون أقرب الناس إلى الميت، فإن لم يعلم الغسل فأهل

الأمانة والورع“.(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۰۶، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الثانى في

الغسل : ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو غسل فقیروں سے دلانا جب کہ وہ ناواقف ہوں، قبیح و مذموم ہے، میت کی حق تلفی ہے، اہل میت علماء اس کو غسل دیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۲ھ۔

فقیر کی بیوی کو غسل میت پر مجبور کرنا

سوال [۳۹۸۱]: اگر کسی بستی میں میت کو غسل دینے والا فقیر بستی سے دور رہتا ہو اور وہ زنا نہ غسل پر مجبور ہو جاوے کہ اس کے پاس اس کی پردہ نشین بیوی کے سوا کوئی نہ ہو تو کیا وہ پردہ نشین بیوی کو مجبوراً غسل دینے کے لئے لیجا سکتا ہے جب کہ وہ خود رضا مند نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسل دینا فرض کفایہ ہے (۲) اگر اور بھی غسل دے سکتے ہوں تو اس پر جبر جائز نہیں، غسل دینا مشکل کام نہیں کہ سب نے ایک کے سر رکھ دیا، سب کو سیکھ لینا چاہئے، لیکن اگر عورت موجود نہ ہو تو نا محرم غسل نہ دیں بلکہ تیمم کرادیں اور وہ بھی کپڑے کے ذریعہ سے، اگر کوئی محرم مرد موجود ہو تو بلا کپڑے کے تیمم کرادے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفر اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”دائی کا میت کو غسل دینا“۔)

(۲) ”(والصلاة عليه) صفتها (فرض كفاية) بالإجماع (كدفنه) وغسله و تجهيزه، فإنها فرض كفاية“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعيد)

”وأما كيفية وجوبه، فهو واجب على سبيل الكفاية، إذا قام به البعض سقط عن الباقي الخ“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما كيفية وجوبه الخ: ۲/۲۳، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثانى فى الغسل: ۱/۵۸، رشيدية)

(۳) ”ونقل عن الخانية أنه إذا كان للمرأة محرم يَمَمُّها بيده، وأما الأجنبية فبخرقه على يده ويغض بصره عن ذراعها“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/۱۹۸، سعيد)

غسل میت کے بعد پانچا نہ نکل آیا تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۹۸۲]: میت کو غسل دیکر کفن بھی پہنا چکے، اس کے بعد پانچا نہ نکل آیا، اس حالت میں کیا حکم ہے؟ دوبارہ غسل دیں گے اور نیا کفن دیں گے یا اسی کفن میں لپیٹیں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جتنا حصہ بدن کا اور کپڑے کا ناپاک ہو گیا اس کو پاک کر دیا جائے، دوبارہ غسل دینے یا کفن کو بدلنے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۹۳ھ۔

مردہ کے بدن سے ناپاکی نکلے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۹۸۳]: جو مرد یا عورت بعد مرنے کے ناپاکی دیکھ لے ایک انچ یا دو انچ، تو کس طرح ناپاکی پاک ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی مردے کے بدن سے اگر کچھ ناپاکی نکلے تو اس کو پاک کر دیا جائے، بغیر پاک کئے نماز جنازہ نہیں ہوگی، اگر سوال کا کچھ اور مطلب ہے تو واضح کیجئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ویمسح بطنه رقیقاً، وما خرج منه يغسله..... ولا يعاد غسله ولا وضوءه بالخارج

منه“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۱۹۷، سعید)

”ثم مسح بطنه فإن سال منه شيء، يمسحه، كيلا يتلوث الكفن، ويغسل ذلك الموضع

تطهيراً له عن النجاسة الحقيقية، ولم يذكر في ظاهر الرواية سوى المسح، ولا يعيد الغسل ولا الوضوء

عندنا“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: وأما كيفية الغسل: ۲/۲۷، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۳، رشیدیہ)

(۲) ”تکفین سے قبل نجاست نکلی تو اس کا دھونا ضروری ہے، اگر تکفین کے بعد نکلی تو دھونا ضروری نہیں خواہ میت کے بدن پر ہو یا

کفن پر، بدون دھونے نماز جنازہ صحیح ہے، یہ حکم خود بدن میت سے نکلنے والی نجاست کا ہے، خارجی نجاست کا دھونا ضروری ہے،

ورنہ نماز نہ ہوگی“۔ (احسن الفتاویٰ، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعید)

غسل میت میں ڈھیلے سے استنجا

سوال [۳۹۸۴]: میت کو بوقت غسل ڈھیلے سے استنجا کرانا کیسا ہے؟ مدلل جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

پانی سے استنجا کے متعلق زیلعی (۱) بحر (۲) طحاوی (۳) وغیرہ میں طرفین کے نزدیک اس کی تاکید مذکور ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے، لیکن اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ اول ڈھیلے سے صفائی کی جائے پھر پانی سے، جیسا کہ درمختار میں ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

= ”إذا تنجس الكفن بنجاسة الميت، لا يضر دفعاً للخرج بخلاف الكفن المتنجس ابتداءً، وكذا لو تنجس بدنه بما خرج منه إن كان قبل أن يكفن غسل، وبعده لا، كما قدمناه في الغسل، فيقيّد ما في القبة بغير النجاسة الخارجة من الميت“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/۸۰، سعيد)
”ويشترط طهارة الكفن إلا إذا شق ذلك لما في الخزائنة أنه إن تنجس الكفن بنجاسة الميت، لا يضر دفعاً للخرج بخلاف المتنجس ابتداءً“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۸۲، قديمي)

(۱) ”واختلفوا في إنجائه فعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى ينجيه مثل ما كان يستنجي في حال حياته، ولا يمس عورته؛ لأن مس العورة حرام، ولكن يلف خرقة على يده فيغسل حتى يطهر الموضع. وقال أبو يوسف: لا ينجى؛ لأن المسكة قد زالت، فلو نجى ربما يزداد الاسترخاء فتخرج بنجاسة أخرى، فيكتفى بوصول الماء إليه. ولأبي حنيفة رحمه الله تعالى أن موضع الاستنجاء لا يخلو عن النجاسة، فلا بد من إزالتها اعتباراً بحالة الحياة“۔ (تبين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۵۶۷، سعيد)
(۲) ”ولم يذكر الاستنجاء للاختلاف فيه، فعندهما يستنجى وعند أبي يوسف لا“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۲، رشيديه)

(۳) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ص: ۵۶۷، قديمي)
(۴) ”(وهو سنة مؤكدة) مطلقاً، وأركانه أربعة: شخص (مستنج، و) شيء (مستنجى به) كماء وحجر. فكان الجمع سنة على الإطلاق في كل زمان، وهو الصحيح، وعليه الفتوى ثم اعلم أن الجمع بين الماء والحجر أفضل“۔ (الدر المختار، كتاب الطهارة، فصل في الاستنجاء: ۱/۳۳۵، ۳۳۸، سعيد)

میت کو لگایا ہوا پلاسٹر چھڑانا چاہئے یا نہیں

سوال [۳۹۸۵]: اگر کسی کا پیر کسی حادثہ میں ٹوٹ گیا اور ڈاکٹروں نے گھٹنے کو نیچے سے کاٹ دیا اور

پلاسٹر چڑھا دیا پھر وہ شخص انتقال کر گیا تو اس کا پلاسٹر چھڑا کر غسل جنازہ دیا جائے یا پلاسٹر لگا رہنے دیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پلاسٹر کی کیا ضرورت رہی، اس کو چھڑا کر غسل دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کو کورے گھڑے سے غسل دینا

سوال [۳۹۸۶]: میت کو جیسا کہ ہندوستان میں رسم ہے کہ کورے گھڑے و بدھنے (۲) سے غسل

دیتے ہیں۔ کیا اپنے مکانوں کے گھڑے بالٹی اور لوٹوں سے غسل نہیں دے سکتے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وصحابہ کے وقت کیا قاعدہ تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہندوستان کا یہ رواج بے اصل ہے اور قابل ترک ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ شعبان/ ۱۴۱۱ھ۔

(۱) زندہ انسان کے زخم پر پانی لگنے سے تکلیف ہوتی ہے اور زخم خراب ہونے کا اندیشہ بھی ہوتا ہے، موت کے بعد اس کی ضرورت باقی نہیں رہتی، لہذا پلاسٹر چھڑا کر غسل دیا جائے:

” (ویمسح) نحو (مفتصد و جریح علی کل عصابة) مع فرجتها فی الأصح (إن ضرہ) الماء (أو حلها) و منه أن لا یسکنہ ربطها بنفسه و لا یجد من ربطها“ (الدر المختار). وفي رد المحتار: ” (قوله: إن ضرہ الماء): أي الغسل به أو المسح علی المحل... إذ الثابت بالضرورة یتقادر بقدرها، اھ“ (كتاب الطهارة، باب المسح علی الخفين: ۱/ ۲۸۰، ۲۸۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، الفصل الثانی فی نواقض المسح: ۱/ ۳۵، رشیدیہ)

(۲) ”کورے: نیا، غیر مستعمل“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۴۲، فیروز سنز، لاہور)

”بدھنے: لوٹا، ٹوٹی والا برتن“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۸۹، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا =

مجذوم کو بلا غسل دفن کرنا

سوال [۳۹۸۷]: زید کو جذام کا عارضہ تھا اور جذام کافی ترقی پر تھا، اسی حالت میں زید کا انتقال ہو گیا اس کا کوئی وارث نہیں تھا، اب اس کی اس حالت کی وجہ سے کسی نے اس کو غسل دینا گوارہ نہیں کیا اور بلا کفن و بلا نماز کسی صورت سے اس کو ایک گڑھے میں دھکیل دیا گیا۔ اب اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کو ہاتھ لگا کر غسل دینا دشوار تھا تو اس پر لوٹے یا مشک سے پانی بہا دیا جاتا (۱)، اگر یہ بھی نہ ہو سکتا تھا تو ہاتھ پر تھیلی باندھ کر صرف تیمم کرا دیا جاتا تو پھر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا جاتا اور اس کے لئے قبر کا بنانا بھی ضروری تھا، گڈھے میں دھکیل دینا بھی غلط ہوا (۲)۔ جس میت کو بلا غسل و نماز دفن کر دیا جائے اس کی قبر پر نماز

= هذا ما ليس منه فهو رد. (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۱/۳۷۱، قديمي)

قال العلامة المناوي تحتہ: "أى أنشاء واختراع وأتى بأمر حديث من قبل نفسه ما ليس منه: أى رأياً ليس له فى الكتب أو السنة عارض ظاهر أو خفى، ملفوظ أو مستنبط (فهو رد): أى مردود على فاعله لبطلانه". (فيض القدير: ۱/۵۵۹۴، رقم الحديث: ۸۳۳۳، مكتبه نزار مصطفى الباز، رياض)

"بأنها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً مستقيماً". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعيد)

(۱) "ولو كان الميت متفسخاً يتعذر مسحه، كفى صب الماء عليه، كذا فى التاتارخانية". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثانى فى الغسل: ۱/۵۸، رشيدية)

(و كذا فى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الجنائز، قسم آخر فى بيان كيفية الغسل: ۲/۱۳۶، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) میت کے لئے قبر کھود کر دفن کرنا فرض کفایہ ہے، نہ کرنے کی وجہ سے سب گناہ گار ہیں:

"دفن الميت فرض على الكفاية، كذا فى السراج الوهاج". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة،

الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل السادس فى القبر و الدفن الخ: ۱/۱۶۵، رشيدية)

"والكلام فى الدفن فى مواضع فى بيان وجوبه أما الأول فالدليل على وجوبه توارث =

جنازہ پڑھنے کا حکم ہے جب تک اس کے پھٹ جانے اور ٹکڑے ٹکڑے ہو جانے کا ظن غالب نہ ہو (۱)۔ بہر حال اب اس کے لئے ایصالِ ثواب کیا جائے تاکہ اس کے حقوق ادا کرنے میں جو کوتاہی ہوئی اس کی کچھ مکافات ہو سکے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۷/۶/۸۹ھ۔

= الناس من لدن آدم صلى الله تعالى عليه وسلم إلى يومنا هذا مع التكبر على تاركه، وذا دليل الوجوب إلا أن وجوبه على سبيل الكفاية، حتى إذا قام به البعض سقط عن الباقيين لحصول المقصود“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل: والكلام في الدفن: ۲/۶۰، رشیدیہ)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعید)

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن امرأة سوداء أو رجلاً كان يقيم المسجد، ففقده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فسأل عنه، فقيل: مات، فقال: ”ألا آذنتموني به“؟ قال: ”دلوني على قبره“، فدأوه، فصلى عليه“۔ (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب الصلاة على القبر: ۲/۱۰۱، امدادیہ، ملتان)

” (وإن دفن) وأهيل عليه التراب (بغير صلاة) أو بها، بلا غسل، أو ممن لا ولاية له (صلى على قبره) ما لم يغلب على الظن تفسخه الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید) (وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۹، رشیدیہ) (وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(۲) ”صرح علماءنا في باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوما أو صدقة أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۵۳، سعید)

”إن سعد بن عباد رضي الله تعالى عنه أخا بني ساعدة توفيت أمه، وهو غائب عنها، فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: يا رسول الله! إن أمي توفيت وأنا غائب عنها، فهل ينفعها شيء إن تصدقت به عنها؟ قال: ”نعم“ قال: إني أشهدك أن حائطي المخراف صدقة عليها“۔ (صحيح البخارى، كتاب الوصايا، باب الإهداء في الوقف والوصية والصدقة: ۱/۳۸۷، قديمی)

غاسل میت کو غلہ دینا

سوال [۳۹۸۸]: بعض جگہ دستور ہے کہ جس وقت کوئی میت ہوتی ہے تو اس میت کے وارث من یا دو من غلہ میں سے نکال کر ایک طرف کونہ میں ڈال دیتے ہیں، میت کے دفن سے پہلے وہ اناج غسل دینے والے کو دیتے ہیں۔ یہ غلہ اس طرح سے گیرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پابندی سے اناج کو اول جدا کر دیتے ہیں، بے اصل ہے (۱)، غسل مفت دینے سے بہت ثواب ہوتا ہے، تاہم بوقت ضرورت اجرت دے کر غسل دلوانا بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“۔ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۱/ ۳۷۰، قديمي)

”بأنها (أي البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/ ۵۶۰، سعيد)

(۲) ”والأفضل أن يغسل الميت مجاناً، فإن ابتغى الغاسل الأجر، جاز، الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة: ۲/ ۱۹۹، سعيد)

”والأفضل أن يغسل الميت مجاناً، وإن ابتغى الغاسل الأجر، فإن كان هناك غيره، يجوز أخذ الأجر، وإلا لم يجز“۔ (الفتاوى العالم كبرى، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثانى فى الغسل: ۱/ ۱۵۹، رشيدية)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الجنائز: ۲/ ۳۰۴، رشيدية)

الفصل الثانی فی تکفین المیت (میت کے کفن کا بیان)

کفن کے کپڑوں کی تعداد

سوال [۳۹۸۹]: میت مرد کا کفن مسنون شرعاً کیا ہے؟ فقہ کی کتب عامہ میں قمیص، ازار، لفافہ کی تصریح ہے، اب بعض اہل علم فرما رہے ہیں کہ قمیص کے اوپر کپڑے کی حاجت ہے تاکہ ستر علی وجہ الکمال ہو اور اپنے اس قول کے لئے حضرت اقدس مولانا رشید احمد گنگوہی اور حضرت مولانا عبد الشکور صاحب لکھنویؒ کا قول دلیل میں پیش کرتے ہیں۔ اس سے تجاوز کرنا کہاں تک صحیح ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہ کی کتابوں میں تین کپڑوں کی تصریح ہے وہی صحیح ہے، جن دو بزرگوں کا قول اس کے خلاف نئے کپڑے کے لئے پیش کیا جا رہا ہے وہ قول میرے علم میں نہیں: ”ویسن فی الکفن لہ ازار و قمیص و لفافہ، اھ۔“ درمختار، ص: ۵۷۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۱/۸۵ھ۔

جواب صحیح ہے: حضرت گنگوہی اور حضرت مولانا عبد الشکور صاحبؒ نے اگر تحریر فرمایا ہے تو کہاں ہے، اس کے حوالہ سے مطلع فرمائیں۔ فقط: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۱/۸۵ھ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعید)

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کفن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ثلثة أثواب سحولی بیض.“ (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب کفن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۲۶۸/۱، قدیمی)

”السنة أن یکفن الرجل فی ثلثة أثواب: قمیص و ازار و لفافہ.“ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة

فصل فی الجنائز، الثالث فی تکفینہ، ص: ۵۸۰، سهیل اکیڈمی)

”کفن الرجل سنة ازار و قمیص و لفافہ، الخ.“ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب

الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین، ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

کفن کے کپڑے اور طریقہ

سوال [۳۹۹۰]: کل ایک میت کو کفن اس طریقہ سے پہنایا گیا کہ پہلے لمبی چادر پہنا کر ڈالی، پھر اس کے اوپر ازار یعنی تہ بند ڈالا، پہلے بغل سے لیکر پیروں تک تہ بند لپیٹا، اس کے اوپر کفن پہنادی، پھر چادر لپیٹ کر باندھی گئی۔ لہذا اس طریقہ سے کفن پہنانا صحیح ہے یا غلط، یا گناہ ہوا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اول لفافہ بچھا دیا جائے پھر اس پر ازار بچھائی جائے، پھر اس پر بلا آستین کا کرتہ ہو، کرتہ میں میت کو داخل کر کے ازار کو بائیں جانب لپیٹیں پھر دائیں جانب سے، اس کے بعد اس طرح لفافہ کو لپیٹیں اور تین بند لگادیں: ایک پیر سے اوپر اور ایک پیر کے نیچے، ایک درمیان میں تاکہ کفن نہ کھل جائے، پھر ایک زائد چادر اوپر ڈال دی جائے جو کہ جزو کفن نہیں ہے، قبر میں رکھنے کے بعد بند کھول دیئے جائیں کہ اب ضرورت نہیں رہی (۱)۔

(تنبیہ) ازار اور لفافہ دونوں سر سے پیر تک محیط ہوتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۸۸ھ۔

کفن کے کپڑے

سوال [۳۹۹۱]: مُردہ کو کتنے کپڑوں کے ساتھ قبر میں دفن کرنا مستحب ہے؟ مفصل تحریر کیجئے۔

(۱) ”(تبسط اللفافة) أولاً (ثم يبسط الإزار عليها، ويقمص، ويوضع على الإزار، ويلف يساره، ثم يمينه ثم اللفافة كذلك) ليكون الأيمن على الأيسر“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/۲۰۴، سعید)

”وکیفیتہ أن تبسط اللفافة أولاً، ثم الإزار فوقها و يوضع الميت عليهما مقمصاً، ثم يعطف عليه الإزار و حده من قبل اليسار، ثم من قبل اليمين ليكون الأيمن فوق الأيسر، ثم اللفافة كذلك“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: أما كيفية التكفين: ۲/۴۰، رشیدیہ)

(۲) ”وفی البدائع: فإن كان الإزار طويلاً حتى يعطف على رأسه وسائر جسده، فهو أولى“۔ (البحر الرائق، المصدر السابق)

الجواب حامداً ومصلحاً:

مرد کو تین کپڑوں میں: ازار، قمیص، لفافہ۔ عورت کو پانچ کپڑوں میں: درع، ازار، خمار، لفافہ، خرقة،

کذا فی التنویر (۱)۔

میت کے لئے کتنے کپڑے ہیں؟

سوال [۳۹۹۲]: ایک گاؤں کے امام صاحب گاؤں والوں کو کہتے ہیں کہ میت مذکور کے کفن کے لئے میت کو دینے والے کپڑے لفافہ، ازار اور کفنی، یہ کپڑے دینے چاہئیں اور کہتے ہیں کہ اس سے زیادہ دیں گے تو گناہ گار ہوں گے، اور اسی طرح سے عورت کے کفن کے لئے پانچ کپڑے بتاتے ہیں اس سے زیادہ دینے میں گناہ گار بتاتے ہیں اور گاؤں والے کہتے ہیں کہ مرد کی میت کو ایک صافہ اور ایک تہبند یا لنگی بھی ہونی چاہئے اور

(۱) ”(ویسن فی الکفن له إزار، وقميص و لفافة) (و لها درع): أي قميص (وإزار و خمار و

لفافة و خرقة)“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، ۲۰۳، سعید)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، قال: كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلثة

أثواب نجرانية: الحلة ثوبان و قميصه الذى مات فيه“۔ (أبو داؤد، کتاب الجنائز، باب فى الکفن:

۹۳/۲، امدادیہ ملتان)

”عن رجل من بنى عروة بن مسعود يقال له داؤد و قد ولدته أم حبيبة بنت أبى سفيان زوج

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن لیلی بنت قانف الثقفية قالت: كنت فيمن غسل أم كلثوم ابنة رسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

الحقاء، ثم الدرع، ثم الخمار، ثم الملحفة، ثم ادرجت بعد فى الثوب الآخر و رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم جالس عند الباب و معه كفنهما يناولناها ثوباً ثوباً“۔ (سنن أبى داؤد، کتاب الجنائز، باب فى

كفن المرأة: ۲/۹۴، امدادیہ ملتان)

”و كفننه سنة: إزار و قميص و لفافة و كفننها سنة: درع و إزار و لفافة و خمار و خرقة

تربط ثدياها“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص: ۳۰۷، ۳۰۹، رشیدیہ)

(و كذا فى الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثالث فى

التكفين: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

اسی طرح عورت کے لئے بھی ایک شلوار یا تہمدینا ضروری بتاتے ہیں اور دیتے بھی ہیں۔ تو اس مسئلہ کا مفصل جواب تحریر فرمائیں، کرم ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کے کفن میں تین کپڑے مسنون ہیں: دو چادریں، ایک قمیص جس کو کفنی کہتے ہیں، ایک چادر کو ازار کہتے ہیں دوسری چادر کو لفافہ کہتے ہیں، اس سے زائد کپڑا کفن میں دینا سنت نہیں (۱)۔ عورت کے کفن میں در کپڑے زائد ہیں: ایک خمار جس میں اس کے بالوں کو محفوظ کیا جائے، دوسرا سینہ بند۔ ازار عورت کے لئے شلوار کی جگہ ہے مرد کے لئے تہمد کی جگہ ہے (۲)، علیحدہ نہ شلوار سنت ہے نہ تہمد، گاؤں والوں کا اعتراض غلط ہے، مرد کو

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کفن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ثلثة أثواب نجرانیة: الحلة ثوبان، وقميصه الذی مات فیہ“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الکفن: ۹۳/۲، امدادیہ ملتان)

”(ویسن فی الکفن لہ ازار و قميص و لفافه)“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، سعید)

”(و کفنه سنة ازار و قميص و لفافه)“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۷/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱۶۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن رجل من بنی عروہ بن مسعود یقال لہ: داؤد - وقد ولدته أم حبیبہ بنت أبی سفیان زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - أن لیلی بنت قائف الثقفیة قالت: کنت فیمن غسل أم کلثوم ابنة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الخمار، ثم الملحفة، ثم أدرجت بعد فی الثوب الآخر. قالت: و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالس عند الباب و معه کفنها یناولناها ثوباً ثوباً“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی کفن المرأة: ۹۳/۲، امدادیہ ملتان)

”(ولها درع): أي قميص (وازار و خمار و لفافه و خرقة تربط بها ثدياها)“۔ (الدر المختار،

کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، ۲۰۳، سعید)

عمامہ کی بھی کفن میں ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۹۴ھ۔

میت مرد اور عورت کے کفن کا عدد

سوال [۳۹۹۳]: میت بالغ مرد اور بالغہ عورت کو کتنے کپڑے دینے کا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کو تین کپڑے اور عورت کو پانچ کپڑے دینا کفن میں مسنون طریقہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

= ”و کفنها سنة: درع و إزار، و لفافة، و خمار، و خرقة تربط ثدياها“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۷، ۳۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها، قالت: دخلت على أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقال: في كم كفنتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قالت: في ثلثة أثواب بيض سحولية، ليس فيها قميص ولا عمامة“۔ الحديث۔ (صحيح البخارى، كتاب الجنائز، باب موت يوم الإثنين: ۱/۱۸۶، قديمی)

”(وتكره العمامة) للميت (فى الأصح)“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعيد)

”وتكره العمامة فى الأصح“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۲) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى ثلثة أثواب نجرانية: الحلة ثوبان، و قميصه الذى مات فيه“۔ (سنن أبى داؤد، كتاب الجنائز، باب فى الكفن: ۲/۹۳، امدادیہ ملتان) =

کفن کی مقدار

سوال [۳۹۹۴]: کفن کے بارے میں اختلاف ہو رہا ہے، آپ تفصیل سے واضح فرمائیں کہ کفن کتنا کافی ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن میں چادر تو ایک ہی ہوتی ہے جس کو عربی میں ”رداء“ اور ”لفافہ“ کہتے ہیں اور وہ سر سے پیر تک ہوتی ہے جس پر دونوں طرف بند باندھتے ہیں۔ دوسری چادر جس کو عربی میں ”رازار“ کہتے ہیں وہ حقیقتہً چادر نہیں، اس کو بعض فقہاء نے لنگی کے قائم مقام قرار دیا ہے، بعض نے کاندھے سے قدم تک لکھا ہے اور اکثر حضرات نے اسکو بھی چادر کے برابر لکھا ہے اور یہی معمول ہے۔ تیسرا کپڑا قمیص ہے جو کاندھے سے قدم تک ہوتا ہے۔ پس ان تین کپڑوں سے کفن مکمل ہو جاتا ہے۔ اوپر ڈالنے کے لئے جو چادر ہوتی ہے وہ کفن میں شامل نہیں، مکان کی کوئی بھی اور چادر ڈال سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۲/۸۹ھ۔

= ”(ویسن فی الکفن له إزار و قميص و لفافه) (و لها درع): أي قميص (وإزار و خمار و

لفافه و خرقة) الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، ۲۰۳، سعید)

”و کفنه سنة إزار و قميص و لفافه و کفنها سنة درع و إزار و لفافه و خمار و خرقة تربط

ثديها“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۷، ۳۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی

التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

”عن رجل من بنی عروہ بن مسعود یقال له: داؤد - وقد ولدته أم حبیبہ بنت أبی سفیان زوج

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - أن لیلی بنت قانف الثقفیه قالت: کنت فیمن غسل أم کلثوم ابنة

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الخمار، ثم الملحفة، ثم أدرجت بعد فی الثوب الآخر. قالت: ورسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالس عند الباب و معه کفنها یناولناها ثوباً ثوباً“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب

الجنائز، باب فی کفن المرأة: ۲/۹۴، امدادیہ ملتان)

(۱) ”(ویسن فی الکفن له إزار و قميص و لفافه)۔ (الدر المختار)۔“ (قوله: إزار الخ) هو من القرن إلى =

نابالغ کا کفن

سوال [۳۹۹۵]: میت نابالغ کو کتنے کپڑے دینا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بلوغ کے قریب ہے تو وہ بالکل بالغ کے حکم میں ہے، اگر اس سے بھی کم ہو تب بھی بہتر یہی ہے کہ پورا کفن دیا جائے، تاہم ایک کپڑے میں دفن کرنے میں بھی مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

= القدم، والقميص من أصل العنق إلى القدمين بلادخريص وكمين، واللفافة تزيد على ما فوق القرن والقدم ليلفّ فيها الميت وتربط من الأعلى والأسفل“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعيد)
”قولہ: وكفنه سنة إزار وقميص ولفافة)..... والإزار واللفافة من القرن إلى القدم، والقرن هنا بمعنى الشعر، واللفافة هي الرداء طولاً. وفي نسخ المختار: أن الإزار من المنكب إلى القدم، هذا ما ذكره، وبحث فيه في فتح القدير بأنه ينبغي أن يكون إزار الميت كإزار الحي من السرة إلى الركبة؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أعطى اللاتي غسلن ابنته حقوة وهي في الأصل معقدا الإزار، ثم به الإزار للمجاورة، والقميص من المنكب إلى القدم، الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۷، رشيدية)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في تكفينه:

۲/۱۱۵، مصطفى البابی)

(۱) ”عن الحسن قال: يكفن الفطيم والرضيع في الخرقه، فإن كان فوق ذلك كفن في قميص وخرقتين“۔ (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث: ۱۱۰۹۷، كتاب الجنائز، قالوا: في الصبي في كم يكفن: ۲/۴۶۶، دار الكتب العلمية بيروت)

”والمراهق كالبالغ، ومن لم يراهق إن كفن في واحد، جاز“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلاة،

باب الجنائز: ۲/۲۰۴، سعيد)

”والصبي المراهق في الكفن كالبالغ، والمراهقة كالبالغة، وأدنى ما يكفن به الصبي الصغير

ثوب واحد، وصغيرة ثوبان“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في

الجنائز، الفصل الثالث في التكفين، ۱/۱۶۰، رشيدية)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۱، رشيدية)

مردہ بچہ کو بلا غسل و کفن ہنڈیا میں رکھ کر دفن کر دینا

سوال [۳۹۹۶]: ایک مسلمان نے اپنے بچے کو جو پیدا ہونے کے بعد چار گھنٹے تک زندہ رہا بلا غسل و کفن و نماز کے ایک ہنڈیا (۱) میں بند کر کے دفن کر دیا ہے، گاؤں والے اس سے بے خبر ہیں، گاؤں والوں کو دو ماہ بعد یہ خبر ملی کہ اس نے یہ فعل کیا ہے۔ قانون شریعت اس مسلمان کے واسطے کیا حکم دیتا ہے؟ باقی لوگ اس مسئلہ سے لاعلمی رکھتے ہیں۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

اس شخص نے نہایت بیجا حرکت اور غلطی کی ہے، اس کے ذمہ لازم تھا کہ اس بچہ کو باقاعدہ غسل اور کفن دیکر اس کی نماز پڑھ کر شریعت کے موافق قبر میں دفن کرتا (۲)، اب اس کے ذمہ یہ ضروری ہے کہ اپنی اس حرکت سے توبہ کرے اور پختہ عہد کرے، آئندہ ایسا ہرگز نہیں کرے گا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۹/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۹/۶۲ھ۔

(۱) ”ہنڈیا: مٹی کی دیگچی“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۲۵، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی ابنہ ابراهیم و هو ابن سبعین لیلة“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الصلوة علی الطفل: ۹۸/۲، امدادیہ)

”و یصلی علی کل مسلم مات بعد الولادة صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطریق و من بمثل حالهم“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی و العشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة الخ: ۱/۶۳، رشیدیہ)

”والصبی المراهق فی الکفن کالبالغ، والمراهقة کالبالغة، وأدنی ما یکفن به الصبی الصغیر ثوبٌ واحد، و الصبیة ثوبان“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، الفصل الثالث فی التکفین، ص: ۱۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/۲۰۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/۳۱۱، رشیدیہ)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿یا ایہا الذین آمنوا توبوا إلی اللہ توبةً نصوحاً﴾۔ (سورة التحريم: ۸)

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لَّله أشد =

کفن وغیرہ کیا شوہر کے ذمہ ہے؟

سوال [۳۹۹۷]: ہندہ کے مرنے کے بعد عرفاً یا شرعاً لازمی اخراجات ماتم مثلاً کفن یا خیرات وغیرہ

کئے جاتے ہیں، وہ ہندہ کے ترکہ میں سے ہوں گے یا خاوند کے ذمہ لازم ہوں گے؟

المستفتی: بندہ محمد عرفان مغل عفا اللہ عنہ، ضلع مظفر آباد، ڈاکخانہ چناری کشمیر، ۳/محرم/۱۴۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زوجہ کا کفن مفتی بہ قول پر زوج کے ذمہ لازم ہے: ”و اختلف فی الزوج، والفتویٰ علی وجوب

کفنها علیہ، اھ“۔ تنویر: ۱/۹۰۵ (۱)۔

خیرات کے متعلق یہ ہے کہ اگر میت نے وصیت کی ہے تو ایک ثلث میں اس کو نافذ کرنا ضروری ہوگا اور

اس سے زائد میں ورثہ کی اجازت پر موقوف ہے، اگر ورثہ بالغ ہوں اور اجازت دیدیں تو زائد میں وصیت

نافذ ہو سکتی ہے ورنہ نہیں۔ اگر وصیت نہیں کی تو انتقال کے بعد سے تمام ترکہ میت کے ملک سے خارج ہو کر ورثہ

کی ملک میں آ گیا، ورثہ کو اختیار ہے جس قدر چاہیں خیرات کر کے میت کو ثواب پہنچائیں، لیکن اگر کوئی وارث

= فرحاً بتوبة أحدکم من أحدکم بضالته إذا وجدھا“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب التوبة:

۳۵۴/۲، قدیمی)

قال العلامة النووي: ”و اتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة علی

الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده

المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة والجماعة بالشرع“۔ (الكامل للنووي علی الصحيح لمسلم، کتاب

التوبة: ۳۵۴/۲، قدیمی)

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۶، سعید)

”و علی قول أبی یوسف رحمه الله تعالى يجب الكفن علی الزوج وإن ترکت مالا، و علیہ

الفتویٰ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی

التکفین: ۱/۱۶۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۱، رشیدیہ)

نابالغ بھی ہے تو اس کے حصہ کو صدقہ کرنا جائز نہیں (۱)۔ زوج کے ذمہ کچھ لازم نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۱/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

عورت کا کفن کس کے ذمہ ہے؟

سوال [۳۹۹۸]: عورت کو اکثر کفن اس کے والدین کی طرف سے دیا جاتا ہے، کیا یہ حکم شرعی ہے کہ

کفن عورت کے سرال والوں کی طرف سے نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں، یہ شریعت کا حکم نہیں بلکہ خلاف شرع رواج ہے، شرعاً کفن شوہر کے ذمہ ہے، اگر وسعت نہ ہو تو

پھر عورت کے ترکہ سے کفن دیا جاوے گا، مکذافی کتب الفقہ من الدر المختار، والطحاوی

وغیرہ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(وتجوز بالثلث لأجنبي) عند عدم المانع (وإن لم يُجز الوارث ذلك، لا الزيادة عليه، إلا أن

تجيز ورثته بعد موته) ولا تعتبر إجازتهم حال حياته أصلاً، بل بعد وفاته (وهم كبار)“۔ (الدر المختار،

كتاب الوصايا: ۶/۶۵۰، ۶۵۱، سعید)

”فإن الموصي إذا ترك ورثة، فإنما لا تصح وصيته بما زاد على الثلث إن لم يجز الورثة، وإن

أجازوه صحت وصيته به“۔ (البحر الرائق، كتاب الوصايا: ۹/۴۱۲، رشیدیہ)

”ثم تصح الوصية لأجنبي من غير إجازة الورثة، ولا تجوز بما زاد على الثلث، إلا أن يجيزه

الورثة بعد موته وهم كبار، ولا معتبر بإجازتهم في حال حياته“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الوصايا،

الباب الأول في تفسيرها الخ: ۶/۹۰، رشیدیہ)

(۲) ”واختلف في الزوج، والفتوى على وجوب كنفها عليه (عند الثاني (وإن تركت مالا)“

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۶، سعید)

”ويلزمه أبو يوسف بالتجهيز مطلقاً (ولو) كان الزوج (معسراً) وهي موسرة (في الأصح)

وعليه الفتوى“۔ (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۷۳، ۵۷۴، قدیمی)

(وکذا فی البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۱، رشیدیہ)

عورت کے لئے کفن میں پائجامہ

سوال [۳۹۹۹]: میت عورت کو کفن میں پائجامہ بھی دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کفن کو مشین سے سینا اور تہہ کرنا

سوال [۴۰۰۰]: کفن کو مشین سے سلائی کر سکتے ہیں اور کفن کو تہہ کر کے لایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن کو تہہ کر کے لانا اور مشین سے سینا سب درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۷ھ۔

(۱) عورتوں کو پانچ کپڑوں میں کفنانا مسنون ہے، ان سے زائد پائجامہ وغیرہ حدیث اور کتب فقہ سے ثابت نہیں ہے:

”عن رجل من بنی عروہ بن مسعود یقال لہ: داؤد - وقد ولدته أم حبیبہ بنت أبی سفیان زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - أن لیلی بنت قانف الثقفیة قالت: كنت فیمن غسل أم کلثوم ابنة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الخمار، ثم الملحفة، ثم أدرجت بعد فی الثوب الآخر. قالت: ورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالس عند الباب و معہ کفنها یناولناها ثوباً ثوباً.“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی کفن المرأة: ۹۳/۲، امدادیہ ملتان)

”(و لها درع): أى قمیص (وإزار و خمار و لفافة و خرقة تربط بها ثدياها). (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، ۲۰۳، سعید)

”و کفنها سنة درع وإزار و لفافة و خمار و خرقة تربط ثدياها.“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة،

باب الجنائز: ۳/۳۰۷، ۳۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی

التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۲) حضرت مفتی صاحبؒ نے کفن کو سی کر پہنانے کو ترجیح دی ہے جب کہ دیگر فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ کفن سلی ہوئی نہ ہو اور =

کفن میں متبرک کپڑا

سوال [۲۰۰۱]: بہشتی زیور اختری: ۵۵/۲ کفنانے کے بیان میں مسئلہ: ۹ میں لکھا ہے:

”کعبہ کا غلاف اپنے پیرکار و مال وغیرہ کوئی کپڑا تبرکاً رکھ دینا (قبر میں) درست ہے“ (۱)۔

اس سے فائدہ کیا ہے اور اس کی افادیت کی کیا دلیل ہے اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعینؒ میں اس کی کوئی نظیر نہیں، عبد اللہ ابن ابی کور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کرتہ جو دیا گیا تھا وہ محض بدلہ تھا اس کرتے کا جو اس نے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کفن کی تنگی کے وقت اپنا کرتہ دے دیا تھا (۲) ورنہ جہاں تک فائدہ کا تعلق ہے خود ارشاد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معالم التنزیل میں یہ نقل کیا ہے ”میرا کرتہ اسے کیا فائدہ دے گا“ (۳)۔ یہ بات کچھ بریلوی رنگ کی معلوم ہوتی ہے، کیا اس سے اختلاف کیا جاسکتا ہے؟

محمد عبد اللہ دہلوی غفرلہ، حضرت نظام الدین دہلی، ۱۳-۱۳۸۔

= عمل اسی پر ہے۔ راجع: (کفایت المفتی، کتاب الجنائز، فصل اول تجهیز و تکفین: ۳۰/۳، دارالاشاعت)

”والقميص من أصل العنق إلى القدمين بلاد خريص“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، سعید)

”والقميص من المنكب إلى القدم بلاد خريص“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز: ۳۰۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز: ۱۱۵/۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۱) (بہشتی زیور، حصہ دوم، باب بست و چہارم، کفنانے کا بیان، ص: ۱۶۳، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) لم أجده هذه الواقعة في حمزة رضي الله تعالى عنه، ولكن راجع لتخريجه متعلقاً بالعباس رضي الله تعالى عنه، ص: ۵۱۸، رقم الحاشية: ۱)

(۳) ”و فی معالم التنزیل للبخاری فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”وما يغني عنه قميصي و صلاتي من الله، والله! إنني كنت أرجو أن يسلم به ألف من قومه“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب غسل الميت و تکفینہ، الفصل الثالث، رقم الحديث: ۱۶۳۵، ۱۳۰/۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکرم ومحترم زید ث مکارمکم! السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

مشکوٰۃ شریف باب غسل المیت و تکفینہ، ص: ۱۴۳ میں متفق علیہ حدیث ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاحبزادی صاحبہ کو غسل دیتے وقت ارشاد فرمایا کہ جب غسل دینے سے فارغ ہو جاؤ تو مجھ کو خبر دینا: ”فلما فرغنا اذناه، فألقى إلینا حقوه، فقال: ”أشعرون إياه“. الحدیث (۱)۔ اس پر محدث دہلوی لمعات میں فرماتے ہیں: ”وهذا الحديث أصل في التبرك بآثار الصالحين و لباسهم كما يفعله بعض مریدی المشایخ من لبس أقمصتهم في القبر۔ والله أعلم“. هامش المشکوٰۃ (۲)۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں: ”قال الطیسی: أي اجعلن هذا الحقو تحت الأكفان بحيث يلاصق بشرتها، والمراد إيصال البركة إليها، اهـ“. مرقاة: ۲/۳۴۴ (۳)۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری: ۳/۱۰۵، میں لکھا ہے: ”وهو أصل في التبرك بآثار الصالحين“ (۴)۔

بخاری شریف میں روایت ہے: ”عن سهل رضي الله تعالى عنه أن امرأة جاءت النبي صلى

(۱) والحدیث بتمامہ: ”عن أم عطية رضي الله تعالى عنها، قالت: ”دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نغسل ابنته فقال: ”اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك وسدر، و اجعلن في الآخرة كافوراً، فإذا فرغتن، فأذني“. فلما فرغنا آذناه، فألقى إلینا حقوه، فقال: ”أشعرنها إياه“. (صحيح البخاری، كتاب الجنائز، أو شيئاً من كافور، باب ما يستحب أن يغسل وتراً: ۱/۱۶۷، قديمی)

(و مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ: ۱/۱۲۳، قديمی)

(۲) (لمعات التنقيح شرح مشکوٰۃ المصابیح للإمام عبدالحق المحدث الدهلوی، كتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، (رقم الحديث: ۱۶۳۴): ۳/۱۸، مكتبة المعارف العلمية لاهور)

(۳) (مرقاة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، (رقم الحديث: ۱۶۳۴):

۱۱۸/۳، رشیدیہ)

(۴) (فتح الباری، كتاب الجنائز، باب غسل المیت ووضوئه بالماء والسدر: ۳/۱۶۷، قديمی)

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ببردة منسوجة فيها حاشيتها، تدرون ما البردة؟ قالوا: الشملة، قال: نعم. قالت: نسجتها بیدی، فجئت لأكسوكها، فأخذها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجاً إليها، فخرج إلینا وأنها إزاره، فحسنها فلان: فقال: أكسنيها ما أحسنها، فقال القوم: ما أحسنت لبسها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجاً إليها، ثم سألته و علمت أنه لا یرد، قال: إني والله! ما سألته لألبسه و إنما سألتها لتكون من كفنی. قال سهل: فكانت كفته“ (۱)۔

اس پر حافظ عینی تحریر فرماتے ہیں: ”وفیه التبرک بأثار الصالحین، اهـ“۔ کذا فی عمدة القاری: ۷۰/۴ (۲)۔

کفر کے موجود رہتے ہوئے کوئی تبرک ذریعہ نجات نہیں بن سکتا، اس لئے ابن ابی رئیس المنافقین کو قمیص مبارک سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ (۳)۔

مومن کو کافر پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، اس کی حسنات پر اجر و ثواب آخرت میں موعود ہے (۴) اور کافر کے حسنات پر آخرت میں وعدہ نہیں بلکہ اس کی شان: ﴿كَسْرَابٍ بَقِيعَةٍ يَحْسِبُهُ الظَّمَانُ مَاءً﴾ (۵)۔

اور مومن کیلئے تو: ”شوكة يشاك“ پر بھی اجر ہے (۶) عبد اللہ ابن ابی نے حضرت عباس رضی اللہ

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب من استعد الکفن فی زمن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلم ینکر علیہ : ۱/۱۷۰، قدیمی)

(۲) (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب من استعد الکفن فی زمن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فلم ینکر علیہ، ذکر ما یرتفع منه : ۸/۲۳، مطبعة منیریه بیروت)

(۳) (سورة النساء: ۱۲۵)

(۴) قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ، جزاؤهم عند ربهم جنت عدن تجري من تحتها الأنهر خلدین فیها أبداً، رضی اللہ عنہم ورضوا عنه، ذلك لمن خشی ربه﴾ (سورة البينة: ۷، ۸)

(۵) (سورة النور: ۳۹)

(۶) ”عن الزهري قال: أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها“۔ (صحیح البخاری، کتاب المرضی، باب ماجاء فی كفارة المرض: ۲/۸۴۳، قدیمی)

تعالیٰ عنہ کو کرتے دیا تھا جب کہ وہ بدر سے اسیر کر کے لائے گئے تھے، کما صرح به القاری فی المرقاة:
۳/۳۵۰ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۱ھ۔

پرودہ کعبہ کا ٹکڑا میت کی پیشانی پر رکھنا

سوال [۴۰۰۲]: بیت اللہ شریف کے غلاف کا ٹکڑا یعنی کپڑا اگر میت کی پیشانی کے اوپر برائے

تبرک و موجب برکت کے لئے رکھ دیا جائے تو علمائے دین کیا فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (۲) بشرطیکہ اس پر کلمہ وغیرہ تحریر نہ ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۹/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/رمضان/۶۲ھ۔

(۱) ”و روی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: لما کان یوم بدر وأتی بالعباس، ولم یکن علیہ ثوب، فوجدوا قمیص عبد اللہ بن أبی یقدر علیہ، فکساه النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إیاءه، فلذلک نزع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قمیصه الذی ألبسه. قال ابن عیینة: کانت له عند النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدٌ، فأحبُّ أن یکافیہ.“ (صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب الکسوة للأساری: ۴۲۲/۱، قدیمی)
(ورواہ الملا علی القاری فی المرقات فی کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، الفصل الثالث، تحت حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحدیث: ۱۶۴۵): ۱۳۰/۳، رشیدیہ)

(۲) ”عن أم عطیة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: دخل علینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ونحن نغسل ابنته، فقال: ”اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلک بماء و سدر، و اجعلن فی الآخرة کافوراً، فإذا فرغتن فاذننی“. فلما فرغنا آذناه فألقى إلینا حقوه فقال: ”أشعرنها إیاءه.“ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یستحب أن یغسل وتراً: ۱۶۷/۱، قدیمی)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ: ۱۳۳/۱، قدیمی)

”قال الطیبی: أی اجعلن هذا الحقو تحت الأكفان بحيث یلاصق بشرتها، والمراد ایصال البرکة.“ (مرقاۃ

المفاتیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، (رقم الحدیث: ۱۶۳۴): ۱۱۸/۳، رشیدیہ)

قال ابن حجر العسقلانی: ”وهو أصل فی التبرک بآثار الصالحین.“ (فتح الباری، کتاب

الجنائز، باب ما یستحب أن یغسل وتراً: ۱۶۷/۱، قدیمی)

(۳) ”وقد أفتی ابن الصلاح بأنه لا یجوز أن یکتب علی الکفن یس و الکهف ونحوهما خوفاً من صدید=

غلاف کعبہ کا ٹکڑا میت کے سینے پر رکھنا

سوال [۴۰۰۳]: قبر میں کعبہ شریف کی چادر کا ٹکڑا اگر میت کے سینے پر تبرکاً رکھ دیا جائے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تبرکاً رکھ دینا درست ہے (۱) بشرطیکہ اس پر اللہ کا نام یا آیت لکھی ہوئی نہ ہو، ورنہ درست نہیں، عامۃً میت کا جسم پھٹ کر اس میں سے پیپ وغیرہ نکلتی ہے جو کہ نجس ہوتی ہے اس سے تحفظ ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲/۸۹ھ۔

= المیت و قد قدمنا قبیل باب المیاء عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذاك إلا لاحترامه وخشيته وعظمته ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولى ما لم يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت. (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

(۱) ”عن أم عطية رضي الله تعالى عنها قالت: دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نغسل ابنته فقال: ”اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك بماء وسدر، واجعلن في الآخرة كافوراً، فإذا فرغتن فاذهني“. فلما فرغنا آذناه فألقى إلينا حقوه، فقال: ”أشعرنها إياه“. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما يستحب أن يغسل وتراً: ۱/۱۶۷، قديمي)

(مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ: ۱/۱۴۳، قديمي)

”قال الطيبي: أي اجعلن هذا الحقو تحت الأكفان بحيث يلاصق بشرتها، والمراد إيصال البركة“. (مراقبة المفاتيح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، (رقم الحديث: ۱۶۳۴): ۱۱۸/۲، وشيديه)

قال ابن حجر العسقلاني: ”وهو أصل في التبرك بآثار الصالحين“. (فتح الباري، كتاب الجنائز، باب ما يستحب أن يغسل وتراً: ۱/۱۶۷، قديمي)

(۲) ”وقد أفتى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يس والكهف ونحوهما خوفاً من صديد =

کفن کو آب زم زم سے تر کرنا

سوال [۴۰۰۴]: کفن کا آب زم زم سے تر کرنا یا چھڑکنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر میں میت کا جسم پھٹتا ہے نجاست بھی کفن کو لگتی ہے، زم زم شریف قابل احترام ہے اس کو نجاست سے بچانا چاہیے، اسلئے کفن کو زم زم سے تر کرنا مناسب نہیں۔ امداد الفتاویٰ میں ایسا ہی لکھا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۹۴ھ۔

= الميت و قد قدمنا قبیل باب المیاء عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذاك إلا لاحترامه وخشية وطنه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولی ما لم يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت، (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

(۱) ”الجواب: جزئیہ مصرحہ از نظر نگذشتہ، لیکن حکم فقہاء بکراہت استنجاء از ماء زم زم دلیلے صریح است بروجوب احترام او، و در دیگر جات تصریح کرده اند بوجوب صیانت اشیائے محترمه از تعریض برائے صدید میت و نجاست او، چنانچہ امر اول در کتاب الطہارت و کتاب الحج از در مختار، و امر ثانی در کتاب الجنائز از رد المحتار مصرحاً مذکور است، و از مجموعہ مستفاد می شود کراہت این فعل۔ البتہ اگر چیزے باشند کہ صیانتش واجب نباشد بوجوه من الوجوه از ازل رجائے برکت باشند، لا بأس بہ است“۔ فقط واللہ اعلم، ۲۴/جمادی الاولیٰ/۱۳۲۵ھ۔
(امداد الفتاویٰ: ۱/۱۴۷)

خلاصہ سوال: از کفن مبلول بماء زم زم۔

خلاصہ جواب: عدم جواز۔ (امداد الفتاویٰ: ۱/۲۸۷، دارالعلوم کراچی)

لیکن بعد میں حضرت حکیم الامت نے مندرجہ ذیل صریح جزئیہ کی وجہ سے اپنے قول سے رجوع فرما کر جواز کا فتویٰ دیا ہے: ”و آب زم زم از کفن مبلول مانند از بدن انسان خشک خواهد شد ذات او غیر موجود است، و تبرک او معنوی است:“ ولذا قال فی الأسرار المحمدية: لو وضع شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو عصاه أو سوطه على قبر عاص، لنجا ذلك العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب، و من هذا القبيل ماء زم زم و الكفن المبلول به و بطانة أستار الكعبة و التكفن بها، انتهى“. تفسیر روح البیان، ص: ۵۵۹، مصر۔ (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۲۸۷، مکتبہ دارالعلوم، کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الجنائز، باب ما يتعلق بالغسل و الکفن: ۷/۶۰، دارالاشاعت، کراچی)

میت پر آب زمزم چھڑکنا

سوال [۴۰۰۵]: آب زمزم کا کفن یا میت کے جسم پر چھڑکنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن پاک کپڑے کا دیا جاتا ہے اور غسل کے بعد میت پاک ہے، لہذا آب زمزم کا میت پر (غسل کے بعد) اور کفن پر تبرک کے لئے چھڑکنا جائز ہے:

”ویجوز الاغتسال والتوضؤ بماء زمزم علی وجه التبرک، ولا یستعمل إلا علی شیء طاهر، فلا ینبغی أن یغتسل به جنب أو محدث، ولا فی مکان نجس، لباب وشرحه. وفی میاء الدر: ویرفع الحدث بماء زمزم بلا کراهة. وفی الدر أيضاً: ویکره الاستنجاء بماء زمزم لا الاغتسال اه، فاستفید منه أن نفی الکراهة خاص فی رفع الحدث، اه.“ غنیة الناسک، ص: ۷۵۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱/۵۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

بدیشی کپڑے کا کفن اور اس پر نماز جنازہ

سوال [۴۰۰۶]: قبلہ محترم جناب مفتی اعظم صاحب مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور دام ظلکم!

السلام علیکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ:

(۱) ”ولذا قال فی الأسرار المحمدية: لو وضع شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو عصاه أو سوطه على قبر عاص، لنجا ذلك العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب، ومن هذا القليل ماء زمزم والكفن المبلول به وبطانة أستار الكعبة والتكفن بها جائز.“ (تفسير روح البيان، ص: ۵۵۹)
”ثم يمسح به (أي بماء زمزم) وجهه ورأسه، ويصب على رأسه قليلاً منه إن تيسر له ذلك، والتوضؤ بماء زمزم والاغتسال به جائز.“ (مناسك الملا على القاري، كتاب أدعية الحج والعمرة، الدعاء عند شرب ماء زمزم، ص: ۶۳۰، إدارة القرآن، کراچی)

زید بہت بزرگ و عالم اور متقی پرہیزگار تھا، عرصہ سے عمر کے یہاں مقیم تھا بقضائے الہی فوت ہو گیا۔ زید کے تعلقات بکر سے دیرینہ و قدیمانہ تھے اور بہت خوش گوار تھے، بکر بھی اپنے وقت کا بہت بڑا عالم اور شیخ الحدیث ہے۔ زید کے انتقال پر عمر نے بذریعہ تار بکر کو زید کے مرنے کی اطلاع دی، چنانچہ تجہیز و تکفین سے پیشتر بکر مع دیگر مولویوں کے آیا، زید کا جنازہ تیار تھا اور بکر کا انتظار کیا جا رہا تھا۔ بکر سے شرکائے میت نے جنازہ کی نماز پڑھانے کے لئے کہا مگر بکر نے صاف انکار کر دیا کہ اس پر کفن ولایتی لٹھ کا ہے میں نماز نہیں پڑھاؤں گا۔ حاضرین نے مکرر التماس کیا کہ جنازہ پر کفن ڈالنے والا عمر ہے، نہ زید نے اپنی زندگی میں کوئی ہدایت کی کہ بعد مرنے کے میرے اوپر بدیشی کفن ملبوس کرنا مگر بکر نے کوئی جواب نہیں دیا اور بکر کے ہمراہ جو چند مولوی آئے تھے، ان میں ایک بہت بڑا عالم و بزرگ تھا اس نے نماز جنازہ پڑھائی۔ بدیں وجہ بسورت فتویٰ چند باتیں دریافت طلب ہیں:

۱..... کہ ولایتی لٹھ کا اس وقت کفن جائز ہے یا ناجائز؟

۲..... کیا مردہ پر بدیشی کفن ڈالنا شرعاً ممنوع ہے؟

۳..... کیا اس بدیشی کفن کے باعث مردہ پر قبر میں عذاب نازل رہے گا؟

۴..... بکر کا یہ فیصلہ بوجہ بدیشی (۱) کفن زید کی نماز جنازہ نہ پڑھانا احکام شرعیہ کے ماتحت موجب

ثواب کا ہے یا عذاب کا؟

۵..... اور نیز بکر جب کہ خالص ولایتی اشیاء مثلاً گھڑی و چشمہ استعمال کرتا ہے اور اکثر موٹر کی سواری

میں چلتا ہے اس کا استعمال جائز ہے یا ناجائز؟ فقط والسلام۔

خادم: اسلام جمیل احمد صدیقی از سیکرٹری ڈاکخانہ خاص ضلع مظفرنگر۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

۲، ۱..... جس کپڑے کا زندگی میں پہننا جائز ہے اس کا کفن بھی جائز ہے جس کا زندگی میں پہننا جائز

نہیں اس کا کفن بھی پہننا جائز نہیں (۲)۔ لٹھ میں اگر کوئی نجاست مادے وغیرہ میں نہیں ہے بلکہ پاک ہے تو اس

(۱) ”بدیسی: غیر ملک کا، دوسرے دیس کا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۹۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”والحاصل أن ما يجوز لكل جنس أن يلبسه في حياته، يجوز أن يكفن فيه بعد موته، حتى يكره أن“

کا کفن بھی جائز ہے اور اگر اس میں کوئی نجس شے ہے تو اس کا کفن جائز نہیں، اس کی تحقیق کر لی جائے (۱)۔

۳..... مردے کے جب کسی فعل کو اس میں دخل نہیں تو وہ بری الذمہ ہے، اگر میت نے وصیت کی تھی کہ ناپاک کپڑے کا کفن دیا جائے، یا اس کا علم تھا کہ ناپاک کپڑے کا کفن دیا جائے گا پھر بھی جان بوجھ کر منع نہیں کیا تو وہ گناہ گار ہے (۲)۔

= يكفن الرجل في الحرير والمعصر والمزعر، ولا يكره للنساء ذلك اعتباراً باللباس في حال الحياة. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما صفة الكفن: ۳۹/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۵/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۸/۲، رشیدیہ)

(۱) ”وفي القنية: الطهارة من النجاسة في ثوب و بدن و مكان و ستر العورة شرط في حق الميت والإمام جميعاً.“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۸/۲، سعید)

”و شرطها إسلام الميت و طهارته (..... و في القنية: الطهارة من النجاسة في الثوب و البدن و المكان و ستر العورة شرط في حق الإمام و الميت جميعاً.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۲/۲، ۳۱۵، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ص: ۵۸۲، قديمی)

(۲) ”قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: فلما مات عمر رضي الله تعالى عنه، ذكرت ذلك لعائشة رضي الله تعالى عنها فقالت: رحم الله عمر، والله! ما حدث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن الله ليعذب المؤمن ببكاء أهله عليه، ولكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إن الله ليزيد الكافر عذاباً ببكاء أهله عليه.“ وقالت: حسبكم القرآن ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾. الحديث. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته“: ۱/۱، قديمی)

”و قد جمع كثير من أهل العلم بين حديثي عمر و عائشة رضي الله تعالى عنهما بضروب من الجمع ثانيها: و هو أخص من الذي قبله ما إذا أوصى أهله قال أبو الليث السمرقندي: إنه قول عامة أهل العلم قال ابن المرباط: إذا علم المرء بما جاء في النهي عن النوح، و عرف أن أهله من شأنهم يفعلون من ذلك، و لم يعلمهم بتحريمه و لا زجرهم عن تعاطيه، فإذا عذب على ذلك عذب بفعل نفسه لا بفعل غيره.“ (فتح الباري، كتاب الجنائز، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه“ الخ: ۱۹۸/۳، قديمی)

۴..... جنازہ کی نماز پڑھانا فرض عین نہیں بلکہ یہ نماز فرض کفایہ ہے، جب اور لوگ بھی پڑھنے پڑھانے والے ہیں تو صورتِ مسئلہ میں بکرگنہ گار نہیں (۱)۔

۵..... اولاً بکر سے تحقیق کر لی جائے کہ جنازہ کی نماز نہ پڑھانے کی وجہ صرف ولایتی کفن ہے یا اس کی ناپاکی یا اور کوئی وجہ ہے؟ تو اگر صرف ولایتی کفن ہے تو اشیائے مذکورہ کا فرق بکر ہی سے دریافت کیا جائے، کیونکہ وہ بھی آپ کے لکھنے کے مطابق اپنے وقت کا بہت بڑا عالم و شیخ الحدیث ہے۔ اگر اس کی وجہ اس کفن کی ناپاکی ہے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس کے مادے میں بعض نجس چیزیں پڑتی ہیں اور اس میں نماز پڑھانا برا ہے، اگر کوئی اور وجہ ہے تو اس کے معلوم ہونے پر حکم لکھا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔ صحیح: عبد اللطیف غفرلہ۔

کفن پر خوشبو لگانا

سوال [۴۰۰۷]: خوشبو کفن میں لگانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستحب ہے: ”وصفة تكفين الرجل أن ييخر الكفن أولاً بالبخور الطيبة، ويرش عليه

(۱) ”عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن أخاكم قد مات، فقوموا فصلوا عليه“، (سنن النسائي، كتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة على الميت: ۲۷۵/۱، قديمي)

”والصلاة عليه فرض كفاية بالإجماع“، (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۷/۲، سعيد)

”(وهي فرض): أي الصلاة عليه للإجماع على افتراضها، وكونها على الكفاية“، (البحر

الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۲۱۴/۲، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت: ۱۶۲/۱، رشيدية)

الحنوط إن وجد، ويسبط اللفافة، ثم الإزار - وهو من القرن إلى القدم - ثم يجعل عليه حنوط إن وجد، ويطلق بالكافور مساجده، الخ“۔ رسائل الأركان، ص: ۱۵۴ (۱)۔

البتہ جو خوشبو مرد کے لئے حالتِ حیات میں منع ہے یعنی ورس اور زعفران، اس کا کفن میں لگانا بھی منع ہے، اسی کو درمختار میں لکھا ہے کہ یہ جہل ہے:

”ويجعل الحنوط وهو العطر المركب من الأشياء الطيبة غير زعفران وورس لكراهتهما للرجال، انتهى. ولا يكره للنساء، أبو السعود عن العيني. قوله: وجعلها في الكفن عند رأس الميت كما يفعل في زمانها جهل، الخ“۔ بحر: ۱/۳۶۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کفن کس رنگ کا ہو؟

سوال [۴۰۰۸]: کفن کے لئے سفید کپڑا اچھا ہے یا اس کے سوا اور رنگ کا، اور اگر زمین سفید ہو دھاری سرخ وغیرہ ہوں تو کیسا ہے؟

رحمت اللہ، رتن پور، معرفت مولوی محمد ابراہیم رتن پوری متعلم مدرسہ ہذا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

کفن کے لئے سفید کپڑا افضل ہے، اس کے علاوہ بھی جائز ہے، جو رنگ اور کپڑا حالتِ حیات میں جائز

(۱) (رسائل الأركان لأبي العياش عبد العلي محمد بحر العلوم، الرسالة الأولى في الصلوة، فصل في حكم الجنابة، بيان سنة التكفين للرجل، ص: ۱۵۴، مطبع يوسفى لكهنو)

”عن أبي وائل قال: عند علي رضي الله تعالى عنه مسك، فأوصى أن يحنط به، وقال: ”هو فضل حنوط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“۔ قال النووي إسناده حسن“۔ (نصب الراية، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في الغسل (رقم الحديث: ۴۹۹۷)؛ ۲/۲۵۹، المكتبة المكية جده)

(۲) (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۳۶۷، دار المعرفة، بيروت)

”(وجعل الحنوط على رأسه ولحيته)؛ لأن التطيب سنة. وذكر الرازي أن هذا جعل مستحب، والحنوط مركب من أشياء طيبة، ولا بأس بسائر الطيب غير الزعفران والورس اعتباراً بالحياة، وقد ورد النهي عن المزعفر للرجال، وبهذا يعلم جهل من يجعل الزعفران في الكفن عند رأس الميت في زماننا“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۳، رشيدية)

ہے وہ کفن کے لئے بھی جائز ہے اور جو رنگ اور کپڑا حالتِ حیات میں ناجائز ہے وہ کفن کے لئے بھی ناجائز ہے:

”فالأفضل أن يكون التكفين بالثياب البيض“۔ و بعد عبارة: ”والبرد والكتان والقضب كل ذلك حسن“۔ و بعد عبارة: ”والحاصل أن ما يجوز لكل جنس أن يلبسه في حياته يجوز أن يكفن فيه بعد موته، حتى يكره أن يكفن الرجل في الحرير والمعصر والمزعر، ولا يكره للنساء ذلك اعتباراً باللباس في حال الحياة“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۰/۵۲ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، ۲۶/شوال/۵۲ھ۔

عورت کے جنازہ پر سرخ چادر

سوال [۲۰۰۹]: جو عورت خاوند والی مرقی ہے اس کے جنازہ پر ایک سرخ چادر ڈالتے ہیں، ان کے جنازہ پر نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ اس پر بھی درست ہے، سرخ چادر کی پابندی کہیں ثابت نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة: فصل: وأما صفة الكفن: ۳۹/۲، رشیدیہ)

”عن سمرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”البسوا من ثيابكم البيض، وكفنوا فيها موتاكم“۔ (مسند أحمد، رقم الحديث: ۱۹۵۹۹، أحاديث سمرة بن جندب: ۶۳۵/۵، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

”و لم یبین لون الأكفان لجواز كل لون، لكن أحبها البياض“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۸/۲، رشیدیہ)

”و لا بأس في الكفن ببرود و كتان و في النساء لجوازه بكل ما يجوز لبسه حال الحياة، وأحب البياض“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۵/۲، سعید)

(۲) عورت کی جنازہ کے اوپر کسی رنگ کی بھی چادر ڈھانکنے کے لئے بچھنا درست ہے، کسی ایک رنگ کے ساتھ خاص کرنا اطلاق شرع کی تخصیص اور تقیید ہے جو کہ شرعاً مذموم ہے، خصوصاً جب اس کو امر مندوب و ثابت بھی سمجھا جائے اور اس پر التزام بھی کیا جائے: ”من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من =

کفن کے اوپر کی چادر

سوال [۴۰۱۰]: میت کے اوپر کفن پر کس قسم کی چادر ڈھانک کر لے جانا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی چادر ڈھانک کر لے جانا درست ہے جس کا زندگی میں پہننا درست ہے (۱) اور وہ چادر جزو کفن نہیں (۲)، بعض جگہ دستور ہے کہ وہ چادر گورکن کا حق تصور کرتے ہیں، یہ بے اصل ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۹۰ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، ۱۴/۷/۹۰ھ۔

= الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر. (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، (رقم الحايث : ۹۴۶) : ۳/۳۱، رشيدية)

”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في الشرع“. (السعاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة قبيل فصل في القراءة : ۲/۲۶۵، سهيل اكيذمي)
(۱) ”لجوازه بكل ما يجوز لبسه حال الحياة“. (الدر المختار، كتاب الصلاة باب الجنائز : ۲/۲۰۵، سعيد)
”ويكفن الميت كفن مثله، وتفسيره: أن ينظر إلى ثيابه في حياته لخروج الجمعة والعيد، فذلك كفن مثله“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۰۸، رشيدية)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية : كتاب الصلاة، باب الجنائز، الفصل الثالث في التكفين : ۱/۱۶۱، رشيدية)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، باب الجنائز، الباب الثالث في التكفين : ۱/۱۶۱، رشيدية)

(۲) اس لئے کہ مرد کو تین کپڑوں میں اور عورت کو پانچ کپڑوں میں کفن دینا مسنون ہے ان سے زائد ثابت نہیں۔ (وقد تقدم تخريجه في أوائل الفصل تحت عنوان: ”كفن کے کپڑے“)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“۔ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود : ۱/۳۷۱، قديمي)

= ”قال العلامة المناوي تحته: أى أنشأ واخترع وأتى بأمر حديث من قبل نفسه..... ما ليس

اپنے کفن کے لئے اپنی زندگی میں سامان خرید کر رکھنا

سوال [۴۰۱۱]: زید چاہتا ہے کہ اپنی کمائی سے زندگی میں مکمل کفن و فن کا سامان خرید کر محفوظ کر لے، کیا ایسا عمل جائز ہے؟ مع دلیل کے لکھیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے، بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی کفن کا محفوظ رکھنا ثابت ہے جیسا کہ صحاح کی روایت میں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۴ھ۔

= منہ: ای رأی أليس له في الكتب والسنة عارض ظاهر أو خفي، ملفوظ أو مستنبط (فہو رد): ای مردود علی فاعلہ لبطالنہ“، (فیض القدیر، (رقم الحدیث: ۸۳۳۳): ۱۱/۵۵۹۴، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، ریاض)

وعرفها الشمنی ”بأنها (أی البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو علم أو عمل أو حال بنوع شبهة و استحسان، و جعل ديناً قویماً و صراطاً مستقیماً“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعید)

(۱) ”عن سهل رضي الله تعالى عنه أن امرأة جاءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببردة منسوجة فيها حاشيتها، تدرون ما البردة؟ قالوا: الشملة، قال: ”نعم“۔ قالت: نسجتها بیدی، فجئت لأكسوكها، فأخذها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجاً إليها، فخرج إلينا و أنها إزاره، فحسنها فلان، فقال: أكسينها ما أحسنها، فقال القوم: ما أحسنت لبسها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجاً إليها، ثم سأله و علمت أنه لا يروه قال: إني والله! ما سأله لألبسه، و إنما سأله لتكون كفني. قال سهل: فكانت كفنه“۔ (صحيح البخاری، کتاب الجنائز، باب من استعد الكفن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم ينكر عليه: ۱/۱۷۰، قديمی)

(ورواه ابن ماجه في سننه في كتاب اللباس، باب لباس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۲۵۴، قديمی)

غیر مسلم کی رقم سے مسلم کی تجہیز و تکفین

سوال [۲۰۱۲]: ایک زید مسلمان کی میت کو ایک غیر مسلم کی رقم دی ہوئی جائز ہے یا ناجائز؟ میت کا وارث کوئی نہیں ہے، اس صورت پر کہاں تک صحیح ہے، یہ شخص مستقل چار سال تک ملازم تھا، رہن سہن خورد و نوش کا انتظام وہیں پر تھا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسلمان میت کا کوئی وارث نہیں اور اس کے کفن و دفن کے لئے کسی غیر مسلم نے رقم دی تو اس رقم کا میت کے کفن و دفن میں خرچ شرعاً کرنا درست ہے، مگر مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنی طرف سے اس کا انتظام کریں غیر مسلم سے نہ مانگیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۷/۳۹ھ۔

ہندو مسلم کے جنازے میں تمیز نہ ہو تو کفن و دفن کی کیا صورت ہوگی؟

سوال [۲۰۱۳]: ایک مکان کے اندر ایک ہندو اور ایک مسلمان ہیں، مکان میں آگ لگ گئی، دونوں جل گئے جس کی کوئی بھی شناخت نہیں ہو سکی تو اب ان کی نماز جنازہ اور کفن و دفن کس طرح ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی شناخت نہیں تو دونوں کو غسل کفن دے کر ایک ساتھ سامنے رکھ کر نماز جنازہ پڑھی جائے اور نیت

(۱) ”(وإن لم یکن ثمة من تجب علیہ نفقته، ففی بیت المال، فإن لم یکن) بیت المال معموراً أو منتظماً (فعلى المسلمین تکفینہ) فإن لم یقدروا سألوا الناس، الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۰۶، سعید)

”فإن لم یکن له من تجب النفقة علیہ فکفنه فی بیت المال، فإن یکن فعلى المسلمین تکفینہ، فإن لم یقدروا، سألوا الناس لیکفوه، الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۲، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۱، رشیدیہ)

جنازہ مسلم کی، کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۸۸ھ۔

جس میت کے متعلق مسلم اور غیر مسلم ہونے کا علم نہ ہو اس کے ساتھ کیا کیا جائے؟

سوال [۲۰۱۴]: ہمارے یہاں ایک کمیٹی ۸۰ء سے لاوارث مسلمانوں کی میت تجہیز و تکفین کی

ذمہ داری لئے ہوئے ہے، ہر مہینہ میں ۴۰، ۵۰/ لاشیں شہر کے مختلف اسپتالوں سے ادارہ کو دی جاتی ہیں اور اس

کیساتھ افسر کا سرٹیفکیٹ ہوتا ہے، نام کی جگہ نام معلوم لکھا ہوتا ہے، ادارہ کا کام پہلے لاش کو شناخت کرنا ہے، لیکن

ظاہر ہے کہ شناخت کا واحد ذریعہ مسلمان مرد کا صرف ختنہ ہے اور لباس وضع قطع سے کچھ علم نہیں ہوتا سوائے

غالب گمان کے کہ میت مسلمان ہی ہے، لیکن مشکل یہ ہے کہ ختنہ یہودی بھی کراتے ہیں اور بہت سے غیر مسلم بھی

حفظان صحت کی وجہ سے ختنہ کرانے لگے۔ سوال یہ ہے کہ ان میتوں کو مسلمان سمجھ کر ان کی تجہیز و تکفین کرنا نماز

جنازہ ادا کرنا، مسلم قبرستان میں دفن کرنا شرعاً کیسا ہے؟

(۱) ”و لو اجتمع موتی المسلمون والکفار، يُنظر: إن كان بالمسلمين علامة يمكن الفصل بها، يفصل.

و علامة المسلمين أربعة أشياء: الختان و الخضاب و لبس السواد و حلق العانة. وإن لم يكن بهم

علامة، يُنظر: إن كان المسلمون أكثر، غسلوا و كفنوا و دفنوا في مقابر المسلمين، و صلى عليهم،

و ينوی بالدعاء المسلمون وأما إذا كانوا على السواء، فلا يشکل أنهم يغسلون لماذا کرنا

..... یصلی علیهم وینوی بالصلاة والدعاء المسلمین؛ لأنهم إن عجزوا عن تعیین العمل للمسلمین،

لم یعجزوا عن تمييز القصد فی الدعاء لهم“. (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: شرائط وجوب

الغسل : ۳۱/۲، رشیدیہ)

”اختلط موتانا بکفار و لا علامة، اعتبر الأكثر، فإن استواء، غسلوا. و اختلف فی الصلاة علیهم“.

(الدر المختار). ”(قوله: و اختلف فی الصلاة علیهم) یصلی، و یقصد المسلمین؛ لأنه إن عجز عن

التعیین، لا یعجز عن القصد“. (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۰۰، ۲۰۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۰۵، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

ان حالات میں ظن غالب پر ہی عمل کیا جاسکتا ہے لیکن اصحابِ ادارہ کو خواہ سرٹیفکیٹ سے یا ختمہ سے یا کسی اور علامت سے اس بات کا ظن غالب حاصل ہو جائے کہ یہ میت مسلمان ہے تو اس کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جائے جو مسلم میت کے ساتھ کرنے کا حکم ہے، جب حقیقت حال پر اطلاع پانا دشوار ہو تو ظن غالب شرعاً کافی ہوتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۹۰ھ۔

(۱) ”اختلط موتانا بكفار ولا علامة، اعتبر الأكثر، فإن استووا، غسلوا. واختلف في الصلاة عليهم ومحل دفنهم الخ.“ (الدر المختار). ”(قوله: اعتبر الأكثر) قال في الحلية: فإن كان بالمسلمين علامة، فلا إشكال في إجراء أحكام المسلمين عليهم، وإلا فلو المسلمون أكثر صَلَّى عليهم، ويُتوى بالدعاء المسلمون. ولو الكفار أكثر فعلى هذا ينبغي أن يصلى عليهم في الحالة الثانية أيضاً: أي حالة ما إذا كان الكفار أكثر؛ لأنه حيث قصد المسلمين فقط لم يكن مصلياً على الكفار، وإلا لم تجز الصلاة عليهم في الحالة الأولى أيضاً مع أن الاتفاق على الجواز، فينبغي الصلاة عليهم في الأحوال الثلاث كما قالت به الأئمة الثلاث، وهو أوجه قضاء حق المسلمين بلا ارتكاب منهي منه.“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۰، ۲۰۱، سعيد)

”ولو وجد ميت أو قتل في دار الإسلام، فإن كان عليه سيما المسلمين، يغسل ويصلى عليه“ ويدفن في مقابر المسلمين، وهذا ظاهر. وإن لم يكن معه سيما المسلمين، ففيه روايتان، والصحيح أنه يغسل، ويصلى عليه، ويدفن في مقابر المسلمين لحصول غلبة الظن بكونه مسلماً بدلالة المكان، وهي دار الإسلام. ولو في دار الحرب، فإن كان معه سيما المسلمين، يغسل، ويصلى عليه، ويدفن في مقابر المسلمين بالإجماع. وإن لم يكن معه سيما المسلمين ففيه روايتان والحاصل أنه لا يشترط الجمع بين السیما و دلیل المكان، بل يعمل بالسیما وحده بالإجماع. وهل يعمل بدلیل المكان وحده؟ فيه روايتان، والصحيح أنه يعمل به لحصول غلبة الظن عنده.“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما شرائط وجوب الغسل: ۲/۳۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی

الغسل: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

دریائے بہہ کر آئی ہوئی عورت کی لاش کے متعلق اختلاف

سوال [۴۰۱۵]: ایک عورت کسی دریا میں بہتی ہوئی چلی آئی ہے، جہاں وہ نکلی ہے وہاں مسلم وغیر مسلم دونوں پارٹیوں میں جھگڑا ہے، ایک پارٹی دفنانے کو کہتی ہے دوسری آگ لگانے کو کہتی ہے۔ آپ فرمائیں مذکورہ عورت کی شناخت کیسے ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہندو عورت کا لباس بھی خاص ہوتا ہے اور بدن پر کہیں گودنے کا نشان بھی ہوتا ہے، اگر اس قسم کی کوئی علامت نہ ہو اور مسلمان اس کو مسلمان سمجھتے ہوئے غسل و کفن دے کر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کریں تو ان کو حق ہے، مگر جھگڑا فساد نہ کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۹/۱۳۹۹ھ۔

کفن کے بند کا حکم

سوال [۴۰۱۶]: کفن پہنانے کے بعد میت کو تین گرہ کفن میں دے دی جاتی ہیں خواہ مرد ہو، یا عورت: سرہانے، کمر میں پاؤں، جانب۔ قبر میں اتارنے کے بعد میت کی تینوں گرہیں کھول دی جاتی ہیں اور عورت کی صرف منہ کی طرف کھول دی جاتی ہے اور کمر پاؤں کی جانب بدستور گرہ لگی رہتی ہے اور بعض لوگ بند

(۱) ”لو لم یدر أم مسلم أم كافر ولا علامة، فإن فی دارنا، غسل و صلى علیه، و إلا لا“۔ (الدر المختار)۔

”قولہ: فإن فی دارنا“ أفاد بذكر التفصيل فی المكان بعد انتفاء العلامة أن العلامة مقدمة، وعند فقدها يعتبر المكان فی الصحيح؛ لأنه يحصل به غلبة الظن أن علامة المسلمين أربعة: الختان والخطاب الخ“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز ۲/۲۰۰، سعید)

”و من لا یدری أنه مسلم أو كافر، فإن كان علیه سیما المسلمين أو فی بقاع دار الإسلام، یغسل، و إلا فلا“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی و العشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل : ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات : ۲/۱۸۱، إدارة القرآن، کراچی)

ڈھیلے کر دیتے ہیں۔ حدیث وفقہ سے بند کا باندھنا، قبر میں گرہ کا کھولنا وغیرہ ثابت ہے یا نہیں اور اس طریقہ کو کب، کس نے اور کس طرح ایجاد کیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تین جگہ باندھنے سے یہ فائدہ ہے کہ جنازہ اٹھاتے اور لے جاتے وقت کفن نہ کھل جائے اور قبر میں رکھنے کے بعد یہ اندیشہ نہیں رہتا، اس لئے کھول دیتے ہیں، عورت مرد سب کے ہی تینوں بند کھول دیئے جاتے ہیں، ہر دو کے باندھنے کی بھی مصلحت ایک ہے اور کھولنے کی ایک، لہذا تفریق کی ضرورت نہیں، اگر کفن کھلنے کا اندیشہ نہ ہو تو بند باندھنے کی بھی ضرورت نہیں، کبیری شرح منیہ، ص: ۵۳۸ میں بند باندھنے کو اسی قید کے ساتھ مقید کیا ہے (۱)۔ اسی طرح عالمگیری: ۱/۱۶۰ (۲) زیلعی: ۱/۲۳۸ (۳)، مجمع الأنهر: ۱/۱۸۲ (۴) میں ہے۔ اور قبر میں رکھنے کے بعد بند کھولنے کا حکم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا

(۱) ”فَيَقْمَصُ وَيَحْنُطُ، ثُمَّ يَعْطِفُ عَلَيْهِ الْإِزَارَ مِنْ جِهَةِ الْيَسَارِ، ثُمَّ مِنَ الْيَمِينِ، ثُمَّ اللَّفَافَةَ كَذَلِكَ، وَيُرْبِطُ إِنْ خِيفَ انْتِشَارُهُ“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الثالث فی تکفینہ، ص: ۵۸۱، سہیل اکیڈمی، لاہور)

”وَيُوجِّهُ الْمَيِّتَ فِي الْقَبْرِ إِلَى الْقِبْلَةِ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ، وَلَا يُلْقَى عَلَى ظَهْرِهِ، وَتَحُلُ عَقْدَةُ“۔
(الحلبی الکبیر، السادس فی الدفن، ص: ۵۹۷، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”وَكَفَنَ الْمَرْأَةَ سَنَةً: دَرَعٌ، وَإِزَارٌ، وَخِمَارٌ، وَلَفَافَةٌ، وَخُرْقَةٌ يَرْبِطُ بِهَا ثَدْيَاهَا“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۳) ”قَالَ: (وَعَقْدُ): أَيْ الْكَفْنِ (إِنْ خِيفَ انْتِشَارُهُ) صِيَانَةٌ عَنِ الْكُشْفِ ثُمَّ يَعْطِفُ الْإِزَارَ، ثُمَّ اللَّفَافَةَ كَمَا ذَكَرْنَا فِي حَقِّ الرَّجُلِ، ثُمَّ الْخُرْقَةَ فَوْقَ الْأُكْفَانِ لِئَلَّا تَنْتَشِرَ. وَعَرَضَهَا مَا بَيْنَ الثَّدْيِ إِلَى السَّرَةِ، وَقِيلَ: مَا بَيْنَ الثَّدْيِ إِلَى الرُّكْبَةِ لِئَلَّا يَنْتَشِرَ الْكَفْنُ بِالْفَخْذَيْنِ وَقْتُ الْمَشْيِ“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۵۶۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۴) ”(وَيَعْقِدُ الْكَفْنَ إِنْ خِيفَ أَنْ يَنْتَشِرَ) صِيَانَةٌ عَنِ الْكُشْفِ“۔ (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۲۶۸، غفاریہ کوئٹہ)

ہے، کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۳۳۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

غسل میت کے بعد جو کپڑا ستر عورت کے لئے ڈالا جائے کیا وہ جزو کفن ہے؟

سوال [۲۰۱۷]: مردہ کو غسل دینے کے بعد ایک تہبند پہناتے ہیں وہ ایسا ہی ہوتا ہے جیسا کہ عام طور سے ہوتا ہے، لنگی کو کفن میں شمار کر کے بغیر کسی عذر کے قمیص اور لفافہ پر اکتفا کیا جاسکتا ہے یا ازار بھی دینا ہوگا؟ اگر اس لنگی کو کفن میں نہ شمار کیا جائے، بلکہ اس کے علاوہ تین کپڑے دیئے جائیں تو اس لنگی کو جو غسل دیتے وقت پہنائی گئی تھی نکال دینا بہتر ہے یا اس کا رہنے دینا بہتر ہے؟ اولویت کے اعتبار سے جواب مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ازار میت کے متعلق فقہاء کے تین قول ہیں: ایک یہ کہ سر سے پیر تک ہولفافہ کی طرح، دوسرا قول یہ ہے کہ منکب سے قدم تک ہو، تیسرا قول شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر میں فرمایا ہے کہ سرہ سے رقبہ تک ہو اور اس کو حدیث سے اقرب قرار دیا ہے:

”فالإزار واللفافة من القرن إلى القدم - والقرن هنا بمعنى الشعر، واللفافة هي الرداء طولاً - وفي بعض نسخ المختار: أن الإزار من المنكب إلى القدم هذا ما ذكره. وبحث فيه في فتح القدیر بأنه ينبغي أن يكون إزار الميت كإزار الحي من السرة إلى الركبة؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أعطى اللاتي غسلن ابنته حقوه وهي في الأصل معقد الإزار ثم سمى به الإزار للمجاورة، اهـ.“ بحر: ۱۷۵/۲ (۲)۔ ”والبحث في فتح القدیر: ۷۵۵/۱، حيث قال: ”وهذا ظاهر في أن إزار الميت كإزار الحي من الحقو، فيجب كونه في الذكر كذلك لعدم الفرق“ (۳)۔

(۱) ”(وتحل العقدة) لأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمررة رضى الله تعالى عنه و قد مات له ابن: ”طلق

عقد رأسه و عقد رجله“. ولأنه آمن من الانتشار“. (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، ص: ۲۰۹، قديمی)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۷/۲، رشیدیہ)

(۳) (فتح القدیر، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۱۵/۲، مصطفى البابی مصر)

” (قوله: إزار الخ) - هو من القرن إلى القدم - واللفافة تزيد على ما فوق القرن والقدم ليلف

فيها الميت و تربط من الأعلى والأسفل“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، سعید)

مگر عامۃ فقہاء قول اول ہی کو لیتے ہیں، لہذا اس لنگی کو علیحدہ کر کے مستقل ازار دیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۸۹ھ۔

کفن کا مصلیٰ مسجد میں دینا

سوال [۴۰۱۸]: مردوں کو کفن کرنے کے لئے جو کپڑا خریدا جاتا ہے اس میں سے بعض حضرات ایک مصلیٰ کی صورت میں تھوڑا سا کپڑا بچا کر مسجد میں دیدتے ہیں۔ آیا اس مصلیٰ کا استعمال اہل مسجد کر سکتے ہیں یا نہیں، یعنی اس کو مصلیٰ کے طور پر استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کپڑا جزو کفن نہیں، ورثاء کی ملک ہے، اس کا رواج ختم کیا جائے۔ ورثاء اگر بالغ ہوں اور میت کو ثواب پہنچانے کے لئے کوئی چیز مصلیٰ وغیرہ مسجد میں دیں تو اس کا استعمال کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۸/۸۹ھ۔

(۱) ”ان سعد بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ توفیت أمہ وهو غائب عنها، فقال يا رسول الله! - صلى الله تعالى عليه وسلم - إن أمی توفیت وأنا غائب عنها، أينفعها شيء إن تصدقت به عنها؟ قال: ”نعم“ قال: فبأنی أشهدک أن حائطی المخراف صدقة علیها“ (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب إذا قال: أرضی وبستانی صدقة لله عن أمی: ۳۸۶/۱، قدیمی)

”صرح علماء نافی: اب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غیرہ... الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوی لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء“ (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها له: ۲۴۳/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتاریخانیۃ، کتاب المصالح، الفصل الخامس عشر فی الرجل یحج عن الغير: ۵۴۵/۲،

إدارة القرآن کراچی)

کفن پر عہد نامہ لکھنا

سوال [۴۰۱۹]: کیا مردے کے کفن پر عہد نامہ لکھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن و حدیث سے تو عہد نامہ لکھنا ثابت نہیں، بعض دیگر کتب میں اس کی اجازت دی ہے، مگر روشنائی سے نہیں بلکہ انگلی سے، اور یہ اجازت بھی مجتہدین فقہاء کی طرف سے نہیں ہے، اس لئے اس سے احتیاط ہی بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۲/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۲/۸۵ھ۔

کفن پر عہد نامہ لکھنا اور تلقین بعد الدفن

سوال [۴۰۲۰]: بہار شریعت میں ہے: ”شجرہ یا عہد نامہ قبر میں رکھنا جائز ہے اور بہتر یہ ہے کہ میت کے منہ کے سامنے قبلہ کی جانب طاق کھود کر اس میں رکھیں، بلکہ درمختار میں کفن پر عہد نامہ کو جائز کہا ہے اور فرمایا

= مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو (شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور للسیوطی، باب فی قراءۃ القرآن للمیت أو علی القبر، ص: ۳۰۲، دارالمعرفۃ)

(۱) ”کتب علی جبهة المیت أو عمامته أو کفنه عهدنامہ، یرجی أن یغفر الله للمیت“۔ (الدر المختار)۔
”فالمنع هنا بالأولی ما لم یثبت عن المجتهد، أو ینقل فیہ حدیث ثابت، فتأمل، نعم! نقل بعض المحشین عن فوائد الشرحی أن مما یکتب علی جبهة المیت بغير مداد بالأصبع المسبحة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۴۶، ۲۴۷، سعید)

”الاستفسار: قد تعارف فی بلادنا أنهم یلقون علی قبر الصلحاء ثوباً مکتوباً فیہ سورۃ الإخلاص، هل فیہ بأس“۔

الاستبشار: ”هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما یلقى تعظیماً للمیت و یصیر هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتذال کتاب الله من أسباب عذاب الله“۔ (فتاویٰ اللکنوی المسمیة بنفع المفتی والسائل، ما یتعلق بتعظیم اسم الله واسم حبیب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

ہے کہ اس سے مغفرت کی امید ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

درمختار میں عہد نامہ لکھنے کو جائز کہا ہے مگر کوئی دلیل شرعی جواب کے لئے پیش نہیں کی، شامی نے اس کو رد کیا ہے:

”وقد مناقبيل باب المياہ عن الفتح أنه تکره كتابة القران وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحابيب والمجدر ان وما يفرش، وما ذلك إلا لاحترامه وخشية وطئه ونحو مسافيه إهانتة الخ“.

اس کے بعد نقل کیا ہے:

”أن مما يكتب على جبهة الميت بغير مداد بالأصبع المسحة: بسم الله الرحمن الرحيم، و على الصدر: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وذلك بعد الغسل قبل التكفين“ (۱)۔ فقط والله سبحانه تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

کفن پر کلمہ لکھنا

سوال [۴۰۲۱]: میت کے سینے پر کفن پہناتے وقت بعض لوگ کلمہ لکھتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قلم سے روشنائی سے لکھنا منع ہے، بعض حضرات محض انگلی کے اشارے سے لکھ دیتے ہیں اس میں کوئی

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۴۶، ۲۴۷، سعید)

”الاستفسار: قد تعارف فی بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة

الإخلاص، هل فيه بأس؟

”الاستبشار: هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً للميت، ويصير هذا الثوب

مستعملاً مبتدلاً، وابتذال كتاب الله من أسباب عذاب الله“۔ (فتاویٰ الکنوی المسماة نفع المفتی

والسائل، ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

بے ادبی نہیں، مگر ثابت بھی نہیں، اگر کوئی اشارہ سے لکھ دے تو اس سے نزاع نہ کریں نہ تاکید کریں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۲۰۲۲]: عرصے سے ہمارے ملک میں تحریر کفنی کا جواز عدم جواز کا مسئلہ چل رہا ہے، ایک صاحب نے ایک رسالہ میں تحریر کیا ہے لکھا ہے کہ کفن پر لکھنا ثواب ہے، جس کے ثبوت میں درمختار کی عربی عبارت بھی مع ترجمہ کے ساتھ لکھی ہے اور کچھ کتابوں کا بلا عبارت جواز کے بارے میں ثبوت دیا ہے، کتابوں کے نام یہ ہیں: کفایہ، تاتارخانیہ، فتویٰ امام مکی، اخبار الاخیار، لمعات، یہ کتابوں کے نام ہیں۔ مفتی صاحب کا نام قاضی عبدالسبحان ہے۔ اور کچھ صاحب کہتے ہیں کہ کچھ بھی لکھنا جائز نہیں ہے۔ آپ مذکورہ فتویٰ کے متعلق تحریر فرمائیں کہ اس بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن میت پر کچھ لکھنا قرآن کریم حدیث شریف، اجماع امت، قیاس مجتہد سے ثابت نہیں، غیر مجتہد کا عمل قابل احتجاج نہیں۔ درمختار میں جو کچھ اس سلسلے میں لکھا ہے، علامہ شامی نے اس کی تردید کی ہے

(۱) ”وقد أفتى ابن الصلاح: بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يس والكهف ونحوهما خوفاً من صديد الميت وقد قدمنا قبيل باب المياه عن الفتح أنه تكره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذاك إلا لاحترامه وخشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولى ما لم يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت أن مما يكتب على جبهة الميت بغير مراد بالأصبع المسبحة: بسم الله الرحمن الرحيم، وعلى الصدر: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وذلك بعد الغسل قبل التكفين.“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

”الاستفسار: قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة الإخلاص، هل فيه بأس؟ الاستبصار: هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً لميت، ويصير هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتدال كتاب الله من أسباب عذاب الله.“ (فتاویٰ اللکنوی المسماة نفع المفتی والسائل، ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

..... ابن الصلاح سے بھی عدم جواز کا فتویٰ نقل کیا ہے، کیونکہ اس کے لکھنے میں حروفِ قرآن کریم اور اسمائے الہیہ کی بے ادبی ہے۔ اگر لکھنا ہو تو محض انگلی سے بغیر روشنائی کے میت کی پیشانی پر کچھ لکھ دیا جائے، یہ لکھنا بھی دلیل سے ثابت نہیں تاہم اس طرح بے ادبی نہیں ہوگی۔ غور کا مقام ہے، اگر لکھنا دلیل سے ثابت ہوتا تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ سے ضرور منقول ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۲/۵۶ھ۔

کلمہ طیبہ وغیرہ لکھ کر میت کے گلے میں لٹکا دینا

سوال [۲۰۲۳]: روشنائی سے کلمہ طیبہ و کلمہ شہادت اور آیۃ الکرسی مع بسم اللہ لکھ کر میت کے گلے میں لٹکا دیتے ہیں اور اس کو کارِ ثواب تصور کرتے ہیں۔ کیا ایسا کرنا جائز ہے، کسی حدیث، فقہائے امت کے قول سے ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنا شریعت سے ثابت نہیں، ہرگز ایسا نہ کیا جائے، قبر میں میت کا بدن پھٹنے اور اس کی آلائش لگنے

(۱) ”کتب علی جبهة الميت أو عمامته أو كفنه ”عهد نامه“ يرجی أن يغفر الله للميت“۔ (الدر المختار)۔
 ”وقد أفتى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يس والكهف ونحوهما خوفاً من صديد الميت وقد قدمنا قبيل باب المياہ عن الفتح أنه تكره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذاك إلا لاحترامه وخشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولى ما لم يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت أن مما يكتب على جبهة الميت بغير مداد بالأصبع المسبحة: بسم الله الرحمن الرحيم، وعلى الصدر: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وذلك بعد الغسل قبل التكفين“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۶، ۲۲۷، سعيد)
 ”الاستفسار: قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة الإخلاص، هل فيه بأس؟ الاستبشار: هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً للميت، ويصير هذا الثوب مستعملاً مبتذلاً، وابتذال كتاب الله من أسباب عذاب الله“۔ (فتاویٰ اللکنوی المسماءة نفع المفتی والسائل، ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

سے اس لکھے ہوئے کا احترام باقی نہیں رہتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۹۱ھ۔

کلمہ لکھی ہوئی چادر میت پر ڈالنا

سوال [۲۰۲۳]: چادر جس پر کلمہ شریف اور آیات قرآنی لکھی ہوتی ہیں، میت پر ڈالنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کلمہ شریف اور آیات قرآنیہ کے احترام کے خلاف ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "كفن پر کلمہ لکھنا")

(۲) "وقد منّا قبل باب المياہ عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم

والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذلك إلا لاحترامه وخشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع

هنا بالأولى ما لم يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعيد)

"بساطاً أو غيره كتب عليه: "الملك لله"، يكره بسطه واستعماله لا تعليقه للزينة".

(رد المحتار، كتاب الطهارة، أركان الوضوء أربعة، قبيل باب المياہ: ۱/۷۸، سعيد)

وفی الفتاویٰ العالمگیریہ: "كتابة القرآن على ما يفرش ويسط مكرهه". (كتاب الكراهية،

الباب الخامس في آداب المسجد والقبلة والمصحف الخ: ۱/۳۲۳، رشیدیہ)

"الاستفسار: قد تعارف فی بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة

الإخلاص، هل فيه بأس؟ الاستبشار: هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً، للميت

ويصير هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتدال كتاب الله من أسباب عذاب الله"..... قلت: وأشنع من

هذا ما يفعله أهل الدكن من إلقاء الثياب التي كتب فيها اسم الله تعالى أو سورة القرآن على جميع

القبور، وإن لم يكن المقبور من أهل الزهد والورع". (فتاویٰ اللکنوی المسماة نفع المفتی والسائل،

ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

پرچہ پر دعاء لکھ کر میت کے سینہ پر رکھنا

۲۱/ مارچ ۱۹۷۷ء۔ محترم قبلہ مفتی دارالعلوم دیوبند!

سوال [۴۰۲۵]: بعد آداب کے گزارش ہے کہ میں نے ایک پرچہ لکھا ہے اس پرچہ کو لفافہ میں بھج رہا ہوں اور چند باتیں میرے قصبہ میں مجھ کو نئی معلوم ہوتی ہیں اس وجہ سے میں نے اپنے بزرگوں کو تکلیف دی ہے جس کی معافی چاہتا ہوں ہمارے قصبہ کھیری میں میت کو قبر میں اتارتے ہیں اور مردے کے جسم پر یعنی سینہ پر یہ پرچہ رکھ دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ منکر نکیر قبر میں حساب نہیں کر سکتے اور نہ مردے کو قبر میں منکر نکیر دکھائی پڑے گی اور اس کو حدیث سے ثابت کرتے ہیں اور علمائے دیوبند کو بھی اس کا ایجاد کردہ بتلاتے ہیں، اس سے بہت خلفشار قصبہ میں مچا ہوا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، اللہ رب محمد والصلوة علیہ صلی اللہ علیہ وسلم، امام ترمذی حکیم الہی سیدی محمد بن علی معاصر امام بخاری نے نوادر الاصول میں روایت کی کہ خود حضور پر نور سید عالم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”من کتب هذا الدعاء بین صدر المیت وکفنه فی رقعة، لم ینله عذاب القبر، ولا یرى منکراً و نکیراً، وهو هذا“۔ جو یہ دعاء کسی پرچہ پر لکھ کر میت کے سینے پر کفن کے نیچے رکھ دے اسے عذاب قبر نہ ہونہ منکر نکیر نظر آئیں وہ دعایہ ہے:

”لا إله إلا الله والله أكبر لا إله إلا الله وحده لا شريك له، لا إله إلا الله، له الملك وله الحمد، لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (۱)۔“

دعائے ثانی: سبحن من هو بالجلال موحد وبالتوحيد معروف وبالمعارف موصوف وبالصيغة على لسان كل قائل رب وبالبوابة للعالم قاهر وبالقهر للعالم جبار وبالجبروت عليم حلیم وبالعلم والحلم رؤف رحيم، سبحنه كما يقولون وسبحنه كما هم يقولون تسبيحاً تخشع له السموات والأرض ومن عليها ويحمدون من حول عرشى، اسمى الله وأنا أسرع الحاسبين، آمين صلی اللہ علی حبیبہ سید نامحمد وآلہ وسلم۔ منقول از فتاویٰ شامی، رد المحتار جلد اول، ص: ۶۰۷۔

مطبوع دیوبند فتاویٰ رضویہ جلد چہارم ص: ۱۲۸

شائع کردہ منشی عبداللہ صاحب محلہ ڈبہ ضلع کھیری لکھنؤ پور۔

۲..... یہ کہ جب قبر میں مردے کو دفن کر دیتے ہیں اور چند حافظ قرآن وہاں ٹہر جاتے ہیں وہ بعد میں قبر کے قریب کھڑے ہو کر اذان دیتے ہیں اور قرآن شریف کی سورہ یٰسین پڑھتے ہیں پھر چلے جاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... مطبوعہ پرچہ میں جو دعاء ثانی ہے اس کا تو شامی (رد المحتار) میں وجود ہی نہیں ہے یہ تو بالکل غلط ہے اور جھوٹ ہے البتہ لا إله إلا الله والله أكبر الخ (۱) موجود ہے لیکن اول تو اس میں یہ نہیں کہ اس کو حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لہذا یہ نسبت کرنا پہلے جھوٹ سے بڑھ کر جھوٹ ہے اس لئے کہ اس میں شامی پر جھوٹ ہے اور حکیم ترمذی پر جھوٹ ہے اور سب سے بڑھ کر حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر جھوٹ ہے، شامی نے اس کو ابن حجر مکی سے نقل کیا ہے حکیم ترمذی کی نوادر الاصول سے نقل نہیں کیا، ابن حجر مکی نے یہ نہیں لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، دوسرے اس میں یہ نہیں ہے کہ پرچہ پر لکھ کر میت کے سینہ پر کفن کے نیچے رکھ دے لہذا یہ بھی جھوٹ ہے بلکہ اس میں کفن پر لکھنے کیلئے کہا ہے، تیسری بات یہ ہے کہ ابن حجر مکی شافعی ہیں حنفی نہیں ہیں ان کا قول حنفیہ کیلئے حجت نہیں، چوتھی بات یہ ہے کہ شامی نے اسی صفحہ میں ابن صلاح سے نقل کیا ہے کہ کفن پر لکھنا جائز نہیں ابن صلاح بھی شافعی ہیں اور ان کا درجہ شافعیہ میں ابن حجر مکی سے بہت بلند ہے، پانچویں بات یہ ہے کہ علامہ شامی نے ان سب کو نقل کر کے رد کر دیا ہے اور وجہ بیان کی ہے کہ اس سے اللہ پاک کے نام کی اہانت ہوتی ہے کیوں کہ جب میت کا بدن گلتا سڑتا ہے اور اس سے نجاست برآمد ہوتی ہے تو اللہ کے نام کو بھی وہ لگے گی تو اس کو نجس کرنا ہرگز جائز نہیں، جب تک کوئی حدیث ثابت نہ ہو اس کو منع ہی کیا جائے گا، جس چیز کو شامی نے لکھ کر مردود قرار دیا ہو اسکی ترغیب شامی کی طرف منسوب کرنا خیانت ہے:

”قد أفتى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يسن والكهف ونحوهما خوفاً من صديد الميت فالأسماء المعظمة باقية على حالها، فلا يجوز تعريضها للنجاسة، والقول بأنه يطلب فعله مردود؛ لأن مثل ذلك لا يحتج به إلا إذا صح عن النبي صلى الله عليه وسلم طلب ذلك، وليس كذلك. وقد مناقبيل باب المياه عن الفتح أنه تكره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذك

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فيما يكتب على كفن الميت، ۲/۲۳۶، سعيد)

إلا لاحترام وخشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولى يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت“. رد المحتار: ۱/۶۰۷ (۱)۔

۲..... میت کو دفن کرنے کے بعد ایک شخص سورہ بقرہ کا اول سرہانے اور دوسرا شخص سورہ بقرہ کا آخر پیروں کی طرف پڑھے یہ تو حدیث شریف سے ثابت ہے (۲) باقی قبر پر اذان دینا ثابت نہیں بدعت ہے، رد المحتار ۱/۲۵۸، باب الأذان میں لکھ کر اس کو رد کیا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۰ھ۔
الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۹۰ھ۔



- (۱) (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب حدیث فیما یکتب علی کفن المیت، ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)
”الاستفسار: “قد تعارف فی بلادنا أنهم یلقون علی قبر الصلحاء مکتوباً فیہ سورۃ الإخلاص“.
الاستبصار: “هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما یلقى تعظیماً للمیت، ویصیر هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتدال کتاب اللہ من أسباب عذاب اللہ“۔ (مجموعۃ رسائل اللکھنوی، رسالۃ نفع المفتی والسائل، ما یتعلق بتعظیم اسم اللہ واسم حبیب اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ: ۳/۱۵۹، إدارة القرآن)
(۲) ”وعن عبد اللہ بن عمر“ قال: سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ”إذ مات أحدکم فلا تحبسوه وأسر عوابہ إلی قبرہ، ولیقرأ عند رأسہ فاتحۃ البقرۃ، وعند رجلیہ بخاتمۃ البقرۃ“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن المیت، الفصل الثالث، (رقم الحدیث: ۱۷۱۷: ۱/۱۳۹، قدیمی)
”وکان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یستحب أن یقرأ علی القبر بعد الدفن أول سورۃ البقرۃ وخاتمتهما“۔ (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ۲/۲۳۷، سعید)
(۳) ”(لا) یسن (لغیرھا) کعید (الدر المختار)۔“ قوله کعید ووتر وجنازۃ وکسوف واستسقاء الخ“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، ۱/۳۸۵، سعید)
”ولیس لغیر الصلاۃ الخمس..... وصلاۃ الجنائز، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان: ۱/۵۳، رشیدیہ)
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الأذان: ۱/۳۵، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی الصلوة علی المیت (جنائزہ کی نماز کا بیان)

صلوة جنازہ کی مشروعیت کب سے ہے؟

سوال [۴۰۲۶]: صلوة جنازہ کی ابتداء اسلام سے قبل سے ہوئی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”قيل: هي (أي صلوة الجنائز) من خصائص هذه الأمة كالوصية بالثلث، ورد بما أخرجه الحاكم، وصححه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”كان آدم رجلاً أشقر طوالاً كأنه نخلة سحوق، فلما حضره الموت نزلت الملائكة بحنوطه و كفنه من الجنة، فلما مات -عليه السلام- غسلوه بالماء والسدر ثلثاً، وجعلوه في الثالثة كافوراً، وكفنوه في وتر من الثياب، وحفروا له لحداً، وصلو عليه، وقالوا لولده: هذا سنة لمن بعده“. فإن صح ما يدل على الخصوصية تعين حمله على أنه بالنسبة بمجرد التكبير والكيفية. قال الواقدي: لم تكن شرعت (أي صلوة الجنائز) يوم موت خديجة وموتها بعد النبوة بعشر سنين على الأصح“. طحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۳۳۸ (۱)۔

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص: ۵۸۰، قديمي)
”فی الأنوار الساطعة: شرعت صلوة الجنائز بالمدينة المنورة في السنة الأولى من الهجرة، فمن مات بمكة المشرفة لم يصل عليه. وفي الإقناع: هي من خصائص هذه الأمة كما قال الفاكهاني المالكي في شرح الرسالة. قال البجيرمي في هامشه: و شرعت بالمدينة لا بمكة في السنة الأولى من الهجرة. وذكر الفاكهاني في شرح الرسالة: أن صلوة الجنائز من خصائص هذه الأمة، لكن ذكر ما يخالفه في الشرح المذكور: ”وروى أن آدم عليه السلام لما توفى، أتى له بحنوط و كفن من الجنة،“

اس سے معلوم ہوا کہ جنازہ کی مشروعیت کے متعلق دو قول ہیں: ایک یہ کہ یہ اسی امت کی خصوصیت ہے اور حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات کے بعد مشروع ہوئی ہے، دوسرا یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام پر ملائکہ نے صلوٰۃ جنازہ پڑھی ہے اور بعد والوں کیلئے بھی اس کو مقرر کیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/ ذیقعدہ ۱۴۲۵ھ۔

نماز جنازہ حاضرین پر فرض کفایہ ہے یا فرض عین؟

سوال [۴۰۲]: صلوٰۃ جنازہ فرض کفایہ ہے، اگر کوئی حاضر ہو جائے تو اس کے اوپر بھی فرض کفایہ ہے یا نہیں؟ ایک عالم صاحب فرماتے ہیں اس پر بھی فرض عین ہو جاتا ہے۔ یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور حاشیہ شرح وقایہ میں مولانا عبدالحی صاحبؒ نے فرض کفایہ لکھا ہے، ان کے حق میں بھی، کتاب کا حوالہ نہیں دیا (۱)، اگر دیگر کتب سے یہ مسئلہ معلوم ہو تو ارسال فرمائیے معہ حوالہ کے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وہی فرض کفایہ: أى الصلوة علیہ، لقوله علیہ الصلاۃ والسلام: ”صلوا علی صاحبکم“۔ والأمر للوجوب. ولو كانت فرض عین، یصلی علیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ولأن المقصود یحصل بإقامة البعض، فتكون فرض کفایہ. و کذا تکفینہ فرض علی

= ونزلت الملائكة فغسلته و کفنته فی وتر من الثیاب و حنطوه، و تقدم ملک منهم، فصلی علیہ“۔ إلى آخر ما بسط من الکلام علی ذلک. (لامع الدراری علی جامع البخاری، کتاب الجنائز، متی شرعت صلاۃ الجنائز: ۳/۳۰۸، المكتبة الإمدادیة مكة المكرمة)

(وکذا فی أوجز المسالک، کتاب الجنائز: ۲/۱۹۱، إداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۱) ”هذا هو حکم فرض الکفایہ، فإنه یكون فرضاً علی کل واحد واحد، لكن بحیث إن أَدی بعض منهم، سقط عن الباقین. وإن لم یؤد واحد منهم، یأثم الجميع بترك الفرض. وإن أَدی الكل وجدوا ثواب الفرض، و تحقیقه فی کتب الأصول“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایہ، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، (رقم الحاشیة: ۱۶): ۱/۲۰۶، سعید)

الكفاية، ولهذا يقدم على الدين الواجب عليه، ويجب على من تجب عليه نفقته. وكذا غسله ودفنه فرض على الكفاية، اهـ". زيلعى: ۱/۲۳۸ (۱)۔

"وإذا أرادوا أن يصلوا على جنازة بعد غروب الشمس بدأوا بالمغرب؛ لأنها أقوى، فإنها فرض عين على كل واحد. والصلوة على الجنازة فرض على الكفاية، والبداة بالأقوى أولى؛ لأن تأخير صلاة المغرب بعد غروب الشمس مكروه، وتأخير الصلوة على الجنازة غير مكروه وإذا صلوا على جنازة والإمام غير طاهر، فعليهم إعادة الصلوة؛ لأن صلاة الإمام فاسدة لعدم الطهارة، فتفسد صلاة القوم بفساد صلوته. وإن كان الإمام طاهراً والقوم على غير طهارة، لم يكن عليهم إعادتها؛ لأن صلاة الإمام قد صحت، وحق الميت به تأدى، فالجماعة ليست بشرط فى الصلوة على الجناز، اهـ". مبسوط: ۲/۶۸ (۲)۔

"والصلوة على الجنازة فرض على الكفاية، تسقط بأداء الواحد إذا كان هو الولي، وليس للقوم أن يعيدوا بعد ذلك. ولو أن جنازةً تشاجر فيها قومٌ أيهم يصلى عليه، فوثب رجل غريب، فصلى عليها وصلى معه بعض القوم، فصلوتهم تامة، وإن أحب الأولياء أعادوا الصلوة؛ لأن حق الصلوة على الجنازة للأولياء، فلا يكون لغيرهم أن يبطل حقهم. فإن كان حين افتتاح الرجل الغريب صلاة الجنازة اقتدى به بعض الأولياء، فليس لمن بقى منهم حق الإعادة؛ لأن الذى اقتدى به رضى بإمامته فكأنه قدمه. ولكل واحد من الأولياء حق الصلوة على الجنازة كأنه ليس معه غيره؛ لأن ولايته متكاملة، فإذا سقط بأداء أحدهم لم يكن للباقيين حق الإعادة". مبسوط: ۲/۱۴۶ (۳)۔

(۱) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۱/۵۷۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) (كتاب المبسوط للسرخسى، باب غسل الميت: ۲/۱۰۹، ۱۱۰، مكتبة غفاريه كوثه)

(۳) (كتاب المبسوط للسرخسى، كتاب الصلاة، باب الصلاة على الجنازة: ۲/۱۷۹، مكتبة غفاريه كوثه)

”الصلوة عليه ككفنه ودفنه و تجهيزه فرض كفاية مع عدم انفراد بالخطاب بها ولو امرأة“۔ وفي الطحطاوى: ”فلو انفراد واحد بأن لم يحضره إلا هو، تعين عليه تكفينه و دفنه، كما في الضياء والشمس والبرهان، اهـ“۔ طحطاوى، ص: ۳۳۸ (۱)۔

صلوۃ جنازہ کا جمیع حاضرین پر فرض کفایہ ہونا عبارات مذکورہ سے بالکل صاف طور پر ظاہر ہے، اگر کوئی شخص حاضر نہ ہو صرف ایک آدمی ہو، اس پر البتہ فرض عین ہے جیسا کہ عام فرض کفایہ کا حکم ہوتا ہے۔ جو عالم جمیع حاضرین پر فرض عین کہتے ہیں، فرضیت کی دلیل ان ہی سے دریافت کی جائے۔ کتب معتبرہ، متون، شروح، فتاویٰ میں کہیں فرض عین ہونا جمیع حاضرین پر مذکور نہیں، شرح وقایہ کے حاشیہ میں فرض عین ہونے کی تردید کی ہے جو کہ نا کافی ہے۔ اور کیا سائل نے ان عالم سے دریافت کر کے فرض عین ہونے کا کوئی حوالہ کسی معتبر کتاب سے دیا ہے؟ جزئیات فقہیہ جو عبارات منقولہ میں درج ہیں نیز معتبر اور مفتی بہ ہیں، فرض عین ہونے کے قطعاً منافی ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۱/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۵۸ھ۔

نماز جنازہ کی نیت

سوال [۲۰۲۸]: نماز جنازہ کی نیت کے الفاظ کیا ہیں؟ بیان فرمائیں؟

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب أحكام الجنائز، فصل فی الصلاۃ علیہ، ص: ۵۸۰، ۵۸۱، قدیمی)

”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أحاکم قد مات، فقوموا فصلوا علیہ“۔ (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاۃ علی المیت: ۲۷۵/۱، قدیمی)

”(والصلاۃ علیہ) صفتها (فرض کفاية) بالإجماع“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید)

”والإجماع منعقد علی فرضیتها أيضاً إلا أنها فرض کفاية إذا قام به البعض، يسقط عن الباقي؛ لأن ما هو الفرض و هو قضاء حق المیت يحصل البعض، ولا يمكن إيجابها علی کل واحد من آحاد الناس“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاۃ، فصل: والكلام فی صلاۃ الجنازة: ۳۶/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نیت دل سے ہوتی ہے (۱) کہ نماز اللہ کیلئے ہے اور دعاء میت کے لئے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۴ھ۔

ایضاً

سوال [۴۰۲۹]: امام اگر نماز جنازہ پڑھاوے اس صورت میں مقتدی کی نیت کرے یا نہیں، نیت کیلئے زبان سے پڑھنا ضروری ہے یا نہیں، نیت کس طرح کرے؟ اگر کسی کو معلوم نہیں کہ جنازہ مرد کا ہے یا عورت کا از دحام کی وجہ سے اور از دحام کی وجہ سے اور بھی اکثر مقتدیوں کو معلوم نہیں اس لئے پوچھ بھی نہیں سکتا، تو نیت کس طرح کرے؟

محمد بشیر رنگونی۔

(۱) ”والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة، وهو أن يعلم هدايته أي صلاة يصلي، والتلفظ بها مستحب، هو المختار“۔ (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلوة : ۴۱۵/۱، سعید)

”النية إرادة الدخول في الصلاة، والشروط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، وأدناها ما لو سئل، لأمكنه أن يجيب على البديهة، وإن لم يقدر على أن يجيب إلا بتأمل، لم تجز صلاته. ولا عبرة للذكر باللسان، فإن فعله لتجتمع عزيمة قلبه، فهو حسن“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الرابع في النية : ۶۵/۱، رشیدیہ)

”أما الأول فالنية هي الإرادة، فنية الصلاة هي إرادة الصلاة لله تعالى على الخلوص، والإرادة عمل القلب“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، البحث في النية : ۳۳۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”ويصلي الجنازة، ينوي الصلوة لله تعالى والدعاء للميت؛ لأنه الواجب عليه، فيقول: أصلي لله داعياً للميت“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة : ۴۲۳/۱، سعید)

”وفي صلاة الجنازة ينوي الصلاة لله تعالى، والدعاء للميت، الخ“۔ (الفتاوى العالمكيرية،

كتاب الصلاة، الفصل الرابع في النية : ۶۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، الشرط السادس النية، ص : ۴۴۹، سهيل اكيڈمی، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

امام کو مقتدی کی نیت کرنا ضروری نہیں (۱)، منہ اس نیت کو زبان سے کہنا ضروری بلکہ نیت میں عزم قلب کا اعتبار ہے اور زبان سے کہنا مستحب ہے:

”والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة، وهو أن يعلم هدايته أي صلوة يصلي، والتلفظ بها مستحب، هو المختار“. تنوير، ص: ۴۳۱ (۲)۔

اور نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے: ”ويصلي الجنائز ينوي الصلوة لله والدعاء للميت؛ لأنه الواجب عليه، فيقول: أصلي داعياً للميت“. درمختار، ص: ۴۲۹ (۳)۔

جنازہ کے مشتبہ ہونے کی صورت میں یہ نیت کرے کہ جس میت پر امام نماز پڑھتا ہے، میں بھی امام

(۱) ”أما كيفية النية فالمصلي لا يخلو إما أن يكون منفرداً وإما أن يكون إماماً وإن كان إماماً، فذلك الجواب؛ لأنه منفرد فينوي ما ينوي المنفرد. وهل يحتاج إلى نية الإمامة؟ أما نية إمامة الرجال فلا يحتاج إليها، ويصح اقتدائهم به بدون نية إمامتهم الخ“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، البحث في النية: ۳۳۰/۱، رشیدیہ)

”والإمام ينوي صلاته فقط (و لا) يشترط لصحة الاقتداء نية (إمامة المقتدى) الخ“۔
(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۲۴/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الرابع فی النية: ۶۶/۱، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلوة: ۴۱۵/۱، سعید)

”النية إرادة الدخول في الصلاة، والشرط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، وأدناها ما لو سئل، لأمكنه أن يجيب على البديهة، وإن لم يقدر على أن يجيب إلا بتأمل، لم تجز صلاته. ولا عبرة للذكر باللسان، فإن فعله لتجتمع عزيمته قلبه، فهو حسن“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الرابع فی النية: ۶۵/۱، رشیدیہ)

”أما الأول فالنية هي الإرادة، فنية الصلاة هي إرادة الصلاة لله تعالى على الخلوص، والإرادة عمل القلب“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، البحث في النية: ۳۳۰/۱، رشیدیہ)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۴۲۳/۱، سعید)

کے ساتھ اسی میت پر پڑھتا ہوں: ”وإن اشتبہ علیہ المیت ذکر أم انثی یقول: نویت اصلی مع الإمام علی من یصلی الإمام“۔ درمختار (۱)۔ اگر تعین نہ کی بلکہ مطلقاً صلوٰۃ جنازہ کی نیت کی تب بھی درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۵/ صفر/ ۵۳۔

الجواب صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ۔

کیا نماز جنازہ صرف تکبیرات سے ادا ہو جاتی ہے؟

سوال [۴۰۳۰]: اگر کسی کو نماز جنازہ نہ آتی ہو وہ صرف تکبیر پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صرف چار تکبیرات کہنے سے نماز جنازہ ادا ہو جاتی ہے، جو شخص تکبیر کہنا جانتا ہو اس کا نماز جنازہ پڑھنا درست ہے، دعاء کا پڑھنا مستنون ہے، کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۳۲۰ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ: ۴۲۳/۱، سعید)

”و فی صلاة الجنائزۃ ینوی الصلاة لله تعالیٰ والدعاء للمیت، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ،

کتاب الصلاة، الفصل الرابع فی النیۃ: ۶۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، الشرط السادس النیۃ، ص: ۲۴۹، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”(و أركانها التكبيرات والقيام) و سننها أربع والرابع من السنن (الدعاء للمیت)“۔

، حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی الصلاة علیہ،

ص: ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۵، قدیمی)

”ومن لا یحسن الدعاء وهو لا یقضى رکنیۃ الدعاء؛ لأن نفس التكبيرات رحمة

للمیت وإن لم یدع له“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته:

۳۲۱/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلاة علی المیت: ۱۶۲/۱، رشیدیہ)

نماز جنازہ میں صرف تین تکبیر کہنا

سوال [۴۰۳۱]: ایک شخص نے نماز جنازہ پڑھائی، چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہنے کی بجائے تین مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہا اور چوتھی مرتبہ ”حی علی الصلوٰۃ“ کہا گیا، نماز جنازہ ہوگئی یا نہیں؟ میت کو دفن کرنے کے بعد کب تک نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے، اگر پہلے نماز غلط ہو جائے تو بعد میں قبر پر نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چار دفعہ ”اللہ اکبر“ کہنا نماز جنازہ میں فرض ہے اور سلام واجب ہے (۱) جب کہ تین دفعہ ”اللہ اکبر“ کہا گیا اور چوتھی دفعہ ”حی علی الصلوٰۃ“ کہا گیا تو فریضہ ادا نہیں ہوا۔ قبر پر چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر نماز جنازہ پڑھی جائے جب تک اس میں میت سلامت ہو، جس کی مدت عادتاً تین دن ہے، اس کے بعد نماز قبر پر نہ پڑھی جائے (۲)۔ اگر چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر ”حی علی الصلوٰۃ“ کہا گیا اور سلام نہیں کہا گیا تو واجب

(۱) ”(ورکنها) شیئان (التکبیرات) الأربع، (والقیام) الخ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۰۹، سعید)

”ورکنها القیام والتکبیرات، الخ“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الرابع الصلاة علی المیت، ص: ۵۸۴، سہیل اکیڈمی، لاہور)
(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی الصلاة علیه، ص: ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۵، قدیمی)

(۲) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن امرأة سوداء أو رجلاً کان یقم المسجد، ففقده النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فسأل عنہ، فقیل: مات، فقال: ”ألا آذنتمونی به؟“ قال: ”دلّونی علی قبره“۔ فدلّوه، فصلى علیہ“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی القبر: ۱۰۱/۲، امدادیہ)

”وإن دفن بغير صلاة، صلى علی قبره ما لم یغلب علی الظن تفسخه“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

”فإن دفن بلا صلوٰۃ، صلى علی قبره ما لم یتفسخ؛ لأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلى علی قبر امرأة من الأنصار“۔ (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۹/۲، رشیدیہ)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۲۵، رشیدیہ)

ترک ہوا، فرض ادا ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تکبیراتِ جنازہ میں کمی و زیادتی

سوال [۴۰۳۲]: جنازہ کی نماز میں تین ہی تکبیر پر یا پانچ تکبیر پر سلام پھیرا جائے تو نماز ہو جائے گی

یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین تکبیر پر نماز ختم کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی، پانچ پر ختم کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی، طحطاوی، ص: ۳۲۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) قال العلامة الحصكفي: "(وركنها) شينان: (التكبيرات) الأربع (والقيام)". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز: ۲/۲۰۹، سعيد)

"(ويسلم) وجوباً (بعد) التكبيرة (الرابعة من غير دعاء) بعدها". (حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل الصلوة عليه، ص: ۵۸۶، قديمي)

"ثم يكبر الرابعة ويسلم تسليمين؛ لأنه جاء أو ان التحلل وذاك بالسلام". (محيط البرهاني، كتاب الصلوة، الفصل الثاني والثلاثون في الجنائز: ۲/۳۰۹، غفاريه)

(۲) "(ولو كبر الإمام خمساً لم يتبع)؛ لأنه منسوخ (ولكن ينتظر سلامه في المختار) يسلم معه في الأصح، وفي رواية: يسلم المأموم كما كبر إمامه الزائدة، ولو سلم الإمام بعد الثلاثة ناسياً، كبر الرابعة ويسلم". (مراقى الفلاح).

قال العلامة الطحطاوي: "لأن الإمام إذا اقتصر على ثلاثة، فسدت فيما يظهر". (حاشية الطحطاوي، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل الصلاة عليه: ۵۸۷، قديمي)

"ولو كبر إمامه خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ، فيمكث المؤتم حتى يسلم معه إذا سلم، به يفتي". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۳، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل كيفية الصلاة على الجنازة: ۲/۵۱، ۵۲، رشيديه)

تیسری تکبیر پر سلام پھیرنے کا حکم

سوال [۴۰۳۳]: ایک شخص نے صلوٰۃ جنازہ کے اندر چوتھی تکبیر کو بھولے سے نہیں کہی اور ایک طرف سلام پھیر دیا تب یاد آیا، اب اس کو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اب چوتھی کہہ لے اور پھر سلام پھیر دے: ”إِذَا سَلَّمَ عَلَى ظَنِّ أَنَّهُ أَتَمَّ التَّكْبِيرَ، ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ، فَإِنَّهُ يَنْبَغِي؛ لِأَنَّهُ سَلَّمَ فِي مَحَلِّهِ وَهُوَ الْقِيَامُ، فَيَكُونُ مَعْذُوراً“۔ بحر: ۱/۱۸۴ (۱)۔ ”وَلَوْ سَلَّمَ الْإِمَامُ بَعْدَ الثَّلَاثَةِ نَاسِئاً، كَبَّرَ الرَّابِعَةَ وَيَسْلَمُ، الْخ“۔ مراقی الفلاح، ص: ۳۴۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۷/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ

چوتھی تکبیر کے بعد مقتدی نے سلام پھیر دیا

سوال [۴۰۳۴]: مقتدی نماز جنازہ میں چار تکبیر کے بعد امام کا انتظار کریں یا سلام پھیر دیں، یا امام کے سلام پھیرنے کے بعد ہی سلام پھیریں، خواہ امام پانچویں تکبیر کہہ دے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام پانچویں تکبیر کہے تب بھی مقتدیوں کو سلام کا انتظار کرنا چاہیے، بغیر پانچویں تکبیر کہے امام کے ساتھ سلام پھیرے، اگر امام سے پہلے سلام پھیر دیا تب بھی نماز ادا ہوگئی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۳/۸۸ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۲۲/۲، رشیدیہ)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، فصل: الصلوٰۃ علیہ، ص: ۵۸۷، قدیمی)

(۳) ”وَلَوْ كَبَّرَ إِمَامُهُ خَمْسًا، لَمْ يَتَّبِعْ؛ لِأَنَّهُ مَنْسُوخٌ، فَيَمْكُثُ الْمُؤْتَمُّ حَتَّى يَسْلَمَ مَعَهُ إِذَا سَلَّمَ، بِهِ يَفْتَى“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: به يفتی)..... و روى عن الإمام أنه يسلم للحال ولا ينتظر تحقيقا“ =

نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد کیا پڑھے؟

سوال [۲۰۳۵]: نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ آخری تکبیر میں تکبیر کے بعد فوراً سلام ہے، اس میں کیا حکمت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظاہر روایت تو یہی ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر دیا جائے درمیان میں کچھ نہ پڑھا جائے، لیکن دوسری روایات میں بعض دعائیں پڑھنا بھی منقول ہے، چنانچہ بحر ۲/۱۸۳، میں ہے:

”وأشار بقوله: (وتسليمتين بعد الرابعة) إلى أنه لا شئ بعد ما غيرهما، وهو ظاهر المذهب، وقيل: يقول: اللهم! آتنا في الدنيا الخ، وقيل: ربنا! لاترغ قلوبنا الخ. وقيل: يخير بين السكوت والدعاء“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ میں پانچویں تکبیر

سوال [۲۰۳۶]: نماز جنازہ میں سہواً بجائے چار تکبیر کے پانچ تکبیر پر سلام پھیرا تو نماز جنازہ ادا ہوگئی یا نہیں؟

= للمخالفة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۱۴، سعید)

”قلو كبر الإمام خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ، ولا متابعة، ولم يبين ماذا يصنع، وعن أبي حنيفة ر عمه الله تعالى روايتان: في رواية: يسلم للحال ولا ينتظر تحقيقاً للمخالفة. وفي رواية: يمكث حتى يسلم معه إذا سلم، ليكون متابعاً فيما تجب فيه المتابعة، وبه يفتى“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز فصل السلطان أحق بصلاته : ۲/۳۲۳، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: كيفية الصلاة على الجنازة : ۲/۵۱، ۵۲، رشیدیہ)

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۲۱، رشیدیہ)

”وليس في ظاهر المذهب بعد التكبيرة الرابعة دعاء سوى السلام، وقد اختار بعض مشايخنا ما يختم به سائر الصلوات: اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة الخ“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: كيفية الصلاة على الجنازة : ۲/۵۱، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه : ۵۸۶، قديمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے؟

سوال [۴۰۳۷]: ایک کتاب جس کا نام خلاصۃ الفتاویٰ ہے، اس کی جلد نمبر: ۱، صفحہ نمبر: ۲۲۵، میں

مذکور ہے (مطبوعہ نولشکور لکھنؤ) عبارت یہ ہے:

”ولا یعقد بعد التكبير الرابع؛ لأنه لا يبقى ذكر مسنون حتى، يعقد فالصحيح أنه يحل

اليدين، ثم يسلم تسليمين، هكذا في الذخيرة“ (۲)۔

”وہو سنة قيام له قرار، فيه ذكر مسنون، فيضع حالة الشاء، وفي القنوت و تكبيرات

الجنازة“۔ درمختار (۳)۔

ان دونوں عبارتوں کی تشریح فرمائیں اور ان عبارات کی روشنی میں اس کا حکم بھی بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے، کیونکہ کوئی ذکر مسنون باقی نہیں رہا جس کے لئے ہاتھ باندھے

جائیں، پس صحیح یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کھول دے پھر دونوں سلام پھیرے، ایسا ہی ذخیرہ میں ہے (۴)۔

(۱) ”ولو كبر إمامه خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ، فيمكث المؤتم حتى يسلم معه إذا سلم، به يفتى“.

(الدر المختار). ”(قوله: وبه يفتى) وروی عن الإمام أنه يسلم للحال، ولا ينتظر تحقيقاً

للمخالفة“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۴، سعيد)

”فلو كبر الإمام خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ ولا متابعة، ولم يبين ماذا يصنع، وعن أبي حنيفة

رحمه الله تعالى روايتان: في رواية: يسلم للحال، ولا ينتظر تحقيقاً للمخالفة. وفي رواية: يمكث حتى

يسلم، معه إذا سلم ليكون متابعاً فيما تجب فيه المتابعة، وبه يفتى“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب

الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۲۳، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: كيفية الصلاة على الجنازة: ۲/۵۱، ۵۲، رشیدیہ)

(۲) (خلاصۃ الفتاویٰ، كتاب الصلاة، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز، نوع متہ: إذا جتمعت

الجنائز: ۱/۴۲۵، رشیدیہ)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۴۸۷، ۴۸۸، سعيد)

(۴) (خلاصۃ الفتاویٰ، المصدر السابق)

اور وہ ہاتھ باندھے ایسے قیام کی سنت ہے جس کو قرار ہو (کچھ طویل ہو) اس میں ذکر مسنون ہو، پس ثنا اور قنوت اور تکبیرات جنازہ میں ہاتھ باندھے رکھے، درمختار (۱)۔

عبارت نمبر: ۱ کے متعلق خلاصۃ الفتاویٰ کے حاشیہ پر لکھا ہوا ہے کہ یہ قلمی نسخہ میں موجود نہیں (۲)، عبارت نمبر: ۲ کے متعلق یہ بات قابل غور ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد بھی ذکر مسنون ہے اور وہ سلام ہے، پس تکبیر رابع کے بعد وضع یدین ممنوع کہنا اور ارسال یدین کو کو حتمی طور پر لازم کہنا صحیح نہیں۔ فتاویٰ سعدیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تینوں طرح عمل درست ہے: ایک یہ کہ تکبیر رابع کے بعد ارسال یدین کر کے سلام پھیرے۔ دوسرے یہ کہ داہنے طرف سلام پھیرتے وقت داہنا ہاتھ چھوڑ دے، بائیں طرف سلام پھیرتے وقت بائیں ہاتھ چھوڑ دے۔ تیسرے یہ کہ دونوں طرف سلام پھیر کر دونوں ہاتھ چھوڑ دے (۳)، یہ تیسری صورت عامۃً معمول بہا ہے، اکابر کو اسی طرح دیکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۸/۹۲ھ۔

نماز جنازہ میں تکبیر رابع کے بعد ہاتھ کب چھوڑے؟

سوال [۴۰۳۸]: صلوٰۃ جنازہ کے اندر تکبیرات کے ختم ہو جانے کے بعد ہاتھ کو کب چھوڑنا چاہیے، قبل السلام یا بعد السلام یا مع السلام؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صلوٰۃ جنازہ میں تکبیر رابع کے بعد قبل السلام بھی ہاتھ چھوڑنا درست ہے، مع السلام بھی اور بعد السلام بھی، تینوں طرح گنجائش ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۹۲ھ۔

(۱) (راجع الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۴۸۷، ۴۸۸، سعید)

(۲) لم أجده

(۳) لم أجده هذا الكتاب

(۴) (سیاتی تخریجہ تحت المسئلة الآتیة)

نماز جنازہ میں ہاتھ کس وقت چھوڑے

سوال [۴۰۳۹]: زید کہتا ہے کہ جنازہ کی نماز ختم کر کے داہنی طرف سلام پھیر کر داہنا ہاتھ چھوڑ دے اور بائیں طرف سلام پھیر کر بایاں ہاتھ چھوڑ دے اور بکر کہتا ہے کہ دونوں طرف سلام پھیر کر ہاتھ چھوڑے۔ قول زید صحیح ہے یا قول بکر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں تین قول ہیں: ایک یہ کہ چوتھی تکبیر پر دونوں ہاتھ چھوڑ دے، دوسرے یہ کہ دونوں طرف سلام پھیرنے کے بعد۔ تیسرے یہ کہ داہنی طرف سلام پھیر کر دایاں ہاتھ چھوڑ، دے بائیں طرف سلام پھیر کر بایاں ہاتھ چھوڑ دے۔ فتاویٰ سعید یہ (۱)۔ فقط۔

(۱) مسئلہ مذکورہ میں شدید اختلاف ہے، حضرت مفتی صاحب، حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب اور حضرت مفتی عبدالرحیم لاچپوری صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے دونوں طرف سلام پھیرنے کے بعد ہاتھ چھوڑنے کو معمول بہا اور اکابر کا عمل کہا ہے، ان حضرات کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

”وهو سنة قيام له قرار فيه ذكر مسنون فيضع حالة الشاء وفي القنوت وتكبيرات الجنازة“.

(الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل اذا اداء الشروع الخ: ۱/۲۸۷، ۲۸۸، سعید)

چونکہ نماز جنازہ میں تیسری تکبیر کے بعد ذکر مسنون سلام ہے، لہذا ہاتھوں کو باندھے رکھنا چاہیے:

وفي الهداية: فيعتمد في حالة القنوت و صلوة الجنازة“ (کتاب الصلاة، باب صفة الصلوة:

۱۰۲/۱، شریکۃ علمیہ)

ظاہر یہی ہے کہ تمام نماز جنازہ میں ہاتھ باندھے رہے:

”ويسلم بلا دعاء بعد ترابعة تسليمتين“ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجنائز:

۲۱۲/۲، سعید)

پس سلام تک ہاتھ باندھے رہے۔

ان تمام دلائل کے علاوہ تمام اکابرین کا معمول بھی سلام تک ہاتھ باندھے رہنے کا ہے۔

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الجنائز، صلوة الجنازة: ۷/۳۸، دارالاشاعت)

(وفتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الجنائز، فصل خامس، نماز جنازہ، (سوال نمبر:

۲۸۷۳): ۵/۲۱۸، دارالاشاعت)

نماز جنازہ میں ہاتھ کب چھوڑے؟

سوال [۴۰۴۰]: نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے وقت ہاتھ باندھا ہوا رکھیں یا چھوڑ دیں، یا دائیں طرف سلام پھرانے کے وقت دونوں ہاتھ چھوڑ دے، یا صرف دائیں ہاتھ، یا بالکل نہ چھوڑ دیں بعد سلام کے دونوں ہاتھ چھوڑ دے؟ مدلل مع حوالہ کتب تحریر فرمائیں۔ فقط۔

بمعرفت محمد یونس سلہٹی، ۴/ رجب/ ۱۴۲۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”فیعمد فی حالة القنوت و صلوة الجنابة، الخ“۔ ہدایہ: ۱/ ۸۶ (۱) اس سے معلوم ہوا کہ صلوة الجنابة میں ہاتھ نہ چھوڑے بلکہ باندھے رہے اور ظاہر یہ ہے کہ تمام نماز جنازہ کا حکم یہی ہے یعنی جب تک

= حضرت مفتی رشید احمد صاحب اور حضرت مولانا عبدالحی الکنوی رحمہما اللہ تعالیٰ ارسال کو ترجیح دیتے ہیں۔ ان کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

وفی الخلاصة: ”ولا یعقد بعد التکبیر الرابع؛ لانه لا یبقی ذکر مسنون حتی یعقد فالصحيح انه یحل الیدین ثم یسلم تسلیمتین“۔ (کتاب الصلوة، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه اذا اجتمعت الجنائز: ۲۲۵/۱، رشیدیہ)

”ومن ههنا یخرج الجواب عما سئلت فی سنة وثمانین أيضاً من أنه هل یضع مصلی الجنابة بعد التکبیر الآخر من تکبیراته ثم یسلم أم یرسل، ثم یسلم، وهو أنه لیس بعد التکبیر الآخر ذکر مسنون، فیسن فیہ الإرسال“۔ (سعیة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، بیان ارسال یدین بعد التکبیر الآخر من تکبیرات صلاة الجنابة: ۱۵۹/۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

ان کے علاوہ درمختار کے مذکورہ بالا قاعدہ کلیہ کو بھی دلیل میں پیش کرتے ہیں، لیکن حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کے تمام دلائل کے جوابات دیئے ہیں جو (سوال بعنوان: نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے) مذکور ہے۔

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (أحسن الفتاویٰ، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲۳۹/۴، سعید)

(۱) (الهدایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلاة: ۱۰۲/۱، مکتبہ شریکة علمیہ ملتان)

نماز تمام کرے اس وقت تک یہی حکم ہے اور نماز جنازہ سلام سے تمام کی جاتی ہے (اگرچہ سلام فرض یا واجب نہیں) ”و یسلم بلا دعاء بعد الرابعة تسلیمتین“۔ درمختار: ۲/۹۱۲ (۱) پس سلام تک باندھے رہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود لنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف عفا اللہ عنہ، ۱۱/رجب/۵۶ھ۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ

سوال [۴۰۴]: کیا نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے؟ اگر کوئی شخص نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو کیا اس کی نماز جنازہ صحیح نہیں ہوتی؟ ایک غیر مقلد کا کہنا ہے کہ جو لوگ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے اس سے بہتر ہے کہ بغیر نماز جنازہ پڑھے ہی مردے کو دفن کر دیں اور یہ بھی کہتا ہے کہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے اگر نہیں پڑھیں گے تو نماز نہیں ہوگی۔ صحیح کیا ہے؟ مفصل جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب نہیں، ثناء اور دعاء کی نیت سے کوئی اس کو پڑھ لے تو ممنوع بھی نہیں، پس یہ کہنا کہ بغیر فاتحہ پڑھے نماز جنازہ ہوتی ہی نہیں غلط ہے، بلاشبہ نماز جنازہ ہو جاتی ہے، یہی حضرت عمر اور حضرت ابن عمر اور حضرت علی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے، کذا فی غنیۃ المستملی، ص: ۵۴۲ (۲)۔ اور یہ کہنا اگر نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھتا ہو تو بلا نماز پڑھے ہی دفن کر دو،

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۱۲، سعید)

(۲) ”و لیس فیہا قراءۃ القرآن عندنا، و هو قول عمر و ابنہ و علی و أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و لو قرأ الفاتحة بنية الثناء والدعاء، جاز“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز،

الرابع فی الصلاة، ص: ۵۸۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

”و لا قراءۃ، ولا تشهد فیہا“، و عین الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ الفاتحة فی الأولى، و عندنا

تجاوز بنية الدعاء“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۱، رشیدیہ)

ایسی بات کوئی ذی علم نہیں کہہ سکتا، یہ تو جاہلانہ بات ہے۔ جنازہ کے علاوہ دوسری نمازوں میں امام اور منفرد کو سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے اگر بھول کر چوٹ جائے تو سجدہ سہو واجب ہوتا ہے، اگر جان کر چھوڑ دے تو نماز کو دوبارہ پڑھنا واجب ہے (۱)۔

جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے اس کو سورۃ فاتحہ یا کوئی بھی سورت پڑھنا منع ہے، حدیث شریف میں ہے کہ: ”جب امام قراءت کرے تو تم چپ رہو“۔ یہ حدیث مسلم شریف میں ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے کہ: ”جس کا کوئی امام ہو اس کے امام کی قرات اس کے لئے کافی ہے“ (۳) خود اس کو نہیں پڑھنا چاہیے امام کا پڑھنا سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے، یہ حدیث موطا میں ہے (۴)۔ اور اس مسئلہ پر مستقل کتابیں تصنیف

(۱) ”(ولها واجبات) لا تفسد بتركها وتعاد وجوباً في العمد و هي على ما ذكره أربعة عشر: (قراءة فاتحة الكتاب)، فيسجد للسهو بترك أكثرها، لأقلها. لكن في المجتبى: يسجد بترك آية منها، وهو أولى“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۴۵۶، ۴۵۸، سعید)

”و تجب قراءة الفاتحة و ضم السورة أو ما يقوم مقامها من ثلاث آيات قصار أو آية طويلة في الأولين بعد الفاتحة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی واجبات الصلاة: ۱/۷۱، رشیدیہ)

”و واجبها قراءة الفاتحة) فلا تفسد الصلاة بتركها عامداً أو ساهياً، بل يجب عليه سجود السهو في السهو جبراً للنقصان الحاصل بتركها سهواً، والإعادة في العمد والسهو إذا لم يسجد، الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۱۵، رشیدیہ)

(۲) ”عن قتادة من الزيادة: ”وإذا قرأ فأنصتوا“ فحدث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه؟ فقال: هو صحيح يعني: ”وإذا قرأ فأنصتوا“ فقال: هو عندي صحيح، فقال: لم لم تضعه ها هنا؟ قال: ليس كل شيء عندي صحيح وضعته ها هنا، إنما وضعت ها هنا ما أجمعوا عليه“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۱/۱۷۳، قديمی)

(۳) ”عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من كان له إمام فقراءته له قراءة“۔ (مسند الإمام أحمد، مسند جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه، رقم الحديث: ۱۴۲۳۳، :

۲۹۵/۴، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(۴) ”قال مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما كان إذا سئل هل يقرأ أحد خلف =

ہو چکی ہیں، بذل المجہود (۱)، اوجز المسالک (۲) وغیرہ میں دلائل مذکور ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الإمام؟ قال: إذا صلى أحدكم خلف الإمام، حسبہ قراءة الإمام، وإذا صلى وحده فليقرأ. قال: وكان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما لا يقرأ خلف الإمام. (مؤطا الإمام مالک، کتاب الصلاة، ترک القراءة خلف الإمام فيما جهر فيه، ص: ۶۸، میر محمد کتب خانہ)

(۱) "من صلى خلف الإمام، فقراءة الإمام قراءة له"..... قلت: هذا الحديث رواه جماعة من الصحابة، وهم: جابر بن عبد الله وابن عمرو وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة وابن عباس وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم..... ومع هذا روى منع القراءة خلف الإمام عن ثمانين من الصحابة الكبار، منهم: المرتضى والعبادلة الثالثة، وأساميهم عند أهل الحديث، فكان اتفاقهم بمنزلة الإجماع، فمن هذا قال صاحب الهداية من أصحابنا: وعلى ترك القراءة خلف الإمام إجماع الصحابة، فسماه إجماعاً باعتبار اتفاق الأكثر. (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب من ترک القراءة في صلواته: ۵۳/۲، إمدادیه)

(۲) "عند الحنفية الآثار الدالة على ترك القراءة مطلقاً أرجح، فاختروها. قال الإمام محمد رحمه الله تعالى في مؤطاه: لا قراءة خلف الإمام فيما جهر فيه ولا فيما لم يجهر فيه، بذلك جاءت عامة الآثار. ثم أخرج الإمام محمد الآثار في ذلك المعنى، فروى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال: من صلى خلف الإمام كفته قراءته..... وأخرج عن القاسم بن محمد أنه كان لا يقرأ خلف الإمام، و تقدم الكلام عليه. و روى عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه بطرق، وألفاظ مختلفة، منها أنه قال: أنصت بأن الصلوة شغلاً سيكفيك الإمام..... وعن علي رضي الله تعالى عنه قال: من قرأ خلف الإمام فقد أخطأ الفطرة..... فإنها ثابتة بالكتاب والسنة وإجماع جمهور الصحابة والقياس، ونشير إليها استطراداً: أما الكتاب، فثبت بالرواية الكثيرة أن نزول قوله عز وجل: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ في القراءة خلف الإمام الخ. (أوجز المسالک شرح مؤطا إمام مالک، کتاب الصلاة باب القراءة خلف الإمام: ۹۳/۲، إدارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان)

نماز جنازہ کا درود شریف

سوال [۴۰۴۲]: نماز جنازہ میں دوسری تکبیر میں درود شریف جو نماز پڑھتے ہیں ان کو بھی پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ یا نماز جنازہ کا ہی درود شریف یاد کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو درود شریف نماز میں پڑھا جاتا ہے، نماز جنازہ میں دوسری تکبیر کے بعد اس کو پڑھ لیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ کی دعاء مادری زبان میں

سوال [۴۰۴۳]: بالغ کے جنازہ میں تین تکبیر کے بعد جو دعاء پڑھی جاتی ہے: ”اللھم اغفر لحینا الخ“ اگر کسی کو یہ دعاء عربی میں نہ آتی ہو تو مقتدی اپنی مادری زبان جیسے اردو یا بنگلہ میں اس دعاء کو ترجمہ کر سکتا ہے؟ جیسے: ”اے اللہ! بخش دے ہمارے تمام زندوں کو اور تمام مردوں کو“ اس پوری دعا کو ترجمہ کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح پڑھنے سے بھی نماز فاسد نہیں ہوگی (۲) لیکن کوئی دعاء، مثلاً: ”ربنا آتنا فی الدنیا حسنة“

(۱) ”ویصلی علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما فی التشہد ای المراد الصلوة الابراہیمیۃ التی یأتی بها المصلی فی قعدة التشہد“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعید)

”وإذا کبر الشانیۃ، یأتی بالصلاة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وہی الصلاة المعروفة، وہی أن یقول: اللھم صلی علی محمد و علی آل محمد إنک حمید مجید“۔ (بدائع الصنائع،

کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: کیفیۃ الصلاة علی الجنائز: ۲/۵۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۱، رشیدیہ)

(۲) غیر عربی میں نماز کے اندر دعاء بہر حال مکروہ ہے اور خارج نماز میں بھی کراہت کا قول ہے:

”ولا یبعد أن یکون الدعاء بالفارسیۃ مکروہاً تحریماً فی الصلاة، و تنزیہاً خارجہا“۔

(رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: وإذا أراد الشروع الخ، مطلب فی الدعاء بغیر

العربیۃ: ۱/۵۲۱، سعید)

وفی الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار“ عربی ہی میں پڑھنا اعلیٰ بات ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۹۳ھ۔

الترتيب بين المكتوبة والجنابة

سوال [۴۰۴۴]: إذا حضرت الجنابة في المسجد وقت صلاة، وبقي للإمامة خمس دقيقة أو عشرة دقيقة، فبأي صلاة يقوم من الصلوتين؟
الجواب حامداً ومصلياً:

تقدم المكتوبة على صلاة الجنابة في هذه الصورة (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲/۹۲ھ۔

(۱) ”وإذا كبر الثالثة، يستغفرون للميت ويشفعون والدعاء أن يقول: ”اللهم اغفر لحينا و ميتنا اهـ۔ إن كان يحسنه، وإن لم يحسنه يذكر ما يدعو به في التشهد الخ“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: كيفية الصلاة على الجنابة: ۵۱/۲، رشيدية)
”(ويدعو بعد الثالثة) بأمور الآخرة، والمأثور أولى“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۱، رشيدية)
(۲) ”عن الحسن وابن سيرين رحمه الله تعالى قالوا: إذا حضرت الجنابة والصلاة المكتوبة، يبدأ بصلاة المكتوبة“۔ (مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الجنائز، باب في الجنابة تحضر وصلاة المكتوبة بأيها يبدأ، (رقم الحديث: ۱۱۳۲۹): ۲/۴۸۵، دار الكتب العلمية بيروت)
”يبدأ بصلاة المغرب، ثم يصلون على الجنابة، ثم يأتون أن الفتوى على تأخير صلاة الجنابة عن سنة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة المغرب؛ لأنها أكد“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۱/۴۴۰، رشيدية)

”ولو حضرت الجنابة في وقت المغرب، تقدم صلاة المغرب، ثم تصلى الجنابة الخ“۔ (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الثامن في المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهيل اكيڈمى، لاہور)
(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في صلاة الجنابة، الفصل الخامس في الصلاة على الميت: ۱/۱۶۳، رشيدية)

نماز جنازہ سنتوں سے پہلے یا بعد میں؟

سوال [۴۰۴۵]: نماز جنازہ کو سنتوں سے پہلے ادا کیا جائے یا سنتوں کے بعد: ”وتقدم صلواتها

على صلوة الجنازة إذا اجتمعوا؛ لأنه واجب عيناً، والجنازة كفاية. وتقدم صلوة الجنازة على الخطبة وعلى سنة المغرب وغيرها.“ درمختار، باب العیدین۔ ”(قوله: وغيرها): أي خطبة العيد، وذلك لفرضيتها و سنة الخطبة، كذا يقال في سنة المغرب (قوله: وغيرها) كسنة الظهر والجمعة والعشاء.“ شامی، ص: ۵۵۵ (۱)۔

عبارت مذکورہ کا کیا مفہوم ہے اور کیا حکم نکلتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل تو یہی ہے کہ نماز جنازہ کو سنتوں پر مقدم کیا جاوے جیسا کہ آپ نے درمختار سے نقل کیا ہے، لیکن حلبی اور بحر کے حوالہ سے درمختار ہی میں، ص: ۵۵۶ یہ بھی لکھا ہے:

”لكن في البحر قبيل الأذان عن الحلبي: الفتوى على تأخير الجنازة عن السنة، وأقره المصنف كأنه إلحاقاً لها بالصلوة، لكن في آخر أحكام دين الأئمة: ينبغي تقديم الجنازة والكسوف حتى على الفرض ما لم يضق وقته، فتأمل، اهـ“ (۲)۔

لہذا اگر سنتیں پہلے پڑھ لیں جو کہ فرض عین کے تابع ہیں اور پھر نماز جنازہ ادا کریں تب بھی اعتراض اور بحث کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ اور سنت ونوافل میں ترتیب

سوال [۴۰۴۶]: چند دن قبل کا ذکر ہے کہ مسجد میں میت آچکی تھی اور نماز جنازہ پڑھنا تھا، فرض نماز

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۷، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۷، سعید)

”ان الفتوى على تأخير صلاة الجنازة عن سنة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة

المغرب؛ لأنها أكد.“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۴۰، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الثامن في المتفرقات، ص: ۲۰۷،

سهيل اكيڈمی، لاہور)

باجماعت ادا ہونے کے بعد لوگوں نے سنت و نوافل پڑھنی شروع کر دی اور بعد سنن و نوافل کے نماز جنازہ ادا کی گئی۔ میں نے پیش امام مسجد سے دریافت کیا کہ سنن و نوافل سے پہلے فرض کفایہ مقدم نہیں تھی؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ کوئی ضروری نہیں کہ سنن و نوافل سے پہلے فرض کفایہ ادا کی جائے، ہم کو یہ تو طریقہ ترک کرنا ہے اس لئے ہم نے عمداً سنن و نوافل پہلے پڑھ لئے ہیں۔ میں عقلی طور پر یہ محسوس کرتا ہوں کہ فرض کے بعد فرض کفایہ ادا کی جانی چاہیے، اس کے بعد سنن و نوافل۔ اس کا یہ جواب کس حد تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”تقدم صلوة الجنازة على الخطبة، و(على سنة المغرب) لكن في البحر:

الفتوى على تأخير الجنازة عن السنة“۔ در مختار (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کو سنت مؤکدہ سے پہلے پڑھنا چاہیے، لیکن اگر سنت مؤکدہ کو پہلے پڑھیں اور نماز جنازہ کو بعد میں پڑھیں تب بھی متع نہیں بلکہ فتویٰ اس پر ہے، ورنہ نماز جنازہ پڑھ کر فوراً ہی اسی کو قبرستان لے جانا ہوتا ہے، اگر سنت مؤکدہ پہلے نہ پڑھی تو وہ بالکل ہی ترک ہو جائے گی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۸۶ھ۔

سنت مؤکدہ مقدم ہے یا نماز جنازہ؟

سوال [۴۰۴]: تین جولائی بروز بدھ کو ایک میت ہوئی، نماز جنازہ مغرب کی نماز کے بعد ادا کی، امام مسجد فرض عین ادا کر کے نماز جنازہ کے لئے باہر نکل پڑھے مگر کچھ لوگ اعتراض کرنے لگے کہ سنت نماز پڑھنے کے بعد ہی جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ چند دنوں کے بعد امام مسجد نے اعلان کیا کہ فرض عین کے بعد ہی فرض کفایہ

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۲/۱۶۷، عید)

”ان الفتوى على تأخير صلاة الجنازة عن سنة الجمعة و هي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة

المغرب؛ لأنها أكد“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة : ۱/۴۲۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الثامن فی المتفرقات، ص: ۲۰۷،

سهیل اکیڈمی)

پڑھنا چاہیے، اس بات پر تنازعہ بڑھ گیا، لہذا شریعت کی رو سے کسی بھی وقتی نماز کے وقت جنازہ آجانے کے بعد سنت نماز پڑھنی درست ہے یا فرض کفایہ ادا کرنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل تو یہ ہے کہ فرض عین کے بعد سنت مؤکدہ سے پہلے فرض کفایہ نماز جنازہ پڑھی جائے، لیکن اگر اس میں سنت مؤکدہ کے بالکل ہی ترک ہو جانے کا اندیشہ ہو تو سنت مؤکدہ پہلے پڑھیں، پھر نماز جنازہ پڑھیں، اس میں نزاع نہ کیا جائے، نرمی سے بات کو بنا کر سلجھا دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۴ھ۔

سنت وقت اور جنازہ میں ترتیب

سوال [۲۰۲۸]: نماز جنازہ بعد جماعت سنتوں سے قبل ادا کی جائے یا بعد سنت؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں قول ہیں لہذا دونوں طرح درست ہے:

”وتقدم صلوة الجنازة على الخطبة و على سنة المغرب و غيرها كسنة الظهر والجمعة والعشاء، لكن في البحر قبيل الأذان عن الحلبي: الفتوى على تأخير الجنازة عن السنة، وأخره المصنف كأنه إلحاقاً لها بالصلوة، لكن في آخر أحكام دين الأشباه: ينبغي تقديم الجنازة والكسوف حتى على الفرض ما لم يضق وقته، فتأمل، وروى الحسن أنه يخير، فافهم“۔ در

(۱) ”وتقدم (صلوة الجنازة على الخطبة) وعلى سنة المغرب وغيرها، والعید على الكسوف، لكن في البحر قبيل الأذان عن الحلبي: الفتوى على تأخير الجنازة عن السنة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین : ۲/۱۶۷، سعید)

”أن الفتوى على تأخير صلاة الجنازة عن سنة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة المغرب؛ لأنها أكد“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة : ۱/۴۴۰، رشیدیہ)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الثامن في المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهيل اكيڈمی، لاہور)

مختار شامی مختصراً، باب العیدین، ص: ۵۵۵، ۵۵۶ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ سنتوں پر مقدم ہے یا نہیں؟

سوال [۴۰۴۹]: اگر بعد نماز جمعہ نماز جنازہ پڑھی جاوے تو پہلے طہر کی سنتیں پڑھیں یا نماز جنازہ

پڑھیں؟ اس مسئلہ میں کتاب کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلے نماز جنازہ پڑھیں، سنتیں بعد میں پڑھیں: ”و تقدم صلوة الجنازة على الخطبة، وعلى

سنة المغرب وغيرها كسنة الظهر والجمعة والعشاء، اهـ“۔ در مختار و شامی: ۱/۵۸۰ (۲)۔

بعض نے سنتوں کی تقدیم کا حکم دیا ہے: ”لكن في البحر الفتوى على تأخير صلاة الجنازة

عن السنة: أي سنة الجمعة“۔ شامی: ۱/۵۸۰ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۷، سعید)

”لیکن اس زمانہ میں نماز جنازہ سنتوں کے بعد پڑھنا مناسب ہے، اس لئے کہ دین سے غفلت کا غلبہ ہے، فرض کے بعد نماز جنازہ کے لئے لوگ مسجد سے نکلیں گے تو سنت مؤکدہ کے ترک کا خطرہ ہے“۔ (احسن الفتاویٰ، باب الجنائز: ۴/۲۲۷، سعید)

”أن الفتوى على تأخير صلاة الجنازة عن سنة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة المغرب؛ لأنها أكد“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۴۰، رشیدیہ)

”ولو حضرت الجنازة في وقت المغرب، تقدم صلوة المغرب، ثم تصلى الجنازة، ثم سنة المغرب، وقيل: تقدم سنة أيضاً على الجنازة، الخ“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی

صلاة الجنائز، الثامن فی المتفرقات، ص: ۶۰۷، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۷، سعید)

(۳) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۴۰، رشیدیہ) =

نماز عید اور جنازہ میں ترتیب

سوال [۴۰۵۰]: عید کے دن اگر جنازہ آجائے تو نماز عید و جنازہ و خطبہ میں کیا ترتیب رکھنا چاہیے؟ فقط والسلام۔

المستفتی: ابرار الحق، ۲۴/ ذیقعدہ/ ۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وتقدم صلاتها (أى صلاة العيد) على صلاة الجنازة إذا اجتماعاً؛ لأنه واجب عيناً والجنازة كفاية، وتقدم صلاة الجنازة على الخطبة: أى خطبة العيد، وذلك لفرضيتها وسنية الخطبة“۔ درمختار وشمسی: ۱/ ۸۶۵ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ اول نماز عید ہی ہوگی، پھر نماز جنازہ، پھر خطبہ عید۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تعلیم قرآن کے وقت نماز جنازہ

سوال [۴۰۵۱]: اگر کوئی معلم قرآن شریف کی تعلیم دے رہا ہو اور جنازہ کی نماز تیار ہو اور دوسرا معلم وہاں جنازہ کی نماز پڑھنے کیلئے موجود ہو تو اب اس معلم کے واسطے نماز جنازہ کے لئے جانا بہتر ہے یا قرآن شریف پڑھانا اچھا ہے؟

= ”اس زمانہ میں نماز جنازہ سنتوں کے بعد پڑھنا مناسب ہے، اس لئے کہ وہین سے غفلت کا غلبہ ہے، فرض کے بعد نماز جنازہ کے لئے لوگ مسجد سے نکلیں گے تو سنت مؤکدہ کے ترک کا خطرہ ہے“۔ (احسن الفتاویٰ، باب الجنائز: ۴/ ۲۲۷، سعید)

”ولو حضرت الجنازة في وقت المغرب، تقدم صلاة المغرب ثم تصلى الجنازة، وقيل: تقدم السنة أيضاً على الجنازة الخ“۔ (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الثامن في المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهیل اکیڈمی)

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/ ۱۶۷، سعید)

”ولو حضرت وقت العيد قدمت العيد، عليها، ثم هي على الخطبة“۔ (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الثامن في المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهیل اکیڈمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱/ ۱۵۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً.

اگر کوئی عذر نہ ہو تو نماز جنازہ میں شریک ہونا چاہیے، اگر کوئی عذر ہو تو تعلیم میں مشغول رہنے میں بھی مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۶/۵۶ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/جمادی الثانی/۵۶ھ۔

اوقات مکروہہ میں نماز جنازہ

سوال [۲۰۵۲]: زید کہتا ہے کہ جن وقتوں میں نفل نماز مکروہہ ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہہ ہے اور بکر کہتا ہے کہ ان وقتوں میں جنازہ کی نماز مکروہہ نہیں۔ کس کا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن وقتوں میں مطلقاً نماز ممنوع ہے ان وقتوں میں نماز جنازہ بھی ممنوع ہے (نفل کی قید صحیح

(۱) ”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أحاکم قدمات، فقوموا فصلوا علیہ“۔ (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة علی المیت: ۲۷۵/۱، قدیمی)

”والصلاة علیہ صفتها (فرض کفایہ) بالإجماع“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید)

”والإجماع منعقد علی فرضیتها أيضاً، إلا أنها فرض کفایہ، إذا قام به البعض، يسقط عن الباقي؛ لأن ما هو الفرض - وهو قضاء حق المیت - يحصل بالبعض، ولا يمكن إيجابها علی کل واحد من آحاد الناس“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: والكلام فی صلاة الجنائز الخ: ۳۶/۲، رشیدیہ)

”وهذا هو حکم فرض الكفایہ، فإنه یكون فرضاً علی کل واحد واحد، لكن بحيث إن أدى بعض منهم، سقط عن الباقي، وإن لم يؤد واحد منهم یأثم الجميع بترك الفرض، وإن أدى الكل وجدوا ثواب الفرض“۔ (عمدة الرعایة علی هامش شرح الوقایہ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، (رقم الحاشیة: ۱۶): ۲۰۶/۱، سعید)

نہیں) اوقاتِ ممانعت تین ہیں: طلوع، استواء، غروب۔ جب کہ جنازہ پہلے سے تیار ہو، اگر ان اوقات میں آئے تو ممنوع نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نمازِ جنازہ بوقتِ استوائِ شمس

سوال [۴۰۵۳]: اگر ظہر کے وقت جنازہ حاضر کیا جائے تو اسی وقت صلوٰۃ جنازہ جائز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عین استواء کے وقت اگر جنازہ حاضر ہو تو اسی وقت صلوٰۃ الجنازہ مکروہ نہیں، لیکن اگر استواء سے قبل حاضر ہو تو عین استواء کے وقت مکروہ تحریمی ہے:

”وكره تحريماً صلوة ولو على جنازة وسجدة تلاوة وسهواً مع شروق واستواء وغروب إلا عصر يومه، وينعقد نفل بشروع فيها بکراهة التحريم لا الفرض وسجدة تلاوة وصلاة جنازة تليت الآية في كامل، وحضرت الجنازة قبل، لوجوبه كاملاً، فلا يتأدى ناقصاً، فلو وجبت فيها لم يكره فعلهما، اهـ“۔ در مختار مختصراً۔

(۱) ”عن عقبۃ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ثلاث ساعات كان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ينہانا أن نصلی فیہن وأن نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترفع، وحين يقوم قائم الظہيرة حتى تميل، وحين تضیف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراہیة الصلاة علی المیت الخ: ۲۰۰/۱، سعید)

”المراد من قوله: ”أن نقبر فیہا موتانا الصلاة علی الجنازة دون الدفن؛ إذ لا باس بالدفن فی هذه الأوقات“۔ (بدائع الصنائع، باب الجنائز، فصل وأما بیان ما یکرہ فیہا: ۵۷/۲، رشیدیہ)

”ثلاث ساعات لا تجوز فیہا المكتوبة ولا صلوة جنازة ولا سجدة تلاوة..... وهذا إذا وجبت صلاة الجنازة وسجدة التلاوة فی وقت مباح وأخرتا إلى هذا الوقت، لا يجوز قطعاً، أما لو وجبت فی هذا الوقت وأدیتا فیہ، جاز؛ لأنه أدیت ناقصة كما وجبت“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیہا الصلاة وتكره فیہا: ۵۲/۱، رشیدیہ)

(وكذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۳۲/۱، ۴۳۳، رشیدیہ)

قال الشامي: ”(قوله: و جبنا فيها) بأن تليت الآية في تلك الأوقات أو حضرت فيها الجنازة، اهـ“. ردالمحتار، ص: ۳۸۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۲/۵۶ھ۔
صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت بوقتِ غروبِ آفتاب

سوال [۴۰۵۴]: جنازہ کی نماز یا سجدہ کی آیت اگر عصر کے بعد وقتِ ناقص میں ادا کی جائے اور ادا کرتے وقت سورج غروب ہو جائے تو وہ بھی عصر یوم کی طرح ناقص ادا ہو جائے گی یا نہیں؟
الجواب حامدًا ومصلیًا:

اگر آیتِ سجدہ بھی اسی وقت پڑھی اور جب ہی سجدہ کر لیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ناقص ادا ہو گیا اور اگر وقتِ کامل میں آیت پڑھی اور سجدہ وقتِ غروب میں کیا تو یہ عصر یومہ کے طرح نہیں بلکہ یہ ادا ہی نہیں ہوا، اسی

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة: ۱/۳۷۰، ۳۷۴، سعید)

”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلی فیہن وأن نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الصلاة على الميت الخ: ۱/۲۰۰، سعید)

”تكره الصلاة على الجنازة عند طلوع الشمس و غروبها و نصف النهار لما روينا من حديث عقبه بن عامر رضي الله تعالى عنه أنه قال: ثلاث ساعات نهانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، الحديث. والمراد من قوله: ”أن نقبر فيها موتانا“ الصلاة على الجنازة دون الدفن؛ إذ لا بأس بالدفن في هذه الأوقات“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: بيان ما تفسد الصلوة وما يكره: ۵۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات: ۵۲/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۳۲، ۴۳۴، رشیدیہ)

طرح اگر جنازہ وقتِ ناقص میں آیا تو یہ عصرِ یومہ کی طرح ہے، اگر وقتِ کامل میں آیا تو نماز جنازہ وقتِ ناقص میں ادا ہی نہیں ہوئی:

”و منع عن الصلوة و سجدة التلاوة المتلوة في غير هذه الأوقات، و صلوة الجنابة حضرت قبلها؛ لأن ما وجب كاملاً لا يتأدى بالناقص. وأما المتلوة أو الحاضرة فيها لا يكره: أي تحريماً؛ لأنها وجبت ناقصة، أدت فيها كما وجبت، اهـ.“ سكب الأنهر: ۱/۷۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ کس وقت مکروہ ہے؟

سوال [۴۰۵۵]: نماز جنازہ کے لئے بھی کیا کوئی وقت حرام یا مکروہ تحریمی کا ہے، اگر ہے تو اس کے درجہ سے آگاہی بخشیں۔ اس کے علاوہ کیا دن رات میں ہر وقت نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں؟ سنتِ موکدہ وغیرہ مکروہ تحریمی، تنزیہی، مستحب ہر ایک کا درجہ کیا ہے؟ اردو کی کتابوں میں ”ممنوع، ناجائز“ لکھا رہتا ہے جس سے

(۱) (سكب الأنهر) (الدرالمنتقى فى شرح الملتقى) على هامش مجمع الأنهر، كتاب الصلوة: ۱/۱۱۰، غفاريه كوئته)

”عن عقبه بن عامر الجهني رضى الله تعالى عنه: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلى فيهن وأن نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب.“ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فى كراهية الصلاة على الميت الخ: ۱/۲۰۰، سعيد)

”المراد من قوله: ”أن نقبر فيها موتانا“ الصلاة على الجنابة دون الدفن؛ إذ لا بأس بالدفن فى هذه الأوقات.“ (بدائع الصنائع، باب الجنائز، فصل فى بيان ما يكره فيها: ۲/۵۷، رشيديه)

”ثلاث ساعات لا تجوز فيها المكتوبة ولا صلوة جنازة ولا سجدة تلاوة..... وهذا إذا وجبت صلاة الجنابة وسجدة التلاوة فى وقت مباح، وأخرنا إلى هذا الوقت، لا يجوز قطعاً، أما لو وجبت فى هذا الوقت وأدیتا فيه، جاز؛ لأنها أدیت ناقصة كما وجبت.“ (الفتاوى العالمکیریه، کتاب الصلاة، الفصل الثالث فى بیان الأوقات التى لا تجوز فيها الصلاة وتكره فيها: ۱/۵۲، رشيديه)

(وکذا فى البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۳۲، ۴۳۳، رشيديه)

کوئی درجہ ظاہر نہیں ہوتا۔

حضرت والا کا خادم مجبور حقیر ناچیز: عبدالصبور ۳۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن اوقاتِ ثلثہ میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہ تحریمی ہے، باقی سب اوقات میں درست ہے (۱)۔

چونکہ عوام ”موکد وغیر موکد، مکروہ تحریمی و تنزیہی، فرض و واجب وغیرہ“ کے درمیان فرق کو سمجھنے سے قاصر ہوتے ہیں، کیونکہ یہ درجات ”نص، ظاہر، مفسر، محکم، قطعی الثبوت قطعی الدلالة، قطعی الثبوت ظنی الدلالة“ وغیرہ دلائل پر متفرع ہیں اور عوام کی فہم سے یہ اصطلاحات بالاتر ہیں، اس لئے اردو کی کتابوں میں ہر جگہ ان سب کی تصریحات نہیں کرتے بلکہ ممنوع اور ناجائز وغیرہ الفاظ پر اکتفاء کرتے ہیں اور اہل علم درجات کو سمجھتے ہیں وہ کتب عربیہ سے ان درجات کو معلوم کرتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) ”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلی فیہن وأن نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظہیرة حتى تمیل، وحين تضیف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراہیة الصلاة علی الجنائز الخ: ۲۰۰/۱، سعید)

”تکرہ الصلاة علی الجنائز عند طلوع الشمس و غروبها و نصف النهار لما روينا من حديث عقبه بن عامر رضي الله تعالى عنه أنه قال: ثلاث ساعات. الحديث. والمراد من قوله: ”أن تقبر فيها موتانا“ الصلاة علی الجنائز دون الدفن؛ إذ لا بأس بالدفن فی هذه الأوقات“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل فی بیان ما یکرہ فیہا: ۵۷/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة: ۳۷۰/۱، ۳۷۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۳۲/۱، ۴۳۳، رشیدیہ)

عورت کی نماز جنازہ کا ولی شوہر ہے یا باپ؟

سوال [۴۰۵۶]: ایک عورت کا انتقال ہو گیا، اس کے والد چاہتے ہیں کہ شوہر کے مکان سے اپنے مکان پر لے جا کر دفن کریں، اس میں اختلاف ہوا، بعض کہتے ہیں کہ جنازہ کی نماز یہیں ہو جانی چاہیے، بعض کہتے ہیں کہ جب ولی نہیں تو نماز کیسے ادا ہوگی؟ دریافت طلب یہ ہے کہ ولی باپ ہے یا شوہر؟ اگر شوہر اجازت نہ دے تو باپ جنازہ لے جاسکتا ہے یا نہیں، اور بغیر اجازت ولی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ شوہر اور باپ کے مکان میں تین میل کا فاصلہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ولو ماتت امرأة ولها أب، وابن بالغ عاقل، وزوج، فالأب أحق بها، اهـ۔ بحر: ۱۸۱/۲ (۱)۔“
اس عبارت سے معلوم ہوا کہ باپ کو ولایت حاصل ہے، نماز جنازہ کے لئے اپنے مکان پر لے جانے کی ضرورت نہیں، شوہر ہی کے مکان پر یا جہاں مناسب ہو والد نماز جنازہ پڑھا دے۔ اگر شوہر نے یا دوسرے لوگوں نے نماز پڑھ لی تب بھی ادا ہو جائے گی، بغیر ولی کی اجازت کے بھی ادا ہو سکتی ہے، البتہ ایسی صورت میں ولی کو بعد میں پڑھنے کا اختیار رہتا ہے، ولی کے پڑھنے کے بعد کسی اور کو اختیار نہیں رہتا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۹/۸۷ھ۔

(۱) (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته ۳۱۷/۲، رشیدیہ)

”ولو كان لها زوج وابن بالغ منه، فالولايه للابن، إلا أنه ينبغي أن يقدم أباه تعظيماً“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۰، قدیمی)
(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۴۰، سعید)

(۲) ”(فإن صلى غيره): أي الولي (ممن ليس له حق التقدم على الولي (ولم يتابعه) الولي (أعاد الولي) ولو على قبره الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۲، سعید)

”فإن صلى غير الولي أو السلطان، أعاد الولي إن شاء“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(وكذا فى البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

ولی جنازہ باپ ہے یا شوہر

سوال [۴۰۵۷]: عورت کے انتقال پر اس کی نماز جنازہ کی اجازت کس سے لی جائے یعنی شوہر سے یا اس کے باپ بھائی سے؟ لوگ کہتے ہیں کہ شوہر سے زوجیت کا تعلق ختم ہو چکا ہے اس لئے اجازت لیے کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ فقط۔

عبد الغنی مدرسہ مدینۃ العلوم فرخ آباد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ثم الولی بترتیب عصبیۃ النکاح، إلا الأب، فیکدم علی الابن اتفاقاً، إلا أن یکون عالماً والأب جاهلاً، فالابن أولى، فإن لم یکن له ولی فالزوج، ثم الجیران، الخ“۔ الدر المختار: ۱/۵۹۰ (۱)۔
اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جب تک ولی عصبیہ موجود ہو، شوہر جنازہ کا ولی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۱۳۹۵ھ۔

ولی میت سے نماز جنازہ کی اجازت

سوال [۴۰۵۸]: کیا جنازہ کی نماز کے لئے ولی میت سے اجازت لینا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل حق ولی کا ہے اس سے اجازت لی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۲۰، ۲۲۱، سعید)

”ثم الترتیب فی الأولیاء کترتیب العصبۃ فی النکاح، لكن إذا اجتمع أبو المیت وابنه، کان الأب أولى بالاتفاق علی الأصح؛ لأن للأب فضیلة علی الابن و زیادة سن و سائر القربۃ أولى من الزوج ... والجار أحق من غیره“۔ (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳/۳۱۶، ۳۱۷، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۰، قدیمی)

(۲) ”(قوله: أی للولی) ومثله کل من یقدم علیہ من باب أولى (الاذن لغيره فیها) لأنه حقه فیملک =

امام محلّہ کی امامت ولی کے مقابلہ میں

سوال [۴۰۵۹]: محلّہ کا امام میت کے وارث کے ہوتے ہوئے بغیر اس کی اجازت کے نماز جنازہ پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مناسب نہیں، بہتر یہ ہے کہ اگر امام صالح دیندار ہو تو خود ہی امام سے نماز پڑھانے کی درخواست کرے ورنہ ولی کا خود نماز جنازہ پڑھانا اولیٰ ہے، الدر المختار: ۱/ ۸۲۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کسی متعین شخص سے جنازہ پڑھوانے کی وصیت

سوال [۴۰۶۰]: کسی مرنے والے نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد جنازہ کی نماز فلاں آدمی پڑھائے اور اس فلاں کے آنے میں تین دن یا زیادہ دن لگ جائے، تو آیا اس لغش کو فلاں کے آنے تک باقی رکھا جائے یا کسی دوسرے آدمی سے نماز جنازہ پڑھوا کر دفن کر دیا جائے؟

= إبطاله. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲/ ۲۲۲، سعید)

”قال: (وله أن يأذن لغيره): أي للولي أن يأذن لغيره في الصلاة على الجنازة؛ لأن التقدم حقه فيملك إبطاله بتقديم غيره.“ (تبين الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۵۷۳/ ۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۳۱۷/ ۲، رشیدیہ)

(۱) ”وتقديم إمام الحي مندوب فقط بشرط أن يكون أفضل من الولي والا فالولي كما في المجتبى وشرح المجمع للمصنف.“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲/ ۲۲۰، سعید)

”إنما يستحب تقديم إمام مسجد حیه علی الولی إذا كان أفضل من الولی ذکره فی الفتاوی وهو قید حسن.“ (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۶/ ۲، رشیدیہ)

”(ثم إمام الحي) المراد به إمام مسجد محلته، لكن بشرط أن يكون أفضل من الولي، وإلا فالولي أولى منه.“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۸۹، قديمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

مرنے والے نے وصیت کی کہ میرے جنازہ کی نماز فلاں آدمی سے پڑھائے جو کہ اس وقت موجود نہیں اس کے آنے میں تین دن لگیں گے تو اس کا انتظار نہ کیا جائے بلکہ دوسرا مناسب آدمی نماز جنازہ پڑھادے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ بلا وضو

سوال [۴۰۶۱]: جنازہ کی نماز امام نے بلا طہارت پڑھادی تو اس صورت میں مقتدیوں کی نماز ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس جنازہ کی نماز امام نے بلا وضو پڑھادی تو درست نہ ہوگی نہ امام کی، نہ اس کے مقتدیوں کی (۲)،

(۱) ”والفتویٰ علی بطلان الوصیۃ بغسلہ والصلاۃ علیہ“۔ (الدر المختار)۔ ”لو أوصی بأن یصلی علیہ غیر من لہ حق التقدیم أو بأن یغسلہ فلان، لا یلزم تنفیذ وصیتہ، ولا یبطل حق الولی بذلك“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی تعظیم اولی الامر واجب : ۲/۲۲۱، سعید)

”إذا أوصی أن یصلی علیہ فلان، فالوصیۃ باطلۃ“۔ (التاتارخانیۃ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی واستلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات : ۲/۱۸۰، إدارة القرآن کراچی)
(۲) ”فلو أمّ بلا طہارۃ والقوم بہا، أعیدت و بعکسہ لا“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: أعیدت)؛ لأنه لا صحة لها بدون الطہارۃ، وإذا لم تصح صلاة الإمام، لم تصح صلاة القوم“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۰۸، سعید)

”ولو صلی الإمام بلا طہارۃ أعادوا؛ لأنه لا صحة بدون الطہارۃ، فإذا لم تصح صلاة الإمام لم تصح صلاة القوم، الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۱۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت : ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل : وأما بیان ما تصح بہ وما تفسد وما یکرہ : ۲/۵۴، رشیدیہ)

اگر دفن کر دیا گیا ہے تو قبر پر پڑھ لی جاوے جب تک میت کے پھٹنے کا غالب گمان نہ ہو، ورنہ استغفار کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ میں میت کی سمت قبلہ بدل گئی

سوال [۲۰۶۲]: عورت کا جنازہ جس کا سر جنوب کی طرف اور پیر شمال کی طرف تھا، نماز پڑھا دی گئی

تو جائز ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر غلطی سے جنازہ کا سر جنوب کی طرف اور پیر شمال کی طرف ہو کر اس پر نماز جنازہ پڑھا دی گئی تو بھی

درست ہوگئی، دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۴/۹۴ھ۔

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن أسود رجلاً أو امرأة كان یكون فی المسجد یقم المسجد، فمات ولم یعلم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بموته، فذکرہ ذات یوم فقال: ”ما فعل ذلک الإنسان؟“ قالوا: مات یا رسول اللہ! قال: ”أفلا آذنتمونی؟“ فقالوا: إنه کان کذا و کذا قصته. قال: فحقروا شأنه، قال: ”فدلونی علی قبره“. قال: فأتی قبره فصلى علیہ“. (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی القبر ما یدفن: ۱/۷۸، قدیمی)

”(وإن دفن) وأهیل علیہ التراب (بغیر صلاة) أو بها بلا غسل أو ممن لا ولاية له (صلی علی قبره) استحساناً (مالم یغلب علی الظن تفسخه) من غیر تقدیر، هو الأصح“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

”ولو دفن المیت قبل الصلاة أو قبل الغسل، فإنه یصلی علی قبره إلى ثلاثة أيام، والصحیح أن هذا لیس بتقدیر لازم بل یصلی علیہ ما لم یعلم أنه قد تمزق“. (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع: الصلاة علیہ، ص: ۵۸۳، سهیل اکیڈمی، لاہور)
(۲) ”وصحت لو وضعوا الرأس موضع الرجلین، وأساءوا إن تعمدوا“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، =

نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو؟

سوال [۴۰۶۳]: ایک مولانا صاحب بی اے منشی فاضل نے اس طور پر نماز جنازہ پڑھائی، امام [میت] یعنی مولانا صاحب بی اے منشی فاضل وہاں کھڑے ہوئے جہاں امام لکھا ہے۔ حدیث بخاری، پارہ پانچ، کتاب الجنائزہ عمران بن میسر سے روایت ہے کہ ”حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک عورت پر نماز پڑھی جو نفاس میں مر گئی تھی، آپ اس کے بیچاںچ کھڑے ہوئے (۱) اس طور پر مولانا صاحب بی اے نے بھی عورت کا جنازہ پڑھایا۔ کیا اب شریعت بدل گئی جو مولانا صاحب نے اس طور پر جنازہ پڑھایا؟ کیا اب ایسے جنازہ ہونا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”و یقوم من الرجل والمرأة بحذاء الصدر لما روى أحمد: أن أبا غالب قال: صليت خلف أنس رضي الله تعالى عنه على جنازة، فقام حيال صدره“. ولأن الصدر محل الإيمان ومعدن الحكمة والعلم، وهو أبعد من العورة الغليظة، فيكون القيام عنده إشارة إلى أن الشفاعة وقعت لأجل إيمانه. وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى وأبي يوسف أنه يقوم من الرجل بحذاء صدره ومن المرأة بحذاء وسطها؛ لأن أنساً رضي الله تعالى عنه فعل كذلك، وقال: هو سنة۔

= باب صلاة الجنائزہ: ۲/۲۰۹، سعید

”و اذا أخطأوا بالرأس وقت الصلاة، فجعلوه في موضع الرجلين فصلوا عليها، جازت الصلاة، فإن فعلوا ذلك عمداً، جازت صلاتهم وقد أسأوا“۔ (التاتار خانية، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۲/۱۷۷، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: وأما بیان ماتصح به الصلاة و ماتکره:

۲/۵۴، رشیدیہ)

(۱) ”عن سمرة بن جندب قال: صليت وراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاسها، فقام عليها وسطها“۔ (صحيح البخاری، کتاب الجنائز، باب من يقوم من المرأة والرجل:

۱/۱۷۷، قدیمی)

وعن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه أنه قال: صليت وراء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على امرأة ماتت فى نفاسها، فقام وسطها، قلنا: الوسط هو الصدر، فإن فوقه يديه ورأسه، وتحتة بطنه ورجليه“. زيلعى، ص: ۲۴۲ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام کو میت کے سر یا پیر کی جانب نہیں کھڑا ہونا چاہیے بلکہ سینہ کے مقابلے میں کھڑا ہونا چاہیے اور جس روایت میں آتا ہے کہ میت کو سامنے رکھ کر اس کے بیچا بیچ کھڑے ہو کر نماز پڑھائی ہے اس کا مطلب بھی یہی ہے، کیونکہ سر اور ہاتھ سینہ سے اوپر ہیں اور پیٹ اور پیر سینے سے نیچے ہیں لہذا سینہ وسط میں ہوا، دوسرے سینہ محل ایمان و حکمت و علم ہے، اس لئے سینہ کو فوقیت ہے اور ایسا کرنا مستحب ہے۔

اگر کسی نے گھٹنے کے مقابل یا کندھے کے مقابلے میں کھڑے ہو کر نماز پڑھا دی تب بھی نماز صحیح ہو جائے گی، لیکن صحت نماز جنازہ کے لئے میت کے کسی حصہ کے سامنے اور مقابلے میں ہونا شرط ہے، اگر میت کا کوئی حصہ بھی امام کے سامنے نہ ہوگا تو نماز جنازہ درست نہ ہوگی۔

”كونه (أى الإمام) بالقرب من الصدر مندوب، وإلا فمحاذاة جزء من الميت لا بد منها، قهستانی، الخ“۔ رد المحتار: ۱/ ۹۱۵ (۲)۔

”وإذا خطثوا بالرأس، فوضعوها فى موضع الرجلين و صلوا عليه، جازت الصلوة؛ لأن ما هو شرط، وهو كون الميت أمام الإمام، فقد وجد. إنما التغير فى صفة الوضع، وذلك لا يمنع جواز ذلك، إلا أنهم تعمّدوا ذلك، فقد أساءوا بتغير الوضع عما توارثه الناس“۔ مبسوط سرخسی: ۲/ ۶۹ (۳)۔

(۱) (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۷۸/۱، دار الكتب العلمية، بیروت)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/ ۲۱۶، سعید)

(۳) (کتاب المبسوط للسرخسی، باب غسل الميت: ۲/ ۱۱۱، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

وفی الفتاویٰ العالمگیریہ: ”يقوم للرجل والمرأة بحذاء الصدر، وهذا أحسن مواقف الإمام من الميت للصلاة عليه الخ“۔ (کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت: ۱/ ۱۶۳، رشیدیہ)

(وکذا فی البدائع . کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان كيفية الصلاة علی الجنائز الخ: ۲/ ۴۹، رشیدیہ)

اور شریعت محمدیہ ملی صاحبہا الصلوۃ والتحیۃ جس طرح مستحکم ہو چکی ہے وہ منسوخ نہیں ہو سکتی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبداللطیف، ۱۶/محرم/۵۶ھ۔

نا پاک زمین پر نماز جنازہ

سوال [۴۰۶۴]: پکی زمین ہو یا کچی لیکن اس پر گوبر کے نشانات بلکہ کچھ اجزاء بھی ہیں لیکن خشک ہیں تو ایسی حالت میں اس زمین پر نماز جنازہ پڑھی جائے تو کیا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر لید اور گوبر کے اجزاء پیروں کے نیچے نہیں (آس پاس ہیں) تو نماز جنازہ درست ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۴ھ۔

جوتا پہن کر نماز جنازہ پڑھنا

سوال [۴۰۶۵]: جنازہ کی نماز جوتا یا چپل پہن کر جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نیچے کا حصہ نجس ہو تو پیر سے نکال کر ان پر پیر رکھ کر نماز پڑھنا درست ہے بشرطیکہ اوپر کا حصہ پاک ہو: ”ولو افترش نعلیه وقام علیہما، جاز، فلا یضر نجاسة ماتحتہما لکن لا بد من طهارة نعلیه مما

(۱) ”الطهارة من النجاسة فی ثوب و بدن و مکان، و ستر العورة شرط فی حق الميت والإمام جميعاً“۔

(الدوا المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۵، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: الصلاة

علیہ، ص: ۵۸۲، قدیمی)

یلی الرجل لا ممّا یلی الأرض، اھ۔“ طحطاوی (۱)۔

اور اگر اوپر کا حصہ نجس ہو تو پھر نکالنا اور پیر سے علیحدہ کرنا ضروری ہے ورنہ نماز درست نہیں ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۴/۶۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ربیع الأول/۶۴ھ۔

ایضاً

سوال [۴۰۶۱]: نماز جنازہ جوتا پہن کر درست ہے یا نہیں؟ چونکہ اس کے نیچے عموماً گندگی

ونجاست ہوتی ہے، اگر جائز ہے تو کیوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر جوتے کے نیچے گندگی ہے اور جوتہ پہن کر نماز جنازہ پڑھی جائے تو وہ درست نہیں اور اگر جوتا نہیں پہنا

بلکہ جوتے کے اوپر پیر رکھ کر نماز پڑھی اور نجاست جوتے کے نیچے ہے اوپر نہیں تو نماز درست ہو جائے گی (۲)، یہ

ایسا ہی ہوگا جیسے نجس زمین پر تختہ یا موٹا مصلی بچھا کر اس پر نماز پڑھی جائے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب احکام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ : ۵۸۲، قدیمی

”و لو افترش نعلیہ و قام علیہما، جازت، وبهذا یعلم ما یفعل فی زماننا من القیام علی النعلین فی

صلاة الجنائز، لكن لا بد من طهارة النعلین، كما لا یخفی“۔ (البحر الرائق، باب الجنائز: ۳۱۵/۲، رشیدیہ)

”و لو افترش نعلیہ و قام علیہما، جازت صلاة، بمنزلة ما لو بسط الثوب الطاهر علی الأرض

النجسة و صلی علیہ، فإنه یجوز“۔ (مجموعہ رسائل اللکنوی، غایۃ المقال فیما یتعلق بالنعال، فصل:

احکام النعال المتعلقة بالصلاة: ۲۹/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (تقدم تخریجه تحت عنوان: ”جوتا پہن کر نماز جنازہ“۔)

(۳) ”فی مفسدات الصلاة: و صلاته علی مصلی مضرب نجس البطانة (بخلاف غیر مضروب و =

جنازہ کو جمعہ تک مؤخر کرنا

سوال [۴۰۶۷]: اگر کسی کے یہاں بروز جمعہ بوقت صبح میت ہو جائے اور اس کے وارث اس کو بعد نماز جمعہ کے اس لئے دفن کرتے ہیں کہ جمعہ میں نماز جنازہ پڑھی جاوے تو زیادہ ثواب ہے۔ ایسا عقیدہ کرنا درست ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو محض اس لئے اتنی دیر تک روکے رکھنا مکروہ ہے، مستحب اور افضل یہ ہے کہ اس کے دفن میں جلدی کی جائے، اگر ایسے وقت انتقال ہوا ہے کہ اس کے دفن کرنے میں جمعہ کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے تو پھر نماز جمعہ تک مؤخر کر دیں کذا فی الطحطاوی : ۳۳۲ (۱)۔

نماز جنازہ میں دوسرے محلہ والوں کا انتظار کرنا

سوال [۴۰۶۸]: ہمارے یہاں یہ طریقہ ہے کہ جب کوئی مرجاتا ہے تو تمام محلوں میں جا کر اطلاع دیتے ہیں اور جب تک سب لوگ نہ آجائیں نماز جنازہ کا انتظار کرتے ہیں، تو یہ درست ہے یا نہیں؟

= مبسوط علی نجس إن لم یظهر لون أو ریح“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله : مبسوط علی نجس الخ) و کذا الثوب إذا فرش علی النجاسة اليابسة، فإن کان رقیقاً یشف ما تحته أو توجد منه رائحة النجاسة علی تقدیر أن لها رائحة، لا یجوز الصلاة علیه. وإن کان غلیظاً بحيث لا یكون كذلك، جازت“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیها : ۶۲۶/۱، سعید)
(۱) ”عن أبی هريرة عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”أسرعوا بالجنازة، فإن تک صالحة فخير تقدمونها، وإن تک سوى ذلك فشرّ تضعونه عن رقابکم“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب السرعة : ۱۷۶/۱، قدیمی)

”فلو جهز الميت صبیحة یوم الجمعة، یکرہ تأخیر الصلاة علیه لیصلی علیه الجمع العظیم بعد صلاة الجمعة. و لو خافوا فوت الجمعة بسبب دفنه، يؤخر الدفن“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، فصل فی حملها و دفنها، ص : ۶۰۴، قدیمی)

”و کرہ تأخیر صلاته و دفنه لیصلی علیه جمع عظیم بعد صلاة الجمعة (إلا إذا خیف فوته بسبب دفنه“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۳۲/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل : السلطان احق بصلاته : ۳۳۵/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ کے لئے اطلاع کر دینے میں تو مضائقہ نہیں (۱) پھر جس جس کو موقع ہو آ کر شریک ہو جائے لیکن دوسرے محلے کے لوگوں کے انتظار میں مؤخر کرنا کہ جب تک سب جگہ کے لوگ نہ آجائیں نماز نہ پڑھی جائے، خواہ کتنی ہی دیر ہو جائے یہ ٹھیک نہیں ہے، بلکہ وقت متعین کر کے کہہ دیا جائے کہ اتنے بجے جنازہ تیار ہو جائے گا اور نماز ہوگی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ، وخرج إلی المصلی، فصف بہم و کبر أربعاً“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ینعی إلی المیت بنفسہ : ۱/۱۶۷، قدیمی)

”لا بأس بنقلہ قبل دفنہ و بالإعلام بموتہ، الخ“۔ (الدر المختار)۔ وفي رد المحتار: ”قوله : والإعلام بموتہ: أي إعلام بعضهم بعضاً ليقضوا حقہ، الخ“۔ (کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۳۹، سعید)

”و ذکر الشارح معنی آخر و هو إعلام بموتہ لیصلوا علیہ، لا سيما إذا کان المیت یتبرک بہ، و کرہ بعضهم أن ینادی فی الأزقة..... والأصح أنه لا یکرہ؛ لأن فیہ تکیث الجماعة من المصلین علیہ والمستغفرین لہ و تحریض الناس علی الطہارة والاعتبار بہ والاستعداد، وليس ذلک نعی أهل الجاہلیة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاتہ : ۲/۳۱۷، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاتہ : ۱/۵۷۳، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(۲) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، یبلغ بہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: قال: ”أسرعوا بالجنازة، فإن تک خیراً، تقدّمونہا، وإن تک شراً، تضرعوها عن رقابکم“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی الإسراع بالجنازة : ۱/۱۹۶، سعید)

”یندب دفنہ فی جهة موتہ و تعجیلہ، الخ“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله: وتعجیلہ: أي تعجیل جہازہ عقب تحقق موتہ، ولذا کرہ تأخیر صلاتہ و دفنہ لیصلی علیہ جمع عظیم بعد صلاة الجمعة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۳۹، سعید)

”قال: ”(و یعجل بلا خیب): أي یسرع بالمیت وقت المشی بلا خیب، وحده أن یسرع بہ بحیث لا یضطرب المیت علی الجنازة لحديث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أنه علیہ السلام قال: ”أسرعوا بالجنازة“۔ الحديث. (تبیین الحقائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاتہ : ۱/۵۸۳، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاتہ : ۲/۳۳۵، رشیدیہ)

نماز جنازہ قبر تیار ہونے سے پہلے پڑھنا

سوال [۴۰۶۹]: نماز جنازہ قبر تیار ہونے سے پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں، قبرستان میں اگر جگہ خالی ہو کہ وہاں قبریں نہ ہوں تو وہاں بھی پڑھ سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۸۹ھ۔

متعدد جنازوں کی نماز اکٹھی پڑھنا

سوال [۴۰۷۰]: تین جنازے ہیں، ان میں سے دو مذکر ہیں مگر ایک بچہ ہے اور دو جوان یا ادھیڑ عمر کے، تو اگر کوئی تینوں کے اکٹھی نماز جنازہ پڑھا دے تو صحیح ہے یا نہیں؟ کیا اس صورت میں جنازہ کی نماز ہو جائے گی؟ دوسری صورت یہ ہے کہ ایک جوان مرد ہے اور ایک جوان عورت ہے، ان دونوں کی اگر ایک ہی جگہ جنازہ کی نماز پڑھا دی جائے تو کیا نماز ہو جاوے گی، یا دونوں کی الگ الگ پڑھا دیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

افضل طریقہ یہ ہے کہ سب کی نماز علیحدہ علیحدہ پڑھائی جائے لیکن اگر سب کی ایک ساتھ میں پڑھا دی گئی تب بھی بلاشبہ ادا ہو جائے گی: ”وإذا اجتمعت الجنائز، فإفراد الصلوة أولى، اھ“۔ تنویر (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) وفي رد المحتار: ”أو كان في المقبرة موضع أعد للصلاة ولا قبر ولا نجاسة، فلا بأس“۔ (كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۶۵۳، سعيد)

”إذا غسل موضعاً في الحمام ليس فيه تمثال و صلى فيه، لا بأس به، وكذا في المقبرة إذا كان فيها موضع آخر أعد للصلاة، وليس فيه قبر ولا نجاسة“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۵۸/۴، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات، ص: ۳۵۶، قديمی)

(۲) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۸، سعيد) =

صغیرہ اور کبیرہ کے جنازوں کی نماز یکدم پڑھنا

سوال [۳۰۷۱]: مثلاً دس بیس جنازے ایک ساتھ رکھے ہوں اور تنہا تنہا پڑھنے میں زیادہ حرج کا خیال ہے، جس میں نابالغ بالغ لڑکا، نابالغ لڑکی، مرد عورت سب کے جنازے شامل ہیں تو کس طرح ان سب کی نماز ایک دفعہ سے پڑھے اور کون سی دعا پڑھے جس میں سب جنازے کی نماز ادا ہو جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں اس طرح کرے کہ سب کو برابر برابر رکھ کر اس طرح کہ اول امام کے قریب مردوں کے جنازے ہوں، پھر لڑکوں کے، پھر عورتوں کے، پھر لڑکیوں کے۔ ایک ہی مرتبہ سب پر نماز پڑھ لی جائے اور بالغوں کی دعاء کے بعد نابالغوں کی دعاء بھی پڑھی جاوے کذا فی الطحطاوی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/جمادی الثانیہ/۶۱ھ۔

= ”عن أبي مالك رضي الله تعالى عنه أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم أحد بحمزة، فوضع وجيء بتسعة، فصلى عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فرفعوا وترك حمزة، ثم جيء بتسعة فوضعوا، وصلى عليهم سبع صلوات، حتى صلى على سبعين، وفيهم حمزة رضي الله تعالى عنه في كل صلاة صلاها“۔ (مراسيل أبي داؤد الملحق بسننه، في الصلوة على الشهداء : ۱۸، سعيد)

”ولم يذكر المصنف رحمه الله تعالى ما إذا اجتمعت الجنائز للصلوة، قالوا: الإمام بالخيار إن شاء صلى عليهم دفعةً واحدةً، وإن شاء صلى على كل جنازة صلاةً على حدة“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت : ۱۶۵/۱، رشیدیہ)

(۱) ”(إذا اجتمعت الجنائز، فالأفراد بالصلوة لكل منها أولى) (وإن اجتمعن) و صلی مرة واحدة (فیجعل الرجال مما یلی الإمام، ثم الصبیان بعدهم) : أي بعد الرجال (ثم الخنثی، ثم النساء، ثم المراهقات)“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ص : ۵۹۲، ۵۹۳، قدیمی)

نماز جنازہ مکرر پڑھنا

سوال [۴۰۷۲]: ایک جنازہ کی نماز باجماعت دوبارہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں کچھ نئے لوگ اور کچھ پرانے بھی شامل ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ اگر ولی کی اجازت کے بغیر پڑھ لی گئی تو ولی کو دوبارہ پڑھنا درست ہے اور اس میں نئے لوگ شریک ہو سکتے ہیں اور جو لوگ پہلے پڑھ چکے ہیں وہ نہ شریک ہوں: ”فإن صلی غیرہ: أي غیر من له حق التقدم، أعادها إن شاء، ولا يعيد معه من صلی غیرہ، الخ.“ کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۴۸۶، مصری (۱)۔

= ”عن یحیی بن صبیح قال: حدثنی عمار مولی الحارث بن نوفل أنه شهد جنازة أم كلثوم وابنها، فجعل العلام مما یلی الإمام، فأنكرت ذلك وفي القوم ابن عباس وأبوسعيد الخدری وأبو قتادة وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهم، فقال: هذه الستة.“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب إذا حضر الجنائز رجال و نساء من يقدم: ۹۹/۲، امدادیہ)

”فإذا اجتمعت الجنائز، فالإمام بالخيار إن شاء صلی علیهم دفعةً واحدةً، وإن شاء صلی علی کل جنازة علی حدة..... ثم كيف توضع الخيار إذا اجتمعت؟ فنقول: لا یخلو إما إن كانت من جنس واحد أو اختلف الجنس، أما إذا اختلف الجنس بأن كانوا رجالاً و نساءً، توضع الرجال مما یلی الإمام والنساء خلف الرجال مما یلی القبلة..... و لو اجتمع جنازة رجل و صبی و خنثی و امرأة و صبیة، وضع الرجل مما یلی الإمام و الصبی وراءه، ثم الخنثی، ثم المرأة، ثم الصبیة.“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: فی بیان ما تصح به و ما تفسده و ما یکره: ۵۶/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲۱۹/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۹۰، ۵۹۱، قدیمی)

” (فإن صلی غیرہ): أي الولی (من ليس له حق التقدم) علی الولی (ولم يتابعه) الولی (أعاد الولی) ولو علی قبره إن شاء لأجل حقه، لا لإسقاط الفرض، ولذا قلنا: ليس لمن صلی علیها أن يعيد مع الولی؛ لأن تکرارها غیر مشروع الخ.“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۲/۲، ۲۲۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت: ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۴۰۷۳]: میت کی نماز ادا کرنے کے کچھ دیر بعد تین چار شخص اور آگئے تو ان کے لئے میت کی نماز دوبارہ پڑھنے کے لئے علمائے دین کیا حکم فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ولی نے اول نماز جنازہ پڑھی ہے، یا اس کی اجازت سے پڑھی گئی ہے تو پھر اور کو دوبارہ پڑھنا درست نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۹/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۶/رمضان/۶۲ھ۔

نماز جنازہ متعدد دفعہ

سوال [۴۰۷۴]: جنازہ کی نماز دو دفعہ یا تین دفعہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ کی نماز ایک دفعہ ہے، اس سے زیادہ نہیں (۲)، ہاں! اگر ولی جنازہ نے ابھی نماز نہیں پڑھی بلکہ

(۱) ”(وإن صلى هو) الولی (بحق) بأن لم يحضر من يقدم عليه (لا يصلى غيره بعده)“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

”فإن صلى عليه الولی، لم یجز أن یصلی علیه أحد بعده“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۹، رشیدیہ)

(وكذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۲) ”ولا یصلی علی میت واحد إلا مرة واحدة، والتنفل بصلاة الجنائز غیر مشروع“۔ (الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

”(قرلہ: ولم یصل غیرہ بعده): أى بعد ما صلى الولی؛ لأن القرض قد تأدی بالأولی، والتنفل =

کسی اور نے پڑھ لی ہے، پھر ولی پڑھنا چاہے تو اس کو اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جو شخص ساتھ نہ دے اس کے جنازہ میں عدم شرکت

سوال [۴۰۷۵]: جو مسلمان کسی مسلمان کی امداد نہ کرے بلکہ تماشائی بن کر دیکھتا رہے، اس کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟ ہم لوگوں نے عہد کیا تھا کہ جو مسلمان ہماری امداد نہ کرے اس کو برادری میں شریک نہیں کریں گے۔ کیوں کہ انہوں نے ہمارے اوپر کئے گئے غلط اور جھوٹے مقدمہ میں ہماری امداد نہیں کی اس وجہ سے ہم نے قطع تعلق کا فیصلہ کیا ہے۔ اور اس دور میں ان لوگوں کی لڑکی فوت ہو گئی جس کے جنازہ میں ہم شامل نہیں ہوئے کیوں کہ ہم نے فیصلہ کر رکھا تھا کہ ان کو شریک برادری نہیں کریں گے، جو ہمارا ساتھ نہیں دیں گے۔ تو شریعت اس بارے میں کیا حکم دیتی ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے معاملہ میں جو مفاد عامہ کے لئے ہو سب کو ہی ساتھ دینا چاہیئے۔ ان آدمیوں کا الگ رہنا اور ساتھ

= بھا غیر مشروع الخ۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۳/۲، سعید)

(۱) ”فإن صلی غیرہ: أي الولی ممن لیس له حق التقدم علی الولی ولم یتابعه الولی، أعاد الولی، وإلا لا یعید. وإن صلی هو: أي الولی بحق، لا یصلی غیرہ بعده.“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲۲۲/۲، ۲۲۳، سعید)

”فإن صلی علیہ غیر الولی والسلطان، أعاد الولی؛ لأن الحق له.“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلبي الكبير، فصل فی الجنائز، الرابع: الصلاة علیہ، ص: ۵۸۴، سهیل اکیڈمی، لاہور)

نہ دینا بہت بُری بات ہے۔ اگر کسی ناچائز بات میں شریک نہ ہوں، الگ رہیں تو ٹھیک ہے۔ اگر وہ اپنی غلطی کا اقرار کر کے نادم ہوں تو ان کو برادری میں شامل کر لیا جائے (۱)۔ جو لڑکی فوت ہوگئی اس کے جنازہ میں شریک نہ ہونا بھی غلطی ہے، آئندہ ایسا نہ کریں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۸ھ۔

(۱) ”عن أبی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل لرجل أن یمجر أخاه فوق ثلث لیل، فیلتقیان فیعرض هذا ویعرض هذا، وخیرهما الذی یدأ بالسلام“ (صحیح البخاری، کتاب الادب، باب الهجرة: ۸۹۷/۲، قدیمی)

قولہ: ”ولا یحل لمسلم، اھ“۔ فیہ التصریح بحرمۃ الہجران فوق ثلاثۃ آیام، وهذا فیمن لم یجن علی الدین جنایۃ، فأما من جنی علیہ وعصى ربہ، فجاءت الرخصة فی عقوبتہ بالہجران کالثلاثۃ المتخلفین عن غزوۃ تبوک، فأمر الشارع بہجرانہم، فبقوا خمسین لیلۃ حتی نزلت توبتہم، الخ“۔ (عمدة القاری، کتاب الأدب، باب ما ینہی من التحاسد والتدابیر الخ: ۱۳۷/۲۲، مطبعة منیریہ، بیروت)

قال الملا علی القاری تحت هذا الحدیث: ”قال الخطابی: رخص للمسلم أن یغضب علی أخیه ثلاث لیل لقلّته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا کان الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیجوز فوق ذلك..... فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة علی مر الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلی الحق“۔ (مرقاۃ المفاتیح للملا علی القاری، کتاب الأدب، باب التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، تحت حدیث أبی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحدیث: ۵۰۲۷): ۷۵۸/۸، رشیدیہ)

(۲) اس لئے کہ نماز جنازہ پڑھنا تمام مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جنہوں نے نہیں پڑھی وہ ثواب سے محروم ہو گئے نیز انہوں نے ایک مسلمان کی حق تلفی بھی کی۔

”هذا هو حکم فرض الکفاية، فإنه یكون فرضاً علی کل واحد واحد لکن بحیث إن أذى بعض منهم سقط عن الباقین، وإن لم یؤد واحد منهم یأثم الجميع بترک الفرض. وإن أذى الكل وجدوا ثواب الفرض، وتحقیقه فی کتب الأصول“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب الجنائز، (رقم الحاشیة: ۱۶): ۲۰۶/۱، سعید)

چلتے ہوئے مسافر پر نماز جنازہ میں شریک ہونا لازم ہے یا نہیں؟

سوال [۴۰۷۶]: اگر کوئی مسافر چلا جا رہا ہے تو اس کے راستہ میں مسلمانوں کا جنازہ دفناتے ہوئے ملا تو اب اس مسافر کے واسطے آگے چلنا حرام ہے یا نہیں، کیونکہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر مسافر جنازہ کی نماز ادا نہ کرے اور مٹی وغیرہ نہ ڈالے تو اس مسافر کے واسطے آگے چلنا حرام ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ فرض کفایہ ہے یعنی اگر بعض ادا کر لیں تو سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے، پس اگر اس جنازہ پر نماز پڑھی جا چکی ہے تو مسافر کے لئے نماز کا سوال ہی نہیں رہا اور اگر نہیں پڑھی گئی تو بہتر یہ ہے کہ یہ مسافر بھی نماز میں شریک ہو جائے، ہاں! اگر کچھ دشواری ہو یا اس کو جانے کی جلدی ہو اور نماز میں تاخیر ہو تو یہ مسافر جنازہ نہ پڑھنے سے بھی گنہ گار نہ ہوگا (۱)، یہی حال دفن کرنے کا ہے یعنی اگر اسے موقعہ اور گنجائش ہے تو دفن

= "والاجماع منعقد علی فرضیتها ایضاً الا انها فرض کفایة إذا قام به البعض يسقط عن الباقيين، الخ". (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل: والكلام فی صلاة الجنائز الخ: ۴۶/۲، رشیدیہ)

"عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أمرنا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسبع، ونهانا عن سبع: أمرنا باتباع الجنائز، وعيادة المريض، وإجابة الداعي، ونصر المظلوم، وإبرار القسم، ورد السلام، وتشميت العاطس" الحديث". (صحيح البخاری، کتاب الجنائز، باب الامر باتباع الجنائز: ۱۶۶/۱، قدیمی)

(۱) "عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إن أحاکم قد مات، فقوموا فصلوا علیہ". (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة علی الميت: ۲۷۵/۱، قدیمی)

"هذا هو حکم فرض الكفاية، فإنه يكون فرضاً علی كل واحد واحد، لكن بحيث إن أدى بعض منهم، سقط عن الباقيين. وإن لم يؤد واحد منهم، یأثم الجميع بترك الفرض. وإن أدى الكل، وجدوا ثواب الفرض". (عمدة الوریة علی هامش شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب الجنائز، رقم الحاشیة: ۱۶): ۲۰۶/۱، سعید)

"والصلوة علیہ: أي علی الميت فرض کفایة بالإجماع". (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۰۷/۲، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، الجنائز، فصل: والكلام فی صلاة الجنائز: ۴۶/۲، رشیدیہ)

کرنے میں شریک ہو جائے ورنہ گناہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۶/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۱/جمادی الثانیہ/۵۶ھ۔

نماز جنازہ میں چند لوگوں کا محض تماشا بینوں کی طرح کھڑے رہنا

سوال [۲۰۷۷]: جنازہ کے ساتھ پچاس ساٹھ آدمیوں کا مجمع ہے لیکن صلوٰۃ الجنائزہ ادا کرنے کے

وقت صرف دس پندرہ آدمی نماز پڑھتے ہیں اور باقی مثل تماشا بینوں کے کھڑے رہتے ہیں۔ یہ بقیہ لوگ مسلمان

تارک فرض کفایہ ہوں گے یا نہیں اور ان پر کچھ گناہ ہوگا یا نہیں؟ حالانکہ کوئی عذر مانع شرکت نماز سے بھی نہیں۔

کراہت وغیرہ مفصل و مبرہن فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کچھ لوگوں نے نماز جنازہ پڑھ لی تو فرض کفایہ ہونے کی وجہ سے سب کے ذمہ سے ساقط ہوگئی لیکن

ثواب صرف ان کو ملا جنہوں نماز پڑھی۔ نماز پڑھتے وقت باقی لوگوں کا تماشا بینوں کی طرح کھڑے رہنا اور نماز

میں شریک نہ ہونا انتہائی بے حسی اور بے مروتی ہے، حقوق میت اور احترام نماز دونوں کے خلاف ہے: ”والصلوة

(۱) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من شهد الجنائزۃ

حتى یصلی علیہ فله قیراط، ومن شهد حتی یدفن کان له قیراطان“۔ قیل: وما القیراطان؟ قال: ”مثل

الجبلین العظیمین“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب من انتظر حتی یدفن: ۱/۷۷، قدیمی)

”فالدلیل علی وجوبہ توارث الناس من لدن آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إلی یومنا هذا مع

النکیر علی تارکہ، وذا دلیل الوجوب إلا أن وجوبہ علی سبیل الکفایۃ حتی إذا قام بہ البعض، سقط عن

الباقین، لحصول المقصود“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: والکلام فی الدفن فی

مواضع الخ: ۲/۶۰، رشیدیہ)

”دفن المیت فرض علی الکفایۃ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی

والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن الخ: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعید)

علیہ: اُی علی المیت فرض کفایۃ بالإجماع“۔ درمختار: ۱/۶۰۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ مظاہر علوم سہارنپور۔

ضعیف امام کو نماز جنازہ کے لئے سواری میں لے جانا

سوال [۴۰۷۸]: امام صاحب ضعیف العمر ہیں، قبرستان ایک میل سے زیادہ فاصلہ پر ہے، جنازہ کی نماز پڑھانے کے لئے لوگ سواری میں بٹھا کر لے جاتے ہیں۔ متولی صاحب کا کہنا ہے کہ امام صاحب پیدل چل کر جائیں یا اپنی طرف سے رقم خرچ کر کے جنازے کی نماز پڑھانے کے لئے جائیں۔ متولی صاحب کا یہ کہنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

متولی صاحب کا یہ کہنا اور اصرار کرنا بالکل غلط اور بے جا ہے۔ ضعیف کی معذوری کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ خاص کر امام کا (۲)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعید)

”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أحاکم قد مات، فقوموا فصلوا علیہ“۔ (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة علی المیت: ص: ۲۷۵، قدیمی)

”هذا هو حکم فرض الکفاية، فإنه يكون فرضاً علی کل واحد واحد، لكن بحيث إن أدى بعض منهم، سقط عن الباقي، وإن لم يؤدّ واحد منهم، یأثم الجميع بترك الفرض، وإن أدى الكل، وجدوا ثواب الفرض، وتحقیقه فی کتب الأصول“۔ (عمدة الرعایة علی هامش شرح الوقایة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، (رقم الحاشية: ۱۶): ۱/۲۰۶، سعید)

”والإجماع منعقد علی فرضیتها أيضاً، إلا أنها فرض کفاية، إذا قام به البعض، يسقط عن الباقي؛ لأن ما هو الفرض وهو قضاء حق المیت، يحصل البعض، ولا يمكن إيجابها علی کل واحد من آحاد الناس“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: والكلام فی صلاة الجنائز الخ: ۲/۴۶، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبی موسیٰ الأشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن من“

مسبق نماز جنازہ کس طرح پڑھے؟

سوال [۴۰۷۹]: ایک شخص نماز جنازہ میں دوسری تکبیر کے بعد شریک ہوا ہے، اب وہ کس نوعیت سے جنازہ کی نماز پوری کرے گا؟ کیا وہ ثناء سے پڑھنا شروع کریگا اور بقیہ تکبیر کو سلام پھیرنے کے بعد پوری کرے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تیسری تکبیر کہہ کر امام کیساتھ شریک ہو کر دعاء پڑھے پھر چوتھی تکبیر کے بعد جب امام نماز پوری کر دے تو یہ ایک تکبیر کہہ کر ثنا پڑھے، دوسری تکبیر کہہ کر درود شریف۔ اگر جنازہ جلدی اٹھائے جانے کا اندیشہ ہو تو صرف دو تکبیر میں نماز ختم کر دے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

صفوف جنازہ میں کونسی صف افضل ہے؟

سوال [۴۰۸۰]: نماز جنازہ کے بارے میں کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ اس میں صف اول کا ثواب آخری صف والوں کو ملتا ہے اور وہ اس کی دلیل میں: ”أول الصفوف آخرها“ پیش کرتے ہیں، پتہ نہیں یہ

= إجلال الله إكرام ذی الشیبة المسلم أو حامل القرآن غیر الغالی فیہ والجافی عنہ وإكرام ذی السلطان المقسط“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الأداب، باب فی تنزیل الناس منازلهم: ۳۱۷/۲، امدادیہ)

(۱) ”(والمسبق) ببعض التكبيرات لا يكبر في الحال بل (ينتظر) تكبير (الإمام ليكبر معه) للافتتاح لما أمر أن كل تكبيرة ركعة، والمسبق لا يبدأ بما فاتة..... ثم يكبران ما فاتهما بعد الفراغ نسقاً بلا دعاء إن خشياً رفع الميت على الأعناق“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۶، ۲۱۷، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى صلاة الجنابة، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱/۱۶۳، ۱۶۵، رشیدیہ)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۳، ۳۲۵، رشیدیہ) =

حدیث ہے یا کسی کا مقولہ؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ گڑ بڑ مسئلہ ہے اس سے امتثار ہوتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسئلہ کبیری، ص: ۵۴۵، میں بھی اس طرح ہے: "أفضل صفوف الرجال في الجنابة آخرها، وفي غيرها أولها إظهاراً للتواضع لتكون شفاعته أوعى للقبول" (۱)۔
صحیح مسائل کتابوں میں چھپے ہوئے ہیں، پڑھائے جاتے ہیں، فتاویٰ میں لکھے جاتے ہیں، زبانی بتائے جاتے ہیں، عوام میں زیادہ سے زیادہ شائع کئے جاتے ہیں، ان سے کوئی گڑ بڑ نہیں، گڑ بڑ کا سبب تین چیزیں ہیں: علم نہ ہونا، ناقص علم ہونا، یا پھر طبیعت میں عناد کا ہونا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ میں آخری صف افضل ہونے کی وجہ

سوال [۴۰۸۱]: جنازہ کی نماز میں سب سے پچھلی صف میں کھڑے ہونے کو فقہائے کرام نے افضل قرار دیا ہے۔ زید کا کہنا ہے کہ مردہ سے دوری افضلیت کا باعث بن رہی ہے، لیکن اس کو قیاس تسلیم نہیں کر رہا ہے، ایسی صورت میں امام کو سب سے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے۔

= (و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۸۷، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۱) (الحلبي الكبير، فصل فی الجنائز، الرابع: الصلاة عليه: ۵۸۸، سهيل اكيڈمی، لاہور)

"و خير صفوف الرجال أولها في غير جنازة". (الدر المختار). "(قوله: في غير جنازة) أما فيها فأخرها إظهاراً للتواضع؛ لأنهم شفعاء، فهو أحرى بقبول شفاعتهم، ولأن المطلوب فيها تعدد الصفوف، فلو فضل الأول امتنعوا عن التأخر عند قلتهم". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۹/۱، ۵۷۰، سعيد کراچی)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل: بیان الاحق بالإمامة، ص: ۳۰۷، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام کو مقتدیوں سے آگے ہونا منصوص ہے (۱) اور تعلیل فی مقابلات النص ممنوع ہے (۲)، فقہاء نے کچھ صف کو نماز جنازہ میں جس بناء پر افضل فرمایا ہے وہ یہ نہیں جس کو سائل نے تجویز کر کے قیاس شروع کر دیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۹ھ۔

(۱) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: لم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلثاً، فأقيمت الصلوة فذهب أبو بكر يتقدم، فقال نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحجاب، فرفعه فلما وضع وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما نظرنا منظرأ كان أعجب إلينا من وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين وضع لنا، فأومأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده إلى أبي بكر أن يتقدم، وأرعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحجاب، فلم يقدر عليه حتى مات“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة : ۱/۹۳، قديمي)

”قال: سمعت عتيان بن مالك الأنصاري رضي الله تعالى عنه، قال: استأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأذنت له، فقال: ”أين تحب أن أصلي من بيتك“؟ فأشرت له إلى المكان الذي أحب، فقام وصفقنا خلفه، ثم سلم و سلمنا“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب: إذا زار الإمام قوماً فأمرهم: ۱/۹۵، قديمي)

(۲) ”والقياس بمقابلة المنقول مردود“۔ (تبیین الحقائق، كتاب الطهارة، نواقض الوضوء، تحت لفظ: وقهقهة مصل بالغ : ۱/۵۵، سعيد)

”(ومن شرائط صحة القياس)..... والثالث: أن يتعدى الحكم الشرعي الثابت بالنص بعينه إلى فرع هو نظيره، ولا نص فيه، هذا الشرط واحد تسمية و جملة تفصيلاً..... و قولنا: لا نص فيه؛ لأن التعليل بموافقة النص لغو للاستغناء عنه و بمخالفته نقض له، فكان باطلاً الخ“۔ (المغنى في أصول الفقه للإمام جلال الدين عمر بن محمد الخازي، باب القياس، شروط القياس، الثالث أن يتعدى الحكم إلى فرع، ص: ۲۹۴، ۲۹۶، مركز البحث العلمي و إحياء التراث الإسلامي، مكة المكرمة)

صفوف نماز جنازہ میں طاق عدد

سوال [۴۰۸۲]: نماز جنازہ میں طاق عدد کا زیادہ خیال رکھا جاتا ہے، کیا یہ صحیح ہے؟

۲..... پھر اس طاق عدد کو پورا کرنے کے لئے نابالغوں کی صفوں کو بھی شمار کیا جاوے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... نماز جنازہ میں طاق عدد کی صفوف کا لحاظ رکھا جائے، یہی شرعاً مستحب ہے (۱)۔

۲..... اس طاق عدد کے لحاظ سے نابالغوں کی صف کو بھی شمار کیا جاسکتا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

(۱) ”عن مرثد بن البرزنی عن مالک بن ہبيرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”مامن ميت يموت، فيصلی عليه ثلاثة صفوف من المسلمين، إلا أوجب“: أي استحق الجنة“۔ (أبو داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الصف علی الجنازة: ۹۵/۲، امدادیہ)

”و يستحب أن يصفوا ثلاثة صفوف حتى لو كانوا سبعة، يتقدم أحدهم للإمامة ويقف وراءه ثلاثة وراء هم اثنان، ثم واحد“۔ (الحلبی الکبیر، فصل فی الجنائز، الرابع الصلوة علیہ: ۵۸۸، سهیل اکیڈمی)
(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة علی المیت: ۱/۶۳، رشیدیہ)

(۲) اس لئے کہ روایات میں منجملہ صفوف شرعیہ میں سے نابالغوں کے صفوف کو بھی شمار کیا گیا ہے۔

”عن عبد الرحمن بن غنم قال: قال أبو مالک الأشعري رضى الله تعالى عنه: ألا أحدثكم بصلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قال: فأقام الصلوة فصف الرجال و صف الغلمان خلفهم، ثم صلى بهم، فذكر صلاته، ثم قال: هكذا صلوة“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب مقام الصبيان من الصف: ۱/۱۰۵، امدادیہ)

”و لو اجتمع الرجال والنساء والصبيان الخنثى والصبيات والمراهقات، فأرادوا أن يصطفوا للجماعة، يقوم الرجال صفاً مما يلي الإمام، ثم الصبيان بعدهم، ثم الخنثى، ثم الإناث، ثم الصبيات المراهقات، الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة فصل: وأما بيان مقام الإمام والمأموم:

۱/۳۹۲، رشیدیہ)

نماز جنازہ کی صفوف میں فصل

سوال [۲۰۸۳]: جگہ کے رہتے ہوئے بغیر کسی عذر کے جنازہ کی نماز میں مل کر کھڑا ہونا چاہیے، یا جس طرح نماز میں ایک صف کی جگہ رہتی ہے اتنی ہی جگہ چھوڑنی چاہیے؟ اگر مل کر بغیر کسی عذر کے کھڑا ہو تو کوئی خاص خرابی تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صلوۃ مطلقہ میں رکوع سجدہ ہوتا ہے، دو صفوں کے درمیان اتنی خالی جگہ چھوڑی جاتی ہے کہ رکوع سجدہ سنت کے موافق ادا ہو سکے، نماز جنازہ میں اس کی ضرورت نہیں، قریب قریب صفیں ہوں تب بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲/۷/۸۹ھ۔

نماز جنازہ کی صفوف میں کتنی جگہ رہے؟

سوال [۲۰۸۴]: جنازہ کی نماز میں صف بندی کرنا قائم مقام رکوع وسجود کے جگہ چھوڑنا کیسا ہے؟ نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا کیا حرام ہے؟ اور جس نے ایسا کیا اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟ یہاں لوگوں میں بہت تکرار ہے، کچھ لوگوں نے کہہ دیا کہ یہ دیوبندی عقائد کی مسجد ہے، بریلی عقائد

= ”(یصف) (الرجال) ظاہرہ یعم العبد (ثم الصبيان) ظاہرہ تعددہم، فلو واحد أدخل

الصف (ثم الخنثی ثم النساء)“۔ (الدرا المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۷۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۳۵۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) سوال: مشہور ہے کہ جنازہ کی نماز میں صف بندی کرتے وقت صفوں کے درمیان ایک سجدہ کی جگہ چھوڑنی چاہیے اس کی کیا اصل ہے؟

الجواب: اس کی کچھ اصل نہیں ہے اور کچھ ضرورت نہیں ہے۔ فقط۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الجنائز، فصل خامس: نماز جنازہ، سوال نمبر: ۲۸۱، ۲۰۳/۵،

دارالاشاعت کراچی)

کا جو بھی نام لے گا قتل کر دیا جائے گا اور مسجد میں بریلی عقائد کے لوگ نماز نہیں پڑھ سکتے، اس بارے میں کچھ لوگ امام کے ساتھ ہیں اور کچھ مخالف ہیں۔ براہ کرم جواب تفصیل سے عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ میں نہ رکوع ہے نہ سجدہ، لہذا صف بندی کے وقت رکوع سجدہ کی جگہ چھوڑنا بے محل ہے (۱)۔ نماز جنازہ میں میت کیلئے مستقل دعاء موجود ہے بلکہ دعاء ہی کیلئے نماز جنازہ مشروع ہوئی ہے کہ حمد و ثنا اور درود شریف (پہلی تکبیر کے بعد) پڑھ کر میت کے لئے دعاء کی جائے، سلام پھیر کر ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا ثابت نہیں، خلاصۃ الفتاویٰ وغیرہ میں اس کو منع فرمایا گیا ہے، یہ مکروہ ہے (۲)۔ جو شخص مسجد میں نماز کے لئے آئے اور سنت کے موافق نماز پڑھے خلاف سنت امور نہ پھیلائے، جھگڑا نہ کرے فتنہ نہ اٹھائے، اس کو مسجد میں آنے سے نہ روکا جائے خواہ دیوبندیوں کی مسجد ہو خواہ بریلیویوں کی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۴ھ۔

(۱) سوال: ”مشہور ہے کہ جنازہ کی نماز میں صف بندی کرتے وقت صفوں کے درمیان ایک سجدہ کی جگہ چھوڑنی چاہیے اس کی کیا اصل ہے؟“

الجواب: اس کی کچھ اصل نہیں ہے اور کچھ ضرورت نہیں ہے۔ فقط۔“

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الجنائز، فصل خامس: نماز جنازہ (سوال نمبر: ۲۸۱۷): ۲۰۳/۵، دار الاشاعت کراچی)

(۲) ”لا یقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة“ (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت الجنائز: ۲۲۵/۱، رشیدیہ کوئٹہ)

”و لا یدعو للمیت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه یشبه الزیادة فی صلاة الجنازة“۔ (مفتاح المفاتیح، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنازة والصلاة علیها، الفصل الثالث، (رقم الحدیث: ۱۶۸۷): ۱۷۰/۳، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الجنائز، الخامس والعشرون فی الجنائز، وفيه الشہید: ۸۰/۳، رشیدیہ)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿و من اظلم ممن منع مساجد اللہ ان یدکر فیہا اسمہ﴾ (سورة البقرة: ۱۱۴)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أن قریشاً منعوا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الصلاة =

صفوف جنازہ میں بچوں کی صف

سوال [۴۰۸۵]: اگر بالغ مردوں کی آخری صف کو پورا کرنے کے لئے بچوں کو دونوں کناروں سے کھڑا کر لیا جائے تو کیا حکم ہے؟ ایسا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی کیا ضرورت ہے، ان کی صف مستقل بنا دی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ

سوال [۴۰۸۶]: رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جنازہ کی نماز کس نے پڑھائی ہے؟ جبکہ یہ مسلمات میں سے ہے کہ انبیاء علیہم السلام جہاں مرتے ہیں وہیں دفن ہوتے ہیں۔

= عند الكعبة في المسجد الحرام، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾. (تفسير ابن كثير: ۱/۱۵۶، سهيل اكيڏمي لاہور)

(۱) نماز جنازہ میں تعدد صفوف مطلوب ہے، البتہ اگر ایک بچہ ہے تو بڑوں کے ساتھ کھڑے ہونے کی بھی گنجائش ہے: ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بقبر دفن ليلاً، فقال: ”متى دفن هذا؟“ فقالوا: البارحة، قال: ”أفلا آذنتموني؟“ قالوا: دفناه في ظلمة الليل، فكرهنا أن نوقظك، فقام فصصفنا خلفه - قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: وأنا فيهم - فصلى عليه“. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب صفوف الصبيان مع الرجال على الجنائز: ۱/۱۷۶، قديمي)

”خير صفوف الرجال أولها غير الجنازة“ (الدر المختار). ”(قوله: غير الجنازة)، أما فيها، فأخرها إظهاراً للتواضع؛ لأنهم شفعاء، فهو أحرى بقبول شفاعتهم، ولأن المطلوب فيها تعدد الصفوف، فلو فضل الأول امتنعوا عن التأخر عند قلتهم“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۹، ۵۷۰، سعيد)

”وفي القنية: أفضل صفوف الرجال في الجنازة آخرها، وفي غيرها أولها إظهاراً للتواضع لتكون شفاعته أدعى للقبول، انتهى“ (الحلبی الكبير، كتاب الجنائز: ۵۸۸، سهيل اكيڏمي لاہور)

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ میں امام کوئی نہیں تھا، بلا امام ہی لوگ آتے رہے نماز پڑھتے رہے، یہی وصیت تھی، اتحاف السادة المتقين: ۱۰/۳۰۴ (۱) فتح الباری (۲) عمدۃ القاری (۳) وغیرہ میں روایات موجود ہیں۔ باب وفات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مستقلاً کتب حدیث میں منعقد کیا جاتا ہے، اس کے ذیل میں شراح حضرات تفصیل سے ایک ایک چیز کے متعلق روایات نقل فرماتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۰ھ۔

(۱) ”وعن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: نعى لنا نبينا وحبينا نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: فمتى الأجل قال: ”دنا الأجل، والمنقلب إلى الله، وإلى السدرة المنتهى، وإلى جنة المأوى، وإلى الكأس، والأوفى، والرفيق الأعلى، والعيش الأهنأ“. قلت: فمن يغسلک؟ قال: ”رجال من أهل بيتي الأدنى فالأدنى“. قلنا: ففیما نکفک؟ قال: ”فی ثیابی هذه أوفى بياض مصر أو حلة يمانية“ قلنا: فمن یصلی علیک؟ قال: فبکی وبکینا، فقال: ”مهلاً، غفر الله لکم وجزاکم عن نبیکم خیراً، إذا غسلتمونی و کفنتمونی، فضعونی علی سریری فی بیتی هذا علی شفیر قبری هذا، ثم اخرجوا عني ساعة، فأول من یصلی علیّ خلیلی و جلیسی جبریل، ثم میکائیل، ثم إسرافیل، ثم ملک الموت و جنوده من الملائكة بأجمعها، ثم ادخلوا علیّ فوجاً فوجاً، فصلوا علیّ، وسلّموا تسليماً، ولا تؤذونی بتزکية ولا بصيحة ولا رنة وليبدأ بالصلاة علیّ رجال أهل بيتي و نساؤهم، ثم أنتم بعد“. الحديث. (مختصر اتحاف السادة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، تالیف أبی العباس أحمد بن أبی بکر الشهير بالبوصیری، باب فی فرضه و وصيته و وفاته و غسله و تکفینه و الصلاة علیہ الخ: ۱۲۵/۹، مکتبه عباس أحمد الباز مكة المكرمة)

(و کذا فی اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، کتاب ذکر الموت و مابعدہ، الباب الرابع فی وفاة رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ: ۱۳۶/۱۳، ۱۳۷، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(۲) (فتح الباری،

(۳) (عمدۃ القاری،

جنازہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز کی کیفیت

سوال [۴۰۸۷]: حضرت ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”جب تم مجھ کو نہلا کر کفناؤ تو چار پائی میرے اس حجرے میں قبر کے کنارے پر رکھ کر ذرا ایک ساعت کے لئے باہر چلے جانا کہ اول جو مجھ پر نماز پڑھے گا وہ میرا پروردگار جل شانہ ہے کہ وہ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے رہتے ہیں“ (۱)۔ (از مذاق العارفین ترجمہ احیاء العلوم الدین، جلد چہارم، باب دہم، موت کے ذکر میں، باب الوفات، ص: ۸۷۴ سے ۸۷۵، مترجم مولانا محمد احسن صدر لقی نانوتوی)

مندرجہ بالا عبارت یہاں مستقل فتنہ کا سبب بنی ہوئی ہے جس میں صراحۃً مذکور ہے: ”اول جو مجھ پر نماز پڑھے گا وہ میرا پروردگار جل شانہ ہے“۔ کیا واقعی معبود حقیقی نے بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز پڑھی ہے جبکہ سب بندے، بلکہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس (اللہ تعالیٰ) کی نماز پڑھتے ہیں اور اب بھی اس کی نماز پڑھی جاتی ہے؟ نیز اللہ رب العزت اور فرشتوں کی نماز کیلئے سب کا باہر جانا کیوں ضروری ہے وہ تو غیر محسوس اور غیر مرئی ہیں، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے رہتے ہوئے بھی نماز پڑھ سکتے ہیں؟

اصل عبارت ملاحظہ فرما کر واضح فرمائیں کہ یہ مترجم کی غلطی ہے یا مصنف کا یہی مطلب ہے، نوازش ہوگی اگر جواب میں اصل عبارت تحریر فرمائیں کیونکہ ہمارے پاس اصل کتاب نہیں صرف اس کا ترجمہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

طبقات ابن سعد میں روایت ہے، واقدی راوی ہیں اور ضعیف ہیں، نیز مرسل ہے، علامہ عراقی نے تخریج میں ایسا ہی فرمایا ہے، کما فی هامش احیاء العلوم، ص: ۴۰۰ (۲)۔ یہاں الفاظ یہ ہیں:

”إذا غسلتمونی و کفنتمونی، فضعونی علی سریری فی بیتی هذا علی شفیر قبری، ثم

(۱) ”أخرج ابن سعد فی الطبقات الکبری، باب ذکر الصلوة علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم: ۲/۲۸۸، ۲۸۹، دار صادر، بیروت)

(۲) (مذاق العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین مترجم مولانا محمد احسن نانوتوی، دسواں باب: موت اور

مابعد الموت، فصل چہارم: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کی وفات کا ذکر: ۳/۷۶۱، مکتبہ رحمانیہ،

اردو بازار لاہور)

۱۔ حوا عنی ساعه، فإن أول یصلی علی اللہ عزوجل: ﴿هو الذی یصلی علیکم و ملائکته﴾، ثم یأذن للملائکة فی الصلوة علی، فأول من یدخل علی من خلق اللہ و یصلی علی جبرئیل، ثم میکائیل، ثم إسرافیل، ثم ملک الموت مع جنود کثیرة، ثم الملائکة بأجمعها - صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم أجمعین - ثم أنتم، فادخلوا علی أفواجاً، فصلوا علی أفواجاً زمرةً زمرةً، و سلموا تسليماً اهـ۔ إحياء العلوم، ص: ۴۰۰ (۱)۔

عبارت میں لفظ ”صلوة“ ہے جب صلوة کو اللہ تعالیٰ کی جانب منسوب کیا جاتا ہے تو اس سے رحمت مراد ہوتی ہے، یہی حق تعالیٰ شانہ کے شان کے لائق ہے، یہ مراد نہیں کہ اللہ تعالیٰ رفع یدین کر کے تکبیر کہہ کر ہاتھ باندھیں گے اور ”سبحانک اللہم“ بطریق معروف پڑھیں گے، قرآن کریم میں وارد ہے: ﴿إن اللہ و ملائکته یصلون علی النبی﴾ (۲) غلط فہمی کو رفع کر دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۹۰ھ۔

(۱) قال زين الدين العراقي تحت هذا الحديث: ”حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه رواه ابن سعد في الطبقات عن محمد بن عمر - وهو الواقدي - بإسناد ضعيف إلى ابن عون عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، وهو مرسل ضعيف“. (إحياء علوم الدين للإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي، الباب الرابع في وفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء الراشدين اهـ: ۴/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في البداية والنهاية، فصل في ذكر الوقت الذي توفي فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، كيفية الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲/۲۴۲، دار الفكر بيروت)
(و كذا في الطبقات الكبرى لابن سعد، باب ذكر الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲/۲۸۸-۲۹۰، دار صادر، بيروت)

(۲) (سورة الأحزاب: ۵۶)

”قال أبو العالية: صلوة الله ثناءه عليه عند الملائكة، و صلوة الملائكة الدعاء، الخ“۔ (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله: ﴿إن الله و ملائکته یصلون﴾ الآية: ۲/۷۰۷، قديمی)
قال أبو عيسى الترمذی: ”و روى عن سفيان الثوري وغير واحد من أهل العلم قالوا: صلوة =

جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز

سوال [۴۰۸۸]: اگر حکم رسول، حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نائب رسول تھے تو بعد رسول ساری ذمہ داریاں حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عائد تھیں۔ یہاں تک کہ نماز وغیرہ۔ پھر جنازہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سب نے الگ الگ کیوں پڑھی؟ حالانکہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پہلا کام یہ تھا کہ رسول کے جنازہ کی نماز باجماعت پڑھائیں اور دفن کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ کا ولی اگر نماز جنازہ پڑھ لے تو پھر کسی کو یہ حق نہیں رہتا کہ اس جنازے کی نماز پڑھے (۱)۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اگر اول ہی جماعت سے نماز پڑھا دیتے تو بے شمار صحابہ کرام اس سعادت سے محروم رہ جاتے۔ اس لئے ایسا نہیں کیا گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کتنے آدمی تھے؟

سوال [۴۰۸۹]: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جنازہ کی نماز میں کتنے اشخاص شریک ہوئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ مقدسہ کی نماز اگر جماعت کے ساتھ بیک وقت ہوتی تو ممکن تھا کہ شرکت کرنے والوں کا تخمینہ

= الرب الرحمة، و صلوة الملائكة الاستغفار“ (جامع الترمذی، أبواب صلوة الوتر، باب ما جاء فی

فضل الصلوة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم . ۱/۱۱۰، سعید)

والتفصیل فی: (ابن کثیر ۳/۵۰۶، سہیل الکیڈمی لاہور)

(۱) ”(وإن صلی هو) أي، الولی (بحق) بأن لم يحضر من يقدم علیه (لا یصلی غیرہ بعدہ)“.

(الدر المختار: ۲/۲۲۲، کتاب الصلوة، باب الجنازہ“.

”وإن صلی علیہ الولی لم یجز لأحد أن یصلی بعدہ“ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۶۴، کتاب

الصلوة، الباب الحادی والعشرون، الفصل الخامس، رشیدیہ)

کر لیا جاتا، مگر وہاں نو بغیر امام کے ہی لوگ آ کر نماز پڑھتے رہے جن کی کوئی تعداد نہیں بتائی جاسکتی، نماز کی یہ صورت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تجویز سے تھی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تاخیر کی وجہ

سوال [۴۰۹۰]: جنازہ کے بعد دعاء کے لئے ایک منٹ کا ٹھہرنا بھی جناب نے خلاصۃ الفتاویٰ کی

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: لما مات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أدخل الرجال، فصلوا علیہ بغیر إمام إرسالاً حتی فرغوا، ثم أدخلوا النساء فصلین علیہ، ثم أدخل الصبیان فصلوا علیہ، ثم أدخل العبد فصلوا علیہ إرسالاً، لم يؤمهم علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أحد“۔

”قال: حدثنا الواقدي: عن أبيه عن جده: لما أدرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی أكفانه، وضع علی سریره، ثم وضع علی شفیر حجرته، ثم كان الناس یدخلون علیہ رفقا رفقا، لا يؤمهم أحد“، قال الواقدي: وجدت صحيفة كتاباً بخط أبي، فيه أنه لما توفي رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ووضع علی سریره، دخل أبو بكر وعمر ومعهما نفر من المهاجرين والأنصار ما يسع البيت، وقالوا: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، وسلم المهاجرون والأنصار كما سلم أبو بكر، ثم صفوا صفوفاً لا يؤمهم علیہ أحد، فقال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما - وهما في الصف الأول، حيال رسول الله صلی الله تعالى عليه وسلم - : اللهم إنا نشهد إن قد بلغ ما أنزل إليه، ونصح لأمته، وجاهد في سبيل الله فيخرجون ويدخل آخرون، حتى صلى عليه الرجال، ثم النساء، ثم الصبيان“۔ (دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقي، باب ما جاء في الصلاة على رسول الله صلی الله تعالى عليه وسلم : ۲۵۰/۷، ۲۵۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البداية والنهاية للحافظ ابن كثير، فصل: ذكر الوقت الذي توفي فيه رسول الله صلی الله تعالى عليه وسلم الخ، كيفية الصلاة عليه : ۲۶۵/۵، دار الفكر، بيروت)

عبارت: ”ولا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة، اھ“ (۱) کی رو سے ممنوع بتایا ہے، مگر کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بعد جنازہ ٹھہرایا گیا ہے اور دو روز تک نماز جنازہ جو دعاء ہی ہے برابر پڑھی گئی ہے اور حدیث میں: ”أسرعوا بالجنائز“ (۲) نماز جنازہ کے بعد ٹھہرنے کے لئے مانع ہوتی ہے تو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ہرگز نماز جنازہ کے بعد دو روز تک نماز جنازہ کو نہ روکے رکھتے۔ لہذا اس کے متعلق اگر کوئی حدیث صریح ہو تو نقل فرمائیے ورنہ یہ تو تحریر فرمادیں کہ اس کے متعلق کوئی حدیث صریح نہیں ہے، اگر حدیث صریح ہے تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس پر عمل کیوں نہیں کیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی:

”أخرج ابن سعد“ (۳) وابن منيع والحاكم والبيهقي والطبراني في الأوسط: عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: لما ثقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قلنا: من يغسلك يا رسول الله! -صلى الله تعالى عليه وسلم-؟ قال: ”رجال من أهل بيتي الأولى فالأولى مع ملائكة كثيرة يرونكم من حيث لا ترونهم“ قلنا: من يصلي عليك؟ قال: ”إذا غسلتموني وحنطتموني وكنفتموني، فضعوني على سريري هذا على شفير قبري، ثم اخرجوا عني ساعة، فإن أول من يصلي عليّ جبرئيل، ثم ميكائيل، ثم إسرافيل، ثم ملك الموت مع جنود من الملائكة، ثم ليصل عليّ أهل بيتي، ثم ادخلوا عليّ أفواجاً وفرادى“. قلنا: فمن يدخلك قبرك؟ قال: ”أهلي مع ملائكة كثيرين

(۱) (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلوة، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت الجنائز: ۲۲۵/۱، وشيديه)

(۲) والحديث بتمامه: ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أسرعوا بالجنازة، فإن تك صالحة فخير تقدمونها، وإن تك سيوا ذلك، فشرّ تضعونه عن رقابكم“ (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب السرعة بالجنازة: ۱۷۶/۱، قديمي)

(۳) (أخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى، باب ذكر الصلوة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲۸۸/۲، ۲۸۹، دار صادر، بيروت)

یرونکم من حیث لا ترونہم، اھ۔“ خصائص کبریٰ: ۲/۲۷۶ (۱)۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچاؤں پر نماز جنازہ

سوال [۴۰۹۱]: سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کتنے چچا تھے جس میں صرف دو چچا ایمان لائے تھے، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بقیہ سات یا نو ایمان نہیں لائے تھے، ابولہب و ابوطالب ان کے جنازہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شرکت کی تھی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گنتی تو آپ کو خود بھی معلوم ہے جیسا کہ تحریر کر رہے ہیں۔ صلوٰۃ جنازہ کے لئے میت کا اسلام شرط ہے، کذا فی البحر: ۱/۱۷۹ (۲)۔ ابتداءً منافقین کے ساتھ ظاہری طور پر مسلمانوں جیسا معاملہ کیا جاتا تھا، جب عبد اللہ

(۱) (الخصائص الكبرى للشيخ جلال الدين السيوطي، باب اختصاصه صلى الله تعالى عليه وسلم بالصلاة عليه أفراداً غير إمام و بغير دعاء الجنائز المعروف الخ: ۲/۴۸۴، مكتبة حقانيه پشاور)

”عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه في وصية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يغسله رجال أهل بيته وأنه قال: ”كفنوني في ثيابي هذه أو في يمانية أو بياض مصر“، وإنه إذا كفنوه يضعونه على شفير قبره ثم يخرجون عنه حتى تصلى عليه الملائكة، ثم يدخل عليه رجال أهل بيته فيصلون عليه ثم الناس بعدهم فرادى“۔ الحديث۔ (البداية والنهاية فصل في ذكر الوقت الذي توفي فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ، كيفية الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم: ۳/۲۴۲، دار الفكر بيروت)

وانظر للتفصيل: (مختصر السادة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، للشيخ أبي العباس أحمد بن أبي بكر الشهير بالبوصيري، باب في مرضه و وصيته و وفاته و غسله و تكفينه و الصلاة عليه الخ: ۱۲۵/۹، مكتبة عباس أحمد الباز)

(۲) ”(و شرطها إسلام الميت و طهارته) فلا تصح على الكافر“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳/۳۱۴، رشیدیہ)

وقال الله تعالى: ﴿و لا تصل على أحد منهم مات أبداً، و لا تقم على قبره، إنهم كفروا بالله ورسوله، و ماتوا وهم فاسقون﴾ (سورة التوبة: ۸۴)

”قال رحمه الله: (و شرطها): أي شرط الصلاة عليه (إسلام الميت و طهارته)، أما الإسلام فلقوله تعالى: =

بن ابی بن سلول کا واقعہ پیش آیا تو اس کے بعد منافقین پر بھی صلوٰۃ جنازہ کی ممانعت ہو گئی (۱) اور کفار پر تو صلوٰۃ جنازہ کبھی پڑھی نہیں گئی۔ ابولہب نے ہمیشہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اذیت پہنچائی حتیٰ کہ ﴿تبت یداً ابی لہب﴾ الخ، اسی کی مذمت اور وعید میں نازل ہوئی جس میں اس کے دوزخی ہونے کو صاف صاف فرمایا گیا (۲)۔ ابوطالب کی موت کا قصہ صحیح بخاری شریف میں موجود ہے (۳)۔

= ﴿ولا تصل علی أحد منهم مات أبداً، ولا تقم علی قبره﴾ یعنی المنافقین و ہم الکفرۃ، ولأنہا شفاعۃ للہمیت إکراماً لہ و طلباً للمغفرۃ، والکافر لا تنفعہ الشفاعۃ و لا يستحق الإکرام۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۷۲/۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت) (وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید)

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه لما مات عبد اللہ بن أبی بن سلول، دُعی لہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیصلی علیہ، فلما قام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ثبت إلیہ، فقلت: یا رسول اللہ! أتصلی علی ابن أبی و قد قال یوم کذا و کذا، کذا و کذا، أعدد علیہ قوله..... ”لو أعلم أننی إن زدت علی السبعین یُغفر لہ، لزدت علیہا“۔ قال: فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم انصرف، فلم یمکن إلا یسیراً حتی نزلت الآیتان من برآءة: ﴿ولا تصل علی أحد منهم مات أبداً، ولا تقم علی قبره﴾..... و ہم فاسقون﴾..... قال: فعجبت بعد من جرأتی علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یومئذ۔ واللہ و رسولہ أعلم“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من الصلاة علی المنافقین: ۱۸۲/۱، قدیمی)

(۲) (سورۃ اللہب: ۱)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرج إلی البطحاء فصعد إلی الجبل، فنادی: ”یا صباحاہ!“ فاجتمعت إلیہ قریش، فقال: ”أرأیتم إن حدثکم أن العدو مصبحکم أو ممسیکم أکنتم تصدقونی؟“ قالوا: نعم، قال: ”فإنی نذیر لکم بین یدی عذاب شدید“۔ فقال أبو لہب: ألہذا جمعتنا، تباً لک؟ فأنزل اللہ. ﴿تبت یداً ابی لہب﴾ إلی آخرہا“۔ (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله تعالیٰ: ﴿و تب، ما أغنی عنہ مالہ و ما کسب﴾: ۷۳۳/۲، قدیمی)

(۳) ”عن ابن المسیب عن أبیہ أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل علیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عنده أبو جہل، فقال: ”أی عم! قل: لا إله إلا اللہ کلمۃ أحاج لک بها عند اللہ“۔ فقال أبو جہل و عبد اللہ بن أبی أمیۃ: یا أبا طالب! أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فلم یزالا یکلمانہ حتی قال آخر شیء کلمہم بہ: =

فتح الباری میں لکھا ہے کہ ”ابو طالب کے مرنے پر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، آپ کا گمراہ چچا مر گیا تو آپ نے فرمایا: ”جاء، اسے دیادے“ انہوں نے عرض کیا کہ وہ مشرک مرا ہے، آپ نے پھر بھی فرمایا: ”جاء، اسے دیادے“ (۱) اور اسی سال میں حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات ہوئی اور حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات تک صلوٰۃ جنازہ مشروع نہیں ہوئی تھی، کذا فی الطحطاوی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= علی ملة عبد المطلب، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لأستغفر لك ما لم أنه عنه“ فنزلت: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قَرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾. (سورة التوبة: ۱۱۳) ”ونزلت: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾. (سورة القصص: آیت: ۵۶) (صحیح البخاری، کتاب مناقب الأنصار، باب قصة أبي طالب: ۵۴۸/۱، قدیمی)

(۱) ”وابن الجارود من حديث علي رضي الله تعالى عنه، قال: لما مات أبو طالب قلت: يا رسول الله! إن عمك الشيخ الضال قدمات، قال: اذهب فواره“، قلت: إنه مات مشركاً، فقال: ”اذهب فواره“، الحديث“، (فتح الباری، کتاب مناقب الأنصار، باب قصة أبي طالب: ۲۴۷/۷، قدیمی)

(ورواه أبو داود في سننه في كتاب الجنائز، باب الرجل يموت له قرابة مشرك: ۱۰۲/۲، امدادیہ)

(ورواه النسائي في سننه في كتاب الجنائز، باب مدارة المشرك: ۲۸۳/۱، قدیمی)

وانظر للتفصيل: (السيرة النبوية لابن هشام، وفاة أبي طالب وخديجة رضي الله تعالى عنها:

۵۷/۲، ۵۸، مصطفى البابي الحلبي، بمصر)

(۲) ”قال الواقدي: لم تكن شرعت يوم موت خديجة رضي الله تعالى عنها، وموتها بعد النبوة بعشر سنين على الأصح“، (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص:

۵۸۰، قدیمی)

”عن ابن اسحاق قال: ثم إن خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها وأبا طالب ماتا في عام واحد، فتابع علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المصائب بهلاك خديجة وأبي طالب، وكانت خديجة وزيرة صدق على الإسلام كان يسكن إليها، قلت: بلغني أن موت خديجة كان بعد موت أبي طالب بثلاثة أيام، والله اعلم“.

”قال الدكتور عبد المعطي قلعبجي تحت هذا الحديث: ”روى عن حكيم بن حزام أنها=

حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر نماز جنازہ

سوال [۴۰۹۲]: حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ کی نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی، کیا اس وقت نماز جنازہ کے متعلق احکام نازل نہیں ہوئے تھے؟ یا بعد نزول وحی قبر پر نماز جنازہ پڑھی گئی یا نہیں، جیسا کہ شاہ نامہ حفیظ جالندہری میں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شاہ نامہ حفیظ میرے پاس نہیں۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات کے وقت نماز جنازہ مشروع نہیں ہوئی تھی، طحاوی ص: ۳۱۸ (۱)، جن کا انتقال مکہ معظمہ میں ہوا ان پر نماز جنازہ نہیں پڑھی، کذا فی أوجز المسالك: ۱/۲۱۴ (۲)۔ آپ کی قبر پر نماز کا پڑھا جانا میری نظر سے نہیں گزرا، آپ کا انتقال ہجرت سے کئی سال قبل مکہ معظمہ میں ہوا، الإكمال، ص: ۹ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف غفرلہ۔

= توفیت سنة عشر من البعثة بعد خروج بنی ہاشم من الشعب، ودفنت بالجحون، ونزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبرها، ولم تكن الصلاة على الجنازة شرعت. (التعليق على دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقي، باب وفاة خديجة بنت خويلد زوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضى عنها: ۳۵۲/۲، ۳۵۳، دار الكتب العلمية بيروت)

”وقال محمد بن إسحاق: ماتت خديجة رضي الله تعالى عنها وأبو طالب في عام واحد.“ (البداية والنهاية، فصل في موت خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها: ۱۲۷/۳، دار الفكر، بيروت)

(۱) ”قال الواقدي: لم تكن شرعت يوم موت خديجة رضي الله تعالى عنها، وموتها بعد النبوة بعشر سنين على الأصح.“ (حاشية الطحاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص: ۵۸۰، قديمی)

(۲) ”و فی أنوار الساطعه: شرعت صلوة الجنازة بالمدينة المنورة في السنة الأولى من الهجرة، فمن مات بمكة المشرفة، لم يصل عليه.“ (أوجز المسالك شرح مؤطا الإمام مالك، كتاب الجنائز:

۱۹۱/۴، إدارة تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۳) ”خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها، هي أم المؤمنين خديجة بنت خويلد ابن أسد القرشية =

مقروض کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۰۹۳]: نماز جنازہ کن کن مسلمانوں کی نہیں پڑھنی چاہیے؟ ایک حافظ قرآن جو کہ حفظ قرآن کے سوا اور کچھ نہیں جانتے ہیں، انہوں نے ایک حدیث بیان کی کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو ایک جنازہ آیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ یہ قرضدار ہے، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی اور آج مولوی صاحبان ہر کس و نا کس کی نماز جنازہ پڑھا دیتے ہیں۔ کیا یہ بات صحیح ہے کہ قرضدار کی نماز جنازہ نہیں پڑھانا چاہئے؟ اور اگر یہ بات غلط ہے تو حافظ صاحب مذکور کے لئے کیا حکم ہے، ان کی امامت میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

متعدد آدمیوں کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ ان کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے (۱)، آنحضرت صلی

= و ماتت بمكة قبل الهجرة بخمس سنين، وقيل: بأربع سنين، وقيل: بثلاث. وكان قد مضى من النبوة عشر سنين، وكان لها من العمر خمس و ستون سنة. (إكمال في أسماء الرجال لصاحب مشكوة المصابيح شيخ ولي الدين الخطيب الملحق بمشكوة المصابيح، فصل في الصحابييات، تحت حرف الخاء، ص: ۵۹۳، قديمی)

قال الإمام البيهقي رحمه الله تعالى: "عن ابن إسحاق قال: ثم إن خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها وأباً طالب ماتا في عام واحد، فتتابعت علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المصائب بهلاك خديجة وأبي طالب، وكانت خديجة وزيرة صدق علي الإسلام، كان يسكن إليها، قلت: وبلغني أن موت خديجة كان بعد موت أبي طالب بثلاثة أيام، والله أعلم". (دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقي، باب وفاة خديجة بنت خويلد زوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و رضي عنها، وما في أخبار جبريل عليه السلام إياه بما يأتيه به من الآيات: ۳۵۲/۲، ۳۵۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) فقہائے کرام نے والدین کے قاتل، بغا، قطاع الطريق اور عصبیت پر قتل ہونے والے کی نماز جنازہ پڑھانے سے منع فرمایا ہے: "وہی فرض علی کل مسلم مات خلا أربعة: (بغا و قطاع الطريق)، فلا يغسلوا ولا يصلى عليهم (إذا قتلوا في الحرب) (و كذا) أهل عصبية (لا) يصلى على (قاتل أحد أبويه) إهانة له". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، سعيد)

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے جب ایک جنازہ لایا گیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اس کے ذمہ قرض تو نہیں؟“ عرض کیا گیا کہ ہے، پھر فرمایا کہ ”اس نے اتنا چھوڑا ہے کہ قرض ادا کر دیا جائے؟“ عرض کیا گیا کہ نہیں، اس پر ارشاد فرمایا کہ ”اپنی میت کی نماز خود پڑھ لو“، اس پر ایک صحابی نے کہا کہ میں اس کے قرض کی ذمہ داری لیتا ہوں کہ اس کا قرض میرے ذمہ ہے تب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز جنازہ پڑھا دی“ (۱) پھر یہ بھی ہوا کہ جس میت کے ذمہ قرض ہو اس کی ذمہ داری خود لے لی اور نماز پڑھا دی (۲)۔ مقروض کے جنازہ کی نماز ممنوع نہیں، حافظ صاحب مذکور غالباً ناواقف ہیں ان کو سمجھا دیا جائے تاکہ وہ اپنی اصلاح کر لیں۔ حدیث پاک میں ارشاد ہے: ”صلوا علی کل برّ و فاجر“ (۳) ہر نیک و بد مسلمان کے جنازے کی نماز پڑھے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۸/۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۸/۵ھ۔

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الشہید : ۲/ ۳۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید : ۱/ ۵۹۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) ”حدثنا سلمة يعني بن الأكوع رضى الله تعالى عنه قال: أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بجنازة، فقالوا: يا نبي الله! صل عليها، قال: ”هل ترك عليه دين؟“ قالوا: نعم، قال: ”هل ترك من شيء؟“ قالوا: لا، قال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوا على صاحبكم“ قال رجل من الأنصار يقال له أبو قتادة: صل عليه، وعلى دينه، فصلى عليه“۔ (سنن النسائي، کتاب الجنائز، الصلوة علی من علیہ دين : ۱/ ۲۷۸، قدیمی)

(۲) ”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا توفي المؤمن وعليه دين، فيسأل: ”هل ترك لدينه من قضاء؟“ فإن قالوا: نعم، صلى عليه، وإن قالوا: لا، قال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوا على صاحبكم“ فلما فتح الله عز وجل على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم، فمن توفي وعليه دين فعلى قضاءه، ومن ترك مالا فهو لورثته“ (سنن النسائي، الصلوة علی من علیہ دين : ۱/ ۲۷۹)

(۳) (أخرجه علي المتقي بن حسام الدين الهندي في كنز العمال، الفصل الثالث في أحكام الإمارة =

بے نمازی کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۰۹۴]: جس نے اپنی تمام عمر میں نماز نہ پڑھی ہو، یا صرف جمعہ کی نماز پڑھتا ہو اس کی جنازہ کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے مسلمان کے جنازہ کی نماز ضرور پڑھنی چاہئے، ہاں! اگر کوئی مقتدی اور بڑا آدمی اس وجہ سے اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھے کہ بے نمازوں کو عبرت ہوگی تو مضائقہ نہیں، ایسی صورت میں اور لوگ اس کی نماز پڑھ کر باقاعدہ دفن کر دیں: ”وہی فرض علی کل مسلم مات خلا بغاة و قطاع الطريق إذا قُتلوا فی الحرب“ (۱)۔

= و آدابها، (رقم الحديث : ۱۴۸۱۵ : ۵۴/۶، مكتبة الإسلامی، بیروت)

وأخرجه أبو داؤد، فی سننه بلفظ: ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (كتاب الجهاد، باب الغزو مع أئمة الجور : ۳۵۰/۲، امدادیہ)

(۱) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۱۰/۲، سعید)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبي داؤد، کتاب الجهاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور : ۳۵۰/۱، امدادیہ)
”فكل مسلم مات بعد الولادة يصلى عليه صغيراً كان أو كبيراً، ذكراً كان هو أو أنثى، حرّاً كان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطريق و من بمثل حالهم، الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل : وأما بيان من يصلى عليه : ۴۷/۲، رشیدیہ)

(و كذا فی الفتاوى العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلوة على الميت : ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۴۰۹۵]: بعض مسلمان ایسے ہوتے ہیں کہ اس نے تمام عمر نماز نہیں پڑھی اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے، اگر کوئی مقتدی اس میں شرکت سے انکار کر دے تو درست ہے بشرطیکہ اس سے دوسرے لوگ عبرت حاصل کریں اور نماز کی پابندی کرنے لگیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ ام بالصواب۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تارک نماز کا جنازہ اور اس پر جرمانہ

سوال [۴۰۹۶]: اگر کسی مسلمان نے تمام عمر نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ جمعہ اور عیدین کی بھی نہیں پڑھی اور شرابی بھی ہے اور نماز خود بھی نہ پڑھے اور دوسروں کو بھی منع کرے، ایسے شخص کے متعلق کیا حکم ہے، اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟

۲..... جب کہ آج کل مسلمان حاکم نہیں ہیں تو ایسے شخص کو جماعت مسلمین شرعی سزا دے سکتی ہے یا نہیں؟

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل أمیر برأ کان أو فاجراً..... والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر“. (سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور : ۱/۳۵۰، امدادیہ)

”فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان هو أو أنثی، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق ومن بمثل حالهم، الخ“. (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ : ۲/۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون، الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت : ۱/۶۳ رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا شخص بہت بڑا مجرم ہے (۱) اور سخت گنہگار ہے اس کے باوجود اس کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں سنت کے موافق دفن کیا جائے گا: ”صلوا علی کل بر وفاجر“۔
الحديث. ابو داؤد شریف (۲) -

جماعتِ مسلمین ترک تعلق کی سزا دے سکتی ہے (۳) وہ بھی حدودِ شرع کے اندر، مالی جرمانہ کا اس کو بھی

(۱) ”عن ابی سفیان قال: سمعت جابرأ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”إن بین الرجل و بین الشکر و الکفر ترک الصلوة“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان إطلاق الاسم للکفر علی من ترک الصلوة: ۶۱/۱، قدیمی)

(۲) لم أجده بهذا اللفظ فی سنن أبی داؤد، ولكن أخرجه أبو داؤد فی سننه بلفظ: ”عن أبی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل أمیر برأ کان أو فاجراً..... والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجهاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور: ۳۵۰/۱، امدادیہ)

”فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق و من بمثل حالهم، الخ“۔ (کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ: ۴۷/۲، رشیدیہ)

”وہی فرض علی کل مسلم مات، خلا بغاة وقطاع الطريق إذا قتلوا فی الحرب“۔
(الدرا المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون، الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۶۳، رشیدیہ)

(۳) ”عن أبی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل لرجل أن یمجر أخاه فوق ثلث لیل، فیلتقیان، فیعرض هذا و یعرض هذا، وخیرهما الذی یدأ بالسلام“۔
(صحيح البخاری، کتاب الأدب، باب الهجرة: ۸۹۷/۲، قدیمی)

قال الملا علی القاری تحت هذا الحديث: ”قال الخطابی: رخص للمسلم أن یغضب علی =

حق نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۸۹ھ۔

بے نمازی کے جنازہ کو بطور سزا تین جھٹکے دینا

سوال [۴۰۹]: زید نے اپنی زندگی میں کبھی نماز نہیں پڑھی، صرف عیدین کی پڑھتا تھا، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ سب نمازی اس کی میت کو تین جھٹکے دیں تب نماز پڑھیں ورنہ سب گناہ گار ہوں گے۔ کیا یہ طریقہ درست ہے؟ اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز فرض عین ہے، عمر بھر اس کو ادا نہ کرنا بہت بڑا جرم ہے اور سخت محرومی ہے (۲)۔ اللہ پاک معاف

= أخيه ثلاث ليال لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك فإن هجرة أهل الهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق. (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۵۰۲۷ : ۷۵۸/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الأدب باب ما ينهی من التحاسد التدابر: ۱۳۷/۲۲، خیرہ بیروت)
(۱) ”عن أبی حرة الرقاشی عن عمه رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ألا! لا تظلموا، ألا! لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه“. (مشکوۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الغصب والعاریة: ۲۵۵/۱، قدیمی)

”لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعی والحاصل أن المذهب عدم التعزیر بأخذ المال“. (البحر الرائق، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۶۸/۵، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۱۶۷/۲، رشیدیہ)
(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۳۷۱/۲، غفاریہ کوئٹہ)
(۲) ”إن بین الرجل و بین الشریک و الکفر ترک الصلوة“. (الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان إطلاق الکفر علی من ترک الصلاة: ۶۱/۱، قدیمی)

”عن عبد اللہ بن بریدہ عن أبیه رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: =

فرمائے۔ نماز جنازہ اس پر بھی لازم ہے، تین جھٹکے دینا شرعاً ثابت نہیں، پر لے درجے کی جہالت ہے، بغیر جھٹکے دیئے اس کے جنازہ کی نماز پڑھ کر اس کو دفن کیا جائے، بغیر نماز جنازہ دفن کرنا بہت بڑا گناہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۱۴/۷/۸۷ھ۔

فاسق و فاجر کی نماز جنازہ اور مودودی صاحب کی رائے

سوال [۲۰۹۸]: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا، وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾

(سورہ توبہ) (۲)۔

اس آیت طیبہ کی تفسیر میں علامہ ابوالاعلیٰ مودودی صاحب نے اپنی تفسیر تفہیم القرآن میں لکھا ہے (۳)

= "إن العهد الذي بيننا وبينهم الصلوة، فمن تركها، فقد كفر". (جامع الترمذی، کتاب الإیمان، باب ما جاء في ترك الصلوة: ۹۰/۲، سعید)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر". (سنن أبي داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور: ۳۵۰/۱، امدادیہ)

"فكل مسلم مات بعد الولادة، يصلى عليه صغيراً، كان أو كبيراً، ذكراً كان أو أنثى حراً كان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق ومن بمثل حالهم الخ". (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بيان من يصلى عليه: ۴۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت: ۱/۶۳، رشیدیہ)

"وهی فرض علی کل مسلم خلا أربعة: بغاة وقطاع طریق، الخ". (الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، سعید)

(۲) (سورہ التوبہ: پ ۱۰، آیت: ۸۴)

(۳) (راجع، ص: ۶۲۱، رقم الحاشیة: ۱)

کہ اس سے یہ مسئلہ نکلا کہ فساق و فجار اور مشہور بالفسق کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی۔ یہ عبارت بعینہ تفہیم القرآن کی تو نہیں لیکن اس کا مفہوم یہی ہے، اس تفسیر کو لے کر ہماری بستی میں کچھ لوگوں نے یہ اعلان کیا کہ جو شخص نماز نہیں پڑھے گا اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی اور قبر کھودنے والوں پر یہ پابندی عائد کر دی گئی کہ جو قبر کھودے گا اس پر پندرہ روپے جرمانہ عائد ہوگا۔

ہماری بستی میں ایک عالم صاحب ہیں، یہ سب باتیں ان کی عدم موجودگی میں ہوئیں۔ کچھ دن بعد جب وہ گھر پر آئے تو انھیں یہ بات نئی معلوم ہوئی، انھوں نے مودودی صاحب کی تفسیر کو دیکھا اور اپنی تقریر میں بیان کیا کہ یہ مودودی صاحب کی زیادتی ہے، یہ آیت کفار اور منافقین کے بارے میں نازل ہوئی ہے نہ کہ فساق و فجار کے بارے میں، مودودی صاحب نے تفسیر بالرائے کی ہے جو سراسر ناجائز اور حرام ہے، نیز انھوں نے کہا کہ ان کی تفسیر کے مطابق خود مودودی صاحب اس لائق نہیں ہیں کہ ان کی جنازہ کی نماز پڑھی جائے کیونکہ فاسق گناہ کبیرہ کے مرتکب کو کہتے ہیں تو مودودی صاحب دن بھر میں اتنے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتے ہوں گے کہ ان کو خود بھی پتہ نہیں ہوگا، نیز مودودی صاحب کی داڑھی حدود شریعہ سے کم ہے اور وہ کھلم کھلا داڑھی کٹاتے ہیں پس گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتے ہیں اور مشہور بالفسق ہیں، لہذا ان کے نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔

عالم صاحب نے اپنی تقریر میں بیان کیا کہ بے نمازی کے جنازہ کی نماز کا نہ پڑھنا۔ اگرچہ پوری زندگی میں کبھی نماز نہ پڑھی ہو۔ بالکل حرام ہے اور اگر کسی نے نہیں پڑھی اور بلا نماز جنازہ کے دفن کر دیا گیا تو سارے لوگ بستی کے گنہگار ہوں گے، لہذا ایسی زیادتی سے آپ لوگ باز آئیں۔ کچھ دنوں تک بات رک گئی، پھر عالم صاحب اپنی مدرسہ میں چلے گئے، پھر جب وہ آئے تو بستی کے لوگوں نے جب دیکھا کہ یہ بات تو معقول ہے، اب کوئی ترکیب نکالی جائے تو لوگوں نے بہانہ کرنا شروع کیا کہ ہم لوگوں نے صرف لوگوں کو دھمکانے کے لئے ایسا کیا تھا، اس پر عالم صاحب کھڑے ہوئے اور کہا کہ اس نیت سے بھی ایسا کرنا ناجائز ہے، چونکہ آپ لوگ ایک ایسی بستی سے تعلق رکھتے ہیں جس کا ہر معاملہ میں دوسری بستیاں اقتداء کرتی ہیں اس لئے ایسا نہ ہو کہ دوسرے لوگ اس کو حقیقت پر محمول کر کے بلا نماز جنازہ کے کسی مسلمان کو دفن کر دیں، جو بالکل ناجائز و حرام ہے۔ اس پر لوگوں نے پوچھا اچھا تو کوئی شکل تبلیغ کے لئے اختیار کی جائے؟ مولانا نے کہا کہ ہر اولاد والے اپنی اولاد پر کنٹرول کریں اولاد بالغ اگر نماز نہیں پڑھتی ہے تو اس پر سختی کریں، دوسری صورت یہ ہے کہ تبلیغی جماعت کے

اصول کے مطابق گشت کریں، اب اگر لوگ نماز نہیں پڑھتے ہیں تو آپ کا قصور نہیں ہوگا، تیسری صورت یہ ہے کہ سوشل بائیکاٹ کریں۔ اب حل طلب یہ ہے کہ:

۱..... بے نمازی انسان کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے یا نہیں؟

۲..... آیت بالا کن لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی؟

۳..... مودودی صاحب کی تفسیر صحیح ہے یا نہیں؟

۴..... ڈرانے دھمکانے کی نیت سے جب کہ اندیشہ یہی ہو کہ دوسرے لوگ ہو سکتا ہے کہ حقیقت پر

محمول کر کے بالکل جنازہ کی نماز نہ پڑھیں اعلان کرنا کہ ”جو نماز نہیں پڑھے گا اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی“ ایسا کرنا جائز ہے؟

۵..... لوگوں کی نمازی بنانے کے لئے شریعت کی رو سے کونسا طریقہ اختیار کیا جائے؟

سائل: بدر الحسن، چاند واڑہ، مظفر پور، بہار۔

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... نماز فرض عین ہے، بے نمازی سخت گناہگار ہے، نماز جنازہ اس کی بھی ضروری ہے:

”فرض كفاية بإلجماع، فيكفر منكرها لإنكاره الإجماع، كذا في البدائع والقنية، والأصل فيه قوله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوا على كل بر وفاجر“، طحطاوى، ص: ۳۱۸ (۱)۔

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص: ۵۸۰، قديمی)

”عن أبی هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً

وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبی داؤد، كتاب الجهاد، باب الغزو مع أئمة الجور: ۱/ ۳۵۰، إمدادیه)

”فكل مسلم مات بعد الولادة، يصلى عليه صغيراً كان أو كبيراً، ذكراً كان أو أنثى، حرراً كان

أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق ومن بمثل حالهم، لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوا على =

۲..... ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ (الایۃ) منافقین کے متعلق ہے، عبداللہ بن سلول رئیس المنافقین کا واقعہ کتب حدیث و تفسیر میں بہت مشہور و معروف ہے کہ اس کے انتقال پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے جنازہ کی نماز پڑھائی تب یہ آیت شریفہ نازل ہوئی، پھر کسی منافق کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھائی (۱)۔

۳..... مودودی صاحب کی تفسیر تفہیم القرآن میں بہت سی چیزیں اہل سنت والجماعت کے مسلک کے خلاف بھی ہیں، عامۃ المسلمین کا اس کو پڑھنا یا سننا اعتقادی و عملی گمراہی و غلطی کا موجب بن سکتا ہے، اس لئے اس سے پرہیز لازم ہے، ہاں! جو حضرات اہل علم ہیں، کتاب و سنت کا علم باقاعدہ معتمد اساتذہ سے حاصل کر کے اس پر استحکام رکھتے ہیں اور صحیح و غلط میں تمیز کرنے کا ان کو ملکہِ راسخہ حاصل ہے ان کے لئے مضر نہیں، مگر مودودی صاحب نے آیتِ مسئلہ کے متعلق یہ نہیں لکھا جو ان کے معتقدین نے عمل شروع کر دیا، یہ عمل سراسر غلط اور فتنہ ہے اور اس کو مودودی صاحب کی طرف منسوب کرنا بھی غلط ہے، جو معتقدین اپنے اعتقاد میں حد غلو تک پہنچ جاتے ہیں وہ اس قسم کی غلطیاں بکثرت کرتے ہیں، پھر جو لوگ نعمتِ فہم سے محروم ہیں ان کا تو پوچھنا ہی کیا ہے، وہ بے

= کل بر و فاجر۔ الخ۔ (کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بيان من يصلي عليه: ۲/۴، رشیدیہ)
”وہی فرض علی کل مسلم مات خلا بغاة و قطاع الطريق إذا قتلوا فی الحرب۔“
(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۴۱۰، سعید)

(۱) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنه لما مات عبد الله بن أبي بن سلول، دُعي له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلي عليه، فلما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و ثبت إليه، فقلت: يا رسول الله! أتصلي على ابن أبي و قد قال يوم كذا و كذا، كذا و كذا، أعدد عليه قوله، فتبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ”آخر عني يا عمر!“ فلما أكثرْتُ عليه قال: ”إني خيّرْتُ، فاخترت، لو أعلمُ أني إن زدت على السبعين يُغفر له، لزدت عليها“ قال: فصلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم انصرف، فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآيتان من براءة: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿.....﴾ قال: فعجبت بعد من جرأتني على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ، والله و رسوله أعلم۔“ (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما يكره من الصلاة على المنافقين: ۱/۱۸۲، قديمي)

سمجھے ہی تقلید کرتے ہیں، مودودی صاحب نے اس آیت سے جو مسئلہ استنباط کر کے لکھا ہے وہ یہ ہے:

”اس سے یہ مسئلہ نکلا ہے کہ فساق اور فجار اور مشہور بفسق لوگوں کی نماز جنازہ مسلمانوں کے امام اور سربراہ آوردہ لوگوں کو نہ پڑھانی چاہئے۔“ تفہیم القرآن : ۵/۲۲۱ (۱)۔

مودودی صاحب کا ایسا کلیہ استنباط کرنا بھی غلط اور نصوص کے خلاف ہے (۲) اور ان کے معتقدین کا ایسا سمجھنا کہ بالکل نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اور بلا نماز ہی ان کو دفن کر دیا جائے، نہ سربراہ آوردہ پڑھے نہ کوئی اور پڑھے، یہ بھی غلط (۳) اور اس کو مودودی صاحب کی طرف منسوب کرنا بھی غلط ہے۔

۴..... جب کہ یہ مسئلہ ہی غلط ہے تو اس کی دھمکی بھی غلط ہے اور جہاں اس غلطی میں مبتلا ہو کر بے نماز ہی جنازہ دفن کر دینے کا احتمال اور مظنہ ہو اور لوگ اقتداءً ایسا کرنے پر آمادہ ہوں اور قبر کھودنے والے پر جرمانہ تجویز کیا جائے جس سے یہ بھی احتمال ہو کہ مردہ دفن نہ کیا جائے ویسے ہی پڑا ہوا سڑتا رہے جیسے مرا ہوا کتا، گدھا پڑا ہوتا ہے تو ہرگز ایسی دھمکی اور اعلان کی بھی اجازت نہیں (۴)۔

(۱) (تفہیم القرآن لأبى الأعلى المودودى، سورة التوبة، پ: ۱۰، آیت: ۸۴، ۲/۲۲۱، مکتبہ تعمیر انسانیت لاہور)

مودودیت کی رد میں مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (مودودی صاحب اور تخریب اسلام، احسن الفتاویٰ، کتاب الایمان والعقائد: ۱/۲۹۷، سعید کراچی)

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بذات خود زانیہ کی نماز جنازہ پڑھائی ہے اور مرتکب کبیرہ کی نماز جنازہ پڑھانے کا حکم فرمایا ہے: ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی زانیۃ ماتت فی نفاسها و ولدھا“ رواہ الطبرانی فی الکبیر۔ (مجمع الزوائد للہیثمی، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی اهل لا إله إلا الله : ۳/۴۱، دار الفکر، بیروت)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل أمیر برأ کان أو فاجراً..... والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب الغزو مع أئمة الجور : ۱/۳۵۰، امدادیہ)

(۳) (راجع، ص: ۶۱۹، رقم الحاشیة: ۱)

(۴) ایسی دھمکی کی وجہ سے نماز جنازہ ترک ہوگا اور اس کے ترک کرنے میں انسان کی بے حرمتی کے ساتھ ساتھ ترک فرض کفایہ بھی ہے جس سے سارے مسلمان گناہگار ہو جائیں گے۔ (راجع للتخریج، ص: ۶۲۹، رقم الحاشیة: ۱)

۵..... عالم صاحب نے جو تدبیریں بتائی ہیں وہ اختیار کی جائیں اور اہل اللہ کی صحبت اختیار کی جائے، ہر مکان اور ہر مسجد میں اہل اللہ کی کتابیں سنانے کا انتظام کیا جائے، اکابر اہل اللہ کی خدمت میں جا جا کر کچھ وقت اپنی تربیت کے لئے گزارا جائے، اپنے احوال کی ان کو اطلاع کر کے ہدایات حاصل کی جائیں اور ان پر عمل کرنے کی فکر کی جائے، ان شاء اللہ تعالیٰ صحیح ماحول بنے گا، دین کا عام چرچا ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۸/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۸/۹۰ھ۔

عصبیت پر جو شخص مقتول ہو اس کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۰۹۹]: نورالایضاح میں مسئلہ لکھا ہے کہ جس شخص کو عصبیت قتل کیا جائے اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، عبارت یہ: ”ولا یصلی علی باغ و قاطع طریق قتل فی حالة المحاربة، و قاتل بالخنق غيلة و مکابرة فی المصر لیلاً بالسلاح، و مقتول عصبية“۔ ص: ۱۵۴، کتب خانہ امدادیہ دیوبند، (۲)۔ عصبیت قتل کئے جانے سے کیا مراد ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص اپنے کسی عصبہ کی غلط حمایت کرتا ہو امر جائے، وہ مراد ہے:

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. (سورة الذاریات: ۵۵)

”تعلیم صفة الخالق مولانا جل جلاله للناس، و بیان خصائص مذهب أهل السنة والجماعة من أهم الأمور، وعلى الذين تصدوا للوعظ أن يلقنوا الناس في مجالسهم على منابرهم ذلك، قال الله تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وعلى الذين يؤمنون في المساجد أن يعلموا جماعتهم شرائط الصلاة و شرائع الإسلام و خصائل مذاهب الحق. وإذا علموا في جماعتهم مبتدعاً أرشدوه، وإن كان داعياً إلى بدعته منعوه، وإن لم يقدرُوا رفعوا الأمر إلى الحُكَّام حتى يجلوهم عن البلدة إن لم يمتنع. وعلى العالم إذا علم من قاضٍ أو من آخر يدعو الناس إلى خلاف السنة أو ظن منه ذلك أن يعلم الناس بأنه لا يجوز اتباعه الخ“۔ (الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو كفراً أو خطأ الخ، الأول فی المقدمة: ۲/۳۲۰، رشیدیہ)

(۲) (نور الإيضاح مع مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص: ۶۰۲، قدیمی)

”وفی نہایۃ ابن الاثیر (۱): العصبیۃ والتعصب المحاماة والمدافعة، والعصبی من یُعیّن قومه علی الظلم، والذي یغضب لعصبیته منه الحدیث: ”لیس منا من دعا إلی عصبیۃ أو قاتل عصبیۃ“. قال فی شرح درر البحار: وفی النوازل: وجعل مشایخنا المقتولین فی العصبۃ فی حکم أهل البغی علی هذا التفصیل“. رد المحتار: ۱/ ۵۸۴ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۹۲ھ۔

قاتل پر نماز جنازہ

سوال [۲۱۰۰]: ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان کو عداوت میں قتل کر دیا تو اس کو حکومت کی جانب سے پھانسی کا حکم ہو گیا اس کے جنازے کی نماز کا کیا حکم ہے؟
ظہیر الدین، کھالہ پار منظر نگر۔

(۱) (النہایۃ لابن الاثیر، باب العین مع الصاد، تحت لفظ ”عصب“: ۳/ ۲۳۶، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۲/ ۲۱۳، سعید)

”عن بنت واثلة بن الأسقع أنها سمعت أباها يقول: قلت: يا رسول الله! ما العصبیۃ؟ قال: ”أن نُعین قومک علی الظلم“.

”عن جبير بن مطعم رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لیس منا من دعا إلی عصبیۃ، ولیس منا من قاتل عصبیۃ، ولیس منا من مات علی عصبیۃ“. (سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب فی العصبیۃ: ۲/ ۳۵۱، امدادیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الشہید: ۲/ ۳۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاۃ، باب الشہید: ۱/ ۵۹۷، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

[تنبیہ]: عصبیت پر مرجانا اگرچہ معصیت پر مرنا ہے لیکن ایسے شخص پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، البتہ اگر مقتدایان قوم بطور زبردستی نہ پڑھیں تو اس میں مضائقہ نہیں: (کما تقدم تخريجه تحت عنوان: ”فاسق وفاجر کی نماز جنازہ اور مودودی صاحب کی رائے“۔)

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ سخت گنہگار ہے لیکن نماز جنازہ ضرور پڑھی جائے (۱)۔ فقط۔

والدین کے قاتل پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۱]: والدین کے قاتل پر یا والدین میں سے کسی ایک کے قاتل پر جنازہ کی نماز

نہیں بوجہ اہانت اس کی، التنویر (۲)، در المختار (۳)، مراقی الفلاح، (۴) شامی (۵)

(۱) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاجراً..... والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، امدادیہ)

”قال الزیلعی: وأما إذا قتلوا بعد ثبوت ید الإمام علیہم، فإنہم یغسلون ویصلی علیہم، وهذا تفصیل حسن أخذہ کبار المشایخ؛ لأن قتل قاطع الطریق فی هذه الحالة حد أو قصاص، ومن قتل بذالک، یغسل ویصلی علیہ“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، سعید)

”قال: (لا لبغی و قطع طریق)..... وقیل: هذا إذا قتل فی حالة المحاربة قبل أن تضع الحرب أوزارها، وأما إذا قتل بعد ثبوت ید الإمام علیہما، فإنہما یغسلان ویصلی علیہما، وهذا تفصیل حسن أخذہ کبار من المشایخ. والمعنی فیہ إن قتل قاطع الطریق فی هذه الحالة حد أو قصاص، وقد تقدم أنه یغسل ویصلی علیہ“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۱/۵۹۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۲/۳۴۹، ۳۵۰، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعید)

(۳) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعید)

(۴) ”ولا یصلی علی قاتل أحد أبویہ عمداً ظلماً إهانةً له“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح،

کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ، ص: ۶۰۲، قدیمی)

(۵) (رد المحتار، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعید)

فتاویٰ قاضی خان (۱) رکن دین، ص: ۱۹۴ (۲) کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درمختار میں ہے: ”لا یصلی علی قاتل أحد أبویہ إهانةً له، وألحقه فی النهاية بالبغاة، اه“.

اس پر علامہ شامی نے لکھا ہے: ”الظاهر أن المراد أنه لا یصلی علیه إذا قتله الإمام قصاصاً،

أما لو مات حتف أنفه یصلی علیه“ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خودکشی کرنے والے پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۲]: اگر کسی مسلمان نے خودکشی کر لی ہے تو اس کو عام مسلمانوں کی طرح غسل و کفن و

دفن کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خودکشی کرنا بہت بڑا گناہ ہے لیکن اس پر بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور جملہ امور تجہیز و تکفین موافق سنت

ادا کئے جائیں گے، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مذہب ہے، اسی پر سبب الأنہر میں فتویٰ نقل کیا ہے (۴)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (لم أجده فی فتاویٰ قاضیخان)

(۲) (رکن دین تالیف جناب الحاج مولوی عبدالمعید صاحب، کتاب الصلاة، متفرقات، پہلا باب: جنازہ اور اس کے متعلقات

ص: ۱۷۵، سعید)

(۳) (ردالمحتار علی الدر المختار، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعید)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد

واجب علیکم مع کل أمر برأ کان أو فاجراً..... والصلاة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً

وإن عمل الكبائر“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجهاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، امدادیہ)

(۴) ”(ویصلی علی قاتل نفسه) عمداً، به یفتی“ (سبب الأنہر المعروف بالدر المنتقى فی شرح =

ایضاً

سوال [۴۱۰۳]: اگر کوئی مسلمان خودکشی کر کے مر جائے تو اس کا جنازہ ہوگا یا نہیں، اگر خودکشی کرنے والا نابالغ ہو تو کیا حکم ہے اور بالغ ہے تو کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

خودکشی خواہ کسی طریقے پر ہو حرام اور کبیرہ گناہ ہے، تاہم خودکشی کرنے والے مسلمان کو بھی شرعی طریقہ پر غسل دے کر کفن پہنایا جائے اور نماز جنازہ پڑھ کر مسلم قبرستان میں ہی دفن کیا جائے، بالغ ہو یا نابالغ غسل کفن نماز جنازہ دفن سب شرعی طور پر لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۴/۹۴ھ۔

کنویں میں گر کر مرنے والے کی نماز جنازہ اور بخشش

سوال [۴۱۰۴]: ایک آدمی کنویں میں گر کر مر گیا تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟ اس کی بخشش ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

فتویٰ یہ ہے کہ جو شخص خودکشی کرے، خواہ ڈوب کر یا کسی اور طرح سے، اس کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور دعاء کی جائے کہ خداوند تعالیٰ اس کے جرم عظیم کو معاف فرمائے، قال العلامة الحصکفی: ”من قتل نفسه ولو عمداً، يغسل ویصلی علیہ، بہ یفتی، وإن کان أعظم

= الملتقى للعلامة الحصکفی، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۸۱/۱، غفاریہ کوئٹہ

”من قتل نفسه ولو عمداً، يغسل ویصلی علیہ، بہ یفتی، وإن کان أعظم وزراً من قاتل غیرہ“.

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۱۱/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید : ۵۹۷/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلاة علی المیت : ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”خودکشی کرنے والے پر نماز جنازہ“۔)

وزراً من قاتل غیرہ، اھ۔“ الدر المختار: ۱/ ۵۸۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پانی میں ڈوبنے کے کئی روز بعد متعفن لاش ملی، اس پر نماز جنازہ کا حکم

سوال [۴۱۰۵]: ایک عورت پانی میں ڈوب گئی، دریا بڑا اور پانی ہونے کے سبب کافی کوشش کے کرنے باوجود نعش نہ ملی، چار روز بعد جب نعش اوپر آئی تو جانوروں نے اس کو خراب کیا اور تعفن اس قدر پیدا ہوا کہ اس کی تجہیز و تکفین دستور شرع کے مطابق نہ ہو سکی، اس کو بدقت تمام وہاں سے بگی (تا نگہ) میں اٹھا کر دفن کی جگہ تک پہنچایا گیا، جبکہ میت خراب و متعفن ہو چکا تھا۔ اس حالت میں نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟ اس قسم کی میت کی نماز جنازہ پڑھنی ضروری ہے یا نہیں؟ ایک فریق نے یہ کہا کہ بگی میں نماز پڑھا دو، دوسرے فریق نے اعتراض کیا کہ نماز بگی میں رکھی ہوئے میت کی نہیں ہوگی، کیونکہ بگی سواری ہے اور غیر معتبر ہے، زمین پر یا چارپائی پر اتار لو، یا قبر میں اندر رکھ لو اس کے بعد نماز ادا کریں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کا کچھ حصہ پانی کے جانوروں نے کھا کر خراب کر دیا ہو لیکن نصف یا اکثر حصہ موجود ہو تو اس پر پانی بہا کر کفن پہنا کر نماز جنازہ پڑھ لی جائے بلکہ تخت یا چارپائی جس پر بھی ایسی حالت میں ممکن ہو تو نماز جنازہ

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/ ۲۱۱، سعید)

”و من قتل نفسه عمداً یصلی علیہ عند أبی حنیفۃ و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ و هو الأصح؛ لأنہ فاسق غیر ساع فی الأرض بالفساد وإن کان باغياً علی نفسه کسائر فساق المسلمین“۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۱/ ۵۹۷، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۲/ ۳۵۰، رشیدیہ

و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/ ۱۶۳، رشیدیہ

عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ عمداً خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، لہذا اگر عمداً نہ ہو بلکہ بلا ارادہ ڈوب کر خودکشی کی صورت سی بن گئی تو اس پر بطریق اولیٰ نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

پڑھ کر دفن کیا جائے، تعفن کی وجہ سے نماز ترک نہ کی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۹۸ھ۔

زانیہ اور ولد الزنا کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۶]: ایک عورت کو زنا کا حمل قرار پا گیا اور ولادت کے دو دن بعد زچہ بچہ دونوں کا انتقال ہو گیا تو ان کی نماز جنازہ پڑھنی چاہئے یا نہیں کیونکہ زانی اور زانیہ کو سنگسار کرنا فرمایا گیا ہے؟
عبد الشکور زید پورداری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں کی جنازہ کی نماز لازم ہے، سنگسار کرنے کا حکم مستقل ہے اس سے نماز جنازہ ساقط نہیں ہوتی (۲) اور ایسے بچہ کو تو سنگسار کرنے کا بھی حکم نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”(وُجِدَ رَأْسُ آدَمِيٍّ) أَوْ أَحَدِ شَقِيهِ (لَا يَغْسَلُ وَلَا يَصْلِي عَلَيْهِ) بَلْ يَدْفَنُ، إِلَّا أَكْثَرُ مَنْ نَصَفَهُ وَ لَوْ بَلَا رَأْسًا“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۱۹۹/۲، سعید)

”و لو وجد الأكثر من الميت أو النصف مع الرأس، غسل و صلى عليه، وإلا فلا“۔
(البحر الرائق، کتاب الجنائز: ۳۰۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیۃ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۱۷۸/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”عن عمرو بن يحيى رضى الله تعالى عنه، قال: صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ولد الزنا و أمه ماتت فى نفاسها“۔ (مصنف عبد الرزاق، کتاب الجنائز، باب الصلاة على ولد الزنا والمرجوم، (رقم الحديث: ۶۶۱۲): ۵۳۴/۳، المكتب الإسلامی)

”عن أبی هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجهاد، باب فى الغزو مع أئمة الجور: ۳۵۰/۱، امدادیہ ملتان)

”فكل مسلم مات بعد الولادة، يصلى عليه صغيراً كان أو كبيراً، ذكراً كان أو أنثى.....
لقول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوا على كل بر و فاجر“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة =

ایضاً

سوال [۴۱۰۷]: کسی انقلاب کی وجہ سے مسلمان کی بالغ لڑکی کافر کے ہاتھ میں قید ہو گئی ہے، یہاں تک مسلمہ عورت سے کافر کے بچے تولد ہوئے، پھر حکم خداوند فعال لما یرید کافر کی قید سے چھوٹ گئی اور وہ بچے جو کافر کے نطفہ سے تولد ہوئے اسی عورت کے ساتھ مسلمانوں کے پاس آئے۔ چونکہ وہ بچے اب تک نابالغ ہیں اس لئے یہ امر دریافت طلب ہے کہ وہ بچے ماں کے تابع ہو کر مسلمان ہو جائیں گے یا نہیں؟ اگر وہ بچے مرجائیں تو صلوٰۃ جنازہ ان پر پڑھی جائے گی یا نہیں اور بچوں کی حفاظت اور نان نفقہ ماں کے ذمہ ضروری ہے یا نہیں، یا اور دیگر مسلمانوں پر بھی ضروری ہے، یا ان بچوں کو کافر کے زنا ہونے کی وجہ سے تحقیر اُقتل کر دیا جائے؟ اگر ماں کا ورثہ مال ہو، اس میں وہ بچے میراث کے مستحق ہوں گے یا نہیں؟ نیز بتلائے کہ عام ولد الزنا جو کہ مسلمان کے گھر پیدا ہوں ان کے کیا احکام ہیں، آیا ان کا گھلا گھونٹ کر مار دیا جائے یا ان کی پرورش ضروری ہے اور وہ عورت مسلمہ جس کو کافروں نے زبردستی سے لے جا کر مدتوں اپنے پاس رکھا اور زنا کیا اس کا کیا حکم ہے، آیا مسلمانوں کے ہاتھ اس کا ازدواجی تعلق پیدا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ بچے مسلمان ہیں، ان پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی جائے گی، الا یہ کہ بڑے ہو کر کفر اختیار کریں (۱) والعیاذ باللہ۔ ماں کے ذمہ حفاظت اور پرورش ضروری ہے (۲) ان بچوں کو قتل کرنا حرام ہے (۳)۔ ماں کے مرنے پر وہ

= الجنائز، فصل وأما بیان من یصلی علیہ : ۲/۴، رشیدیہ

”لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”صلوا علی کل ہر وفاجر“، (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی

الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، احکام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ : ۵۸۰، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی الجنائز، الفصل الخامس فی

الصلاة علی المیت : ۱/۶۳، رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۶۳۱، رقم الحاشیۃ : ۴)

(۲) (راجع، ص: ۶۳۲، رقم الحاشیۃ : ۱)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا، =

بچے میراث کے مستحق ہوں گے (۱)۔ بصورتِ فراش کسی بچے کو ولد الزنا قرار دینا بلاوجہ شرعی حرام ہے اور اس طرح وہ ولد الزنا نہیں ہوتا (۲)، اگر کوئی اس کو ولد الزنا کہے تو وہ واجب تعزیر ہے (۳)۔ اول اس کے ولد

= فلا یسرف فی القتل، إنه کان منصوراً ﴿ (سورہ بنی اسرائیل : ۳۳)

”عن أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”قال أكبر الكبائر الإشراك بالله، وقتل النفس، وعقوق الوالدين، وقول الزور“، أو قال: ”وشهادة الزور“. (صحيح البخاری، کتاب الدیات، باب قول الله: (من أحياها): ۲/ ۱۰۱۵، قديمی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ، فَإِنْ كُنَ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثُ مَا تَرَكَ، وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾. (سورة النساء : ۱۱)

”وقال زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه: إذا ترك رجل أو امرأة ابنةً فلها النصف، فإن كانتا اثنتين أو أكثر فلهن الثلثان، فإن كان معهن ذكر بدئ بمن شرّهم فيعطى فريضة، وما بقي فللذكر مثل حظ الأنثيين“. (صحيح البخاری، کتاب الفرائض، باب ميراث الولد عن أبيه وأمه : ۲/ ۹۹۷، قديمی)

”وإذا اختلط البنون والبنات، عصب البنون البنات، فيكون للابن مثل حظ الأنثيين“. (الفتاوى العالمكيرية، کتاب الفرائض الباب الثاني في ذوى الفرض : ۲/ ۴۳۸، رشيدیه)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنها قالت: كان عتبة بن أبي وقاص عهد إلى أخيه سعد بن أبي وقاص فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”هو لك يا عبد بن زمعة! الولد للفراش وللعاهر الحجر“. الحديث. (صحيح البخاری، کتاب الوصايا، باب قول الموصى لوصيه: تعاهد ولدى الخ : ۱/ ۳۸۳، قديمی)

”(قوله : على أربع مراتب) ضعيف وقوي وهو فراش المنكحة ومعتدة الرجعي، فإنه فيه لا ينتفى إلا باللعان“. (ردالمحتار، کتاب الطلاق، فصل في ثبوت النسب : ۳/ ۵۵۰، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، کتاب الطلاق، الباب الخامس عشر في ثبوت النسب : ۱/ ۵۳۶، رشيدیه)

(۳) ”(وعُزِّر) الشاتم (بيا كافر) يا حرام زاده، ومعناه المتولد من الوطاء الحرام، فيعم حالة الحيض، لا يقال: في العرف لا يراد ذلك بل يراد ولد الزنا“. (الدرالمختار، کتاب الحدود، باب التعزير : ۳/ ۶۹، ۷۱، سعيد)

”ومن قذف مملوكاً أو كافراً بالزنا أو مسلماً بيا فاسق يا حرام زاده، عزّر“. (البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل في التعزير : ۵/ ۷۱، رشيدیه)

الزنا ہونے پر دلیل شرعی قائم کی جائے پھر تحریر کیا جاوے (۱) کہ اس کے کون سے احکام کو دریافت کرنا مطلوب ہے، گلا گھونٹ کر مارنا بہر صورت حرام ہے (۲) خواہ وہ بچہ ثابت النسب ہو خواہ نہ ہو بلکہ پرورش ضروری ہے، اس زنا کی وجہ سے وہ سب پر حرام نہیں ہوگی بلکہ اس سے ازدواجی تعلق درست ہے (۳):

”والولد يتبع خير الأبوين ديناً إن اتحدت الدار، اهـ.“ درمختار۔ ”الصغير تبع لأبويه أو أحدهما في الدين، فإن انعدما فلذی اليد، فإن عدمت فللدار، ويستوى فيما قلنا أن يكون عاقلاً أو غير عاقل؛ لأنه قبل البلوغ تبع لأبويه في الدين ما لم يصف الإسلام، اهـ.“ شامی: ۶۴۷/۲ (۴)۔

= (و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۳/۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)
(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ، ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ، فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً، وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾. (سورة النور: ۴)

”وفی النص إشارة إليه: أى إلى أن المراد بزنا وهو اشتراط أربعة من الشهود يشهدون عليها بما رماها به ليظهر به صدقه فيما رماها به، ولا شيء يتوقف ثبوته بالشهادة على شهادة أربعة إلا الزنا.“
(البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۴/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۴/۵، سعید)

(۲) (راجع، ص: ۶۲۹، رقم الحاشية: ۳)

(۳) (راجع، ص: ۶۳۲، رقم الحاشية: ۱)

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر: ۳/۱۹۶، ۱۹۷، سعید)

”قال ابن شهاب: يصلى على كل مولود متوفى وإن كان بغيّة من أجل أنه ولد على فطرة الإسلام يدعى أبواه الإسلام أو أبوه خاصة وإن كانت أمه على غير الإسلام. إذا استهل صارخاً، صلى عليه، ولا يصلى على من لا يستهل من أجل أنه سقط، فإن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه كان يحدث، قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء“. ثم يقول أبو هريرة رضى الله تعالى عنه: ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها﴾. الآية.“ (صحيح البخارى، كتاب الجنائز، باب إذا أسلم=

”تجبر الأم على الحضانه إذا لم يكن لها زوج اهـ“، شامى : ۲/ ۴۸ (۱)۔

”جاء نكاح من رآها تزنى، وأما قوله تعالى: ﴿الزانية لا ينكحها إلا زان﴾ فممنسوخ بآية:

﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء﴾ اهـ“، درمختار : ۲/ ۴۷۹ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ ۵/ ۶۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ ۵/ ۶۴ھ۔

= الصبی فمات، هل یصلی علیہ الخ : ۱/ ۱۸۱، قدیمی

”(والولد يتبع خير الأبوين ديناً)؛ لأنه أنظر له، فإن كان الزوج مسلماً فالولد على دينه، وكذا إن أسلم أحدهما وله ولد صغير، صار ولده مسلماً بإسلامه سواء كان الأب أو الأم وهذا إذا لم تختلف الدار بأن كانا في دار الإسلام أو في دار الحرب، أو كان الصغير في دار الإسلام وأسلم الوالد في دار الحرب؛ لأنه من أهل دار الإسلام حكماً“، (البحر الرائق، كتاب النكاح، باب نكاح الكافر : ۳/ ۳۶۴، ۳۶۵، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الباب العاشر في نكاح الكافر : ۱/ ۳۳۹، رشيدية)

(۱) (رد المحتار، كتاب الطلاق، باب الحضانه، ۳/ ۵۶۰، سعيد)

”قال مشايخنا: لا تجبر الأم عليها، وكذلك الخالة إذا لم يكن زوج وقيل: تجبر، واختاره أبو الليث وخواهر زاده الهندواني، وأيده في الفتح بما في الحاكم قال في الفتح: فإن لم يوجد غيرها، أجبرت بلا خلاف“، (منحة الخالق على البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب الحضانه : ۲/ ۲۸۰، رشيدية)

”وإن لم يوجد غيرها أو لم يأخذ الولد ثدى غيرها، أجبرت بلا خلاف“، (فتح القدير، كتاب

الطلاق، باب الولد من أحق به : ۲/ ۳۶۸ مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) (الدر المختار، كتاب النكاح، فصل في المحرمات : ۳/ ۵۰، سعيد)

”وإذا رأى امرأة تزنى فتزوجها، حل وطؤها“، (الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، القسم

السادس المحرمات التي يتعلق بها حق الغير : ۱/ ۲۸۱، رشيدية)

(وكذا في فتح القدير، كتاب النكاح، فصل في المحرمات، ۳/ ۲۴۶، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

کنواری کے بچہ پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۸]: ایک بغیر شوہر والی عورت کنواری کے بچہ پیدا ہوا اور امام مسجد نے اس بچہ کی نماز نہیں پڑھائی اور اس بچہ کو اسی طرح سے دفن کر دیا گیا۔ یہ ٹھیک ہوا کہ نہیں اور امام صاحب کی بابت کیا حکم ہے؟
محمد بشیر ابتلا، ضلع انبالہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بچہ مردہ پیدا ہوا تھا تو اس کو بلا نماز دفن کر دینا چاہئے اور اگر زندہ پیدا ہوا تھا تو اس کے جنازہ کی نماز مکروہ ہے (۱)، اگر امام صاحب کو مسئلہ معلوم نہیں تھا، یا اسی طرح معلوم تھا جس طرح کیا تو وہ ایک درجہ میں (۱) صورت مذکورہ میں اگر بچہ زندہ پیدا ہوا تھا تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا بھی مکروہ نہیں بلکہ فرض کفایہ تھی، جیسا کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے آخری جملے سے بھی معلوم ہوتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بذات خود ولد الزنا کی نماز جنازہ پڑھائی تھی:

”عن عمرو بن يحيى رضى الله تعالى عنه، قال: صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ولد الزنا و أمه ماتت فى نفاسها“، (مصنف عبد الرزاق، كتاب الجنائز، باب الصلاة على ولد الزنا والمرجوم، (رقم الحديث: ۶۶۱۲): ۵۳۳/۳، المكتب الإسلامی)

”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على زانية فى نفاسها و ولدها“۔ رواه الطبرانى فى الكبير“۔ (مجمع الزوائد للحافظ الهيثمى، كتاب الجنائز، باب الصلاة على أهل لا إله إلا الله: ۴۱/۳، دار الفكر، بيروت)

”و من استهل، صلى عليه، وإلا لا وأفاد بقوله: (وإلا لا) أنه إذا لم يستهل، لا يصلى عليه“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۳۳۰/۲، رشیدیہ)

”و من ولد فمات، يغسل و يصلى عليه إن استهل، وإلا غسل وسمى وأدرج فى خرقه و دفن، ولم يصل عليه“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۷/۲، ۲۲۸، سعید)

(و كذا فى تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۵۸۱/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

معذور ہیں اور اگر باوجود صحیح طور پر مسئلہ معلوم ہونے کے پھر انہوں نے ایسا کیا تو انہیں اپنے اس فعل سے توبہ کرنا ضروری ہے (۱) اور اس پر نماز نہ پڑھنے سے سب لوگ گناہ گار ہوئے کیونکہ صلوٰۃ جنازہ فرض کفایہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۳/۵۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۱۶/ربیع الاول/۵۶ھ۔

مسلم مرد اور کافر عورت سے پیدا شدہ بچہ کے جنازہ کا حکم

سوال [۴۱۰۹]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ

ولد الزنا من مسلم و کافرة و نصرانیة (جو ماں کافرہ اور باپ مسلمان دونوں کی پرورش میں ہوں، یا صرف

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ . الآية (سورة التحريم: ۸)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لہ أشدّ

فرحاً بتوبة أحدکم من أحدکم بظالته إذا وجدھا“.

”واتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا يجوز تأخيرھا

سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند

أهل السنة والجماعة“ . (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي ، كتاب التوبة : ۲/۳۵۴، قديمی)

وانظر للتفصيل: (روح المعانی : ۲۸/۱۵۸، ۱۵۹، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) ”هذا هو حکم فرض الكفاية، فإنه يكون فرضاً علی كل واحد واحد لكن بحيث إن أدى بعض

منهم، سقط عن الباقيين، وإن لم يؤد واحد منهم يَأْثَمُ الجميع بترك، وإن أدى الكل وجدوا ثواب

الفرض، وتحقيقه فی كتب الأصول“ . (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب

الجنائز : ۱/۲۰۶، سعيد)

”والإجماع منعقد علی فرضيتها أيضاً، إلا أنها فرض كفاية إذا قام به البعض، يسقط عن

الباقيين، لأن ما هو الفرض - وهو قضاء حق الميت - يحصل البعض، ولا يمكن إيجابها علی كل واحد

من آحاد الناس“ . (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: والكلام فی صلاة الجنابة : ۲/۴۶، رشيدیه)

(وكذا فی الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۰۷، سعيد)

باپ مسلمان کی پرورش میں (اگر بچپن میں مر جائے تو اس کی تجہیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی، بالخصوص جب کہ اس بچہ کا نام بھی مسلمانوں کا سا ہو، نیز سن تیز سے پہلے کسی اسلامی مدرسہ میں داخل کر دیا گیا ہو اور وہ وہیں مدرسہ میں فوت ہو جائے تو بھی اس کی تجہیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی، اور اس پر دوبارہ تجہیز و تکفین حکم الاسلام کیا جائے گا اور اس پر علامہ ابن عابدین کی تقریر جو شامی جلد ثانی، باب نکاح الکافر، ص: ۵۴۸ پر ہے (۱) اپنی حجت میں پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ علامہ کے قول کو مستند قرار دیتے ہوئے وسعت کی گنجائش ہے۔ بناءً علیہ وہ ولد مسلمان قرار دیا جائے گا اور اس کی تجہیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں جیسی کی جائے گی۔

بکر کہتا ہے کہ جو کچھ علامہ شامی نے لکھا ہے وہ ان کی ذاتی رائے اور اجتہاد ہے اور تمام کتب فقہ بلکہ حدیث قطعی کے معارض ہے اس لئے وہ کسی طرح ہمارے لئے حجت نہیں بن سکتی اور نہ ہم ان کے مقلد ہیں، ان کی شخصی رائے پر حدیث قطعی کے مقابلہ میں فتویٰ دینے کی اصلاً گنجائش نہیں: اور حسب ذیل دلائل پیش کرتا ہے:

۱- ”الولد للفراش، وللعمبر الحجر“ (۲)۔

دلالت میں قطعی ہے، نص کے ہوتے ہوئے قیاس کوئی چیز نہیں نہ کسی کی رائے محض۔ اگر کسی کو شبہ ہو کہ حدیث مذکورہ کے مقابلہ میں دوسری حدیث ہے ”کل مولود یولد علی الفطرة“۔ کما قال العلامة اس کا جواب ظاہر ہے کہ خود فطرت کے معنی میں دو احتمال ہیں: اسلام یا استعداد اسلام۔

”والثانی أقرب للحديث أبی داؤد: ”کل مولود یولد علی الفطرة“۔ وفيه: ”قالوا: یا رسول اللہ! -صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم- أفرأیت من یموت وهو صغیر؟“ قال: ”اللہ أعلم بما کانوا عاملین“۔ باب فی ذراری المشرکین من کتاب السنة (۳)۔

(۱) ”قلت: یظهر لی الحکم بالإسلام للحديث الصحيح: ”کل مولود یولد علی الفطرة“، الحديث. فإنهم قالوا: إنه جعل اتفاقهما ناقلاً عن الفطرة فإذا لم يتفقا، بقى على أصل الفطرة..... فإن الاحتياط بالدين أولى، ولأن الكفر أقبح القبيح، فلا ينبغي الحكم به في شخص بدون أمر صريح بالخ.“ (رد المحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، مطلب: الولد يتبع خير الأبوين : ۳/ ۱۹۷، سعید)

(۲) (أخرجه البخاری فی صحيحه، کتاب الوصایا، باب قول الموصی لوصیه: تعاهد ولدی الخ : ۱/ ۳۸۳، قديمی)

(۳) والحديث بتمامه: ”عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : =

”فلو كان معنى الفطرة الإسلام لما توقف صلى الله تعالى عليه وسلم في حكمهم؛ لأن الشيء إذا ثبت ثبت بلوازمه، ومن لوازم الإسلام الحكم بدخول الجنة. وفي مجمع البحار: يريد أنه يولد على نوع من الجبلۃ والطبع المتهی قبول الدين، الخ“ (۱)۔

اور اگر اقرب یہ نہ ہو تب بھی: ”إذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال“ تو محتمل معارض نہیں ہو سکتا قطعی کا۔ اور جو مصالح حکم بالاسلام کے لکھے ہیں۔ علامہ شامی کی اول تو وہ رائے محض ہے، دوسرے اس حکم بالاسلام میں مفاسد بھی ہیں، اس لئے کہ ایک مدعی اسلام غیر مسلمہ کے ساتھ ساری عمر بلا زنا کرنا کرنا ہے اور اس کے بچوں پر اسلام کا حکم لگا کر مسلمانوں کا ساتھ دینا ہے تو اس سے نہ تو زانی کو عبرت ہو اور نہ مرنیہ کو مسلمان بنا کر نکاح کی توفیق ہو اور نہ خود زانی کو اپنے فعل شنیع کا خیال تک گزرے، یہ تو انجیل القبیح اور انجیل الفواحش ہے، اس میں تو اور مزید احتیاط کی ضرورت ہے: ”فإذا تعارض المصالح والمفاسد تساقطت“۔

۲۔ عامہ فقہاء فرماتے ہیں کہ ولد الزنا کی نسبت اس کی ماں کی طرف کی جائے گی اور بچہ اسلام و کفر میں اپنی ماں کے تابع ہوگا (۲)۔

۳۔ حضرت مولانا عبدالحی صاحب کا فتویٰ ”مجموعۃ الفتاویٰ، باب التجهیز والتکفین، ص: ۳۶۸ حسب

ذیل ہے۔

سوال: ”مسلمان مرد اور کافرہ عورت سے یا کافر اور مسلمان عورت سے بذریعہ زنا لڑکا یا لڑکی پیدا ہو کر قبل البلوغ یا بعد البلوغ مر جائے تو ان کی تجہیز و تکفین کا کیا حکم ہے؟“

جواب: ”بلوغ کے بعد اگر وہ ایمان لائیں تو مسلمانوں کی طرح تجہیز و تکفین ہوگی ورنہ کفار کی طرح

= ”كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه كما تنائج الإبل من بهيمة جمعاء، هل تحس من جدعاء؟“ قالوا: يا رسول الله أفرائيت من يموت وهو صغير؟ قال: ”الله أعلم بما كانوا عاملين“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب السنۃ، باب فی ذراری المشرکین ۲/۳۰۰، امدادیہ ملتان)

(۱) (مجمع بحار الأنوار، باب الفاء مع الطاء: ۱۵۴/۴، مجلس دائرة المعارف النعمانية بحیدر آباد الدکن، الہند)

(۲) (راجع، ص: ۶۳۷، رقم الحاشیة: ۴)

اور بلوغ کے پہلے وہ ماں کے تابع ہیں کیونکہ ولد الزنا کا نسب زانیہ سے ثابت ہوتا ہے نہ کہ زانی سے، ”البحر الرائق“ وغیرہ میں ہے: ”هو تابع لأحد أبويه إلى البلوغ مالم يحدث إسلاماً، وهو - حمیز“ (۱) وہ اپنے ماں باپ میں سے سن بلوغ تک ایک کا تابع ہے یہاں تک کہ وہ سن تمیز کو پہنچ کر اسلام ظاہر کرے پس جب تک وہ تمیز میں اسلام نہ لائے گا ماں کا تابع ہوگا۔“ عبدالحی (۲)۔

اب سوال یہ ہے کہ زید حق پر ہے یا عمر، نیز اگر زید نے گنجائش کے پیش نظر حکم بالا اسلام کا فتویٰ دیا اور اس ولد کی تجہیز و تکفین و تدفین کو مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کے قبرستان میں کروایا تو اس کا کیا حکم ہے؟ اگر زید غلطی پر ہے تو آئندہ اسے کیا رویہ اختیار کرنا چاہئے؟ نیز اگر عمر نے مذکورہ بالا دلائل کی رو سے کفر کا فتویٰ دیا تو اس کا کیا حکم ہے، آثم تو نہیں؟ بیوا تو جروا۔

الجواب و هو الموفق للصواب حامداً و مصلياً :

اتنا تو فریقین کو تسلیم ہے کہ یہ بچہ زنا سے پیدا ہوا ہے اور جو بچہ زنا سے پیدا ہوتا ہے وہ شرعاً ثابت النسب نہیں ہوتا یعنی شرعاً وہ زانی باپ نہیں ہوتا اور وہ بچہ اس کا بیٹا نہیں کہلاتا:

”لقوله عليه السلام: ”الولد للفراش وللعاهر الحجر“. مجمع الفوائد، ص: ۲۳۶ (۳)۔

قال أبو بكر ”وقوله: ”الولد للفراش“ الخ قد اقتضى معنيين: أحدهما: إثبات

النسب لصاحب الفراش، والثاني: أن من لا فراش له فلا نسب له“. أحكام القرآن (۴)۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۹، سعید)

(۲) (مجموعۃ الفتاویٰ اللکنوی (اردو)، کتاب الجنائز، باب تجہیز و تکفین: ۱/۳۴۴، سعید)

(۳) (جمع الفوائد، کتاب الطلاق، باب اللعان وإلحاق الولد واللقیط، (رقم الحدیث ۴۴۵۵):

۱/۴۰۹، المكتبة الإسلامية باكستان)

(۴) (أحكام القرآن للجصاص، سورة النور، پ: ۱۸، تحت الآية: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ الآية

فصل: اتفاقهم أن الولد قد ينفي من الزوج باللعان: ۳/۴۴۶، قديمی)

”ولأَنَّهُمْ قَالُوا فِي حُرْمَةِ بَنْتِهِ مِنَ الزَّانِي: إِنَّ الشَّرْعَ قَطَعَ النِّسْبَةَ إِلَى الزَّانِي لِمَافِيهَا مِنْ إِشَاعَةِ

الصَّاحِشَةِ، فَلَمْ يَثْبِتِ النِّفَقَةَ وَالْإِرْثَ لِذَلِكَ الْخ“. (رد المحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر:

۳/۱۹۷، سعید)

”ومن الدلیل علی أن الزنا قبیح فی العقل أن الزانیة لا نسب لولدها من قبل الأب إذ لیس بعض الزناه أولى به حاقه به من بعض، ففيه قطع الأنساب و منع ما يتعلق بها من الحرمان فی الموارث والمناکحات و صلة الأرحام وإبطال حق الوالد علی الولد و ما جرى مجرى ذلك“. أحكام القرآن: ۳/۲۴۶ (۱)۔

صلوة جنازہ کے لئے میت کا مسلمان ہونا شرط ہے اور بچے کے اسلام کی چند صورتیں ہیں: اول یہ کہ بچہ عاقل ہو اور اسلام لے آئے تو شرعاً اس کا اسلام صحیح اور معتبر ہے: ”إسلام الصبی العاقل صحیح“۔ فتاویٰ سراجیہ، ص: ۵۸ (۲)۔ ”أو أسلم صبی و هو عاقل: أي ابن سبع سنین، صلی علیہ لصیرورته مسلماً“۔ درمختار (۳)۔ پس اگر وہ بچہ عاقل تھا اور اسلام لے آیا تھا تو وہ اس حکم میں داخل ہے ورنہ نہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بچہ عاقل تو نہیں خود اسلام نہیں لایا بلکہ اس کے ابوین میں سے کوئی ایک یا دونوں مسلمان ہو گئے اس صورت میں خیراً ابوین کے تابع قرار دیا جائے گا: ”إلا أن یسلم أحدهما؛ لأنه یتبع خیرهما، فیصلی علیہ تبعاً له“ زیلعی، ص: ۲۴۳ (۴)۔ صورتِ مسئلہ میں ماں کا فرہ ہے اور زانی سے نسب ثابت نہیں، پس زانی کا مسلمان ہونا بچے کے حق میں کچھ نافع نہ ہوگا (۵)۔

= ”والزنا المحض سبب لإيجاب العقوبة، فلا یصلح سبباً لإيجاب الحرمة والكرامة ألا ترى أنه لا یثبت به النسب والعدة الخ“۔ (كتاب المبسوط للسرخسی، كتاب النکاح: ۲/۲۲۸، مكتبه غفاریہ کوئٹہ)

- (۱) (أحكام القرآن للجصاص، سورة الإسراء، مطلب: الزنا قبیح فی العقل قبل ورود السمع، تحت الایة: ﴿ولا تقربوا الزنا، إنه كان فاحشةً وساء سبیلاً﴾ (پ: ۱۵، آیت: ۳۲: ۳/۲۹۵، قدیمی)
- (۲) (الفتاویٰ السراجیة للإمام علی بن عثمان الأوشی، كتاب السير، باب الإسلام، ص: ۶۶، سعید)
- (۳) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۰، سعید)
- (۴) (تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۱/۵۸۱، دار الکتب العلمیة، بیروت)

تیسری صورت یہ ہے کہ بچے کو تنہا بغیر احد الا بوین دار الحرب سے قید کر کے دار الاسلام میں لے آئے ہوں، پس اگر قید کرنے والا قوی ہے تو تابع دار قرار دیکر اور اگر قید کرنے والا مسلم ہے تو تابع سابی قرار دے کر اس کو مسلمان کہا جائے گا۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ دار الحرب میں امام اس بچہ کا کسی مسلم کو مالک بنا دے خواہ بطریق بیع ہو خواہ بطریق تقسیم غنائم، اس صورت میں بھی بچہ کو تابع مالک قرار دے کر مسلمان کہا جائے گا:

”لو سبی وحده، لا يحكم بإسلامه ما لم يخرج إلى دار الإسلام، فيصير تبعاً للدار، أو يقسم الإمام الغنائم أو يبيعها في دار الحرب فيصير مسلماً تبعاً للمالك“. رد المحتار.....
 ”ولو سبي بدونه فهو مسلم تبعاً للدار أو للسابي“. در مختار۔ قال الشامي: ”أى إن كان السابي ذمياً، أو للسابي إن كان مسلماً، كذا في شرح المنية“ (۱)۔

صورتِ مسئلہ میں کسی دار الحرب سے قید کر کے دار الاسلام میں نہیں لایا گیا کہ تابع دار یا تابع سابی قرار دیا جائے، نیز زانی نہ سابی ہے نہ مالک۔

کلام فقہاء میں ایسی صورتیں ملیں گی کہ باوجود تحقیق اسلام میت بعض عوارض کی بنا پر اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی: ”وہی فرض علی کل مسلم مات، خلا بغاة وقاطع طریق إذا قتلوا فی الحرب، الخ“۔ تنویر (۲)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۲۸، ۲۲۹، سعید)

”وإن سبي صبي ومات، فإن يسب معه أحد أبويه يصلى عليه؛ لأنه مسلم تبعاً للسابي إن كان مسلماً، وللدار إن كان ذمياً الخ“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۹۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

”(أو لم يسب أحد هما معه) أنه يصلى عليه إذا دخل دار الإسلام، ولم يكن معه أحد أبويه تبعاً للدار الإسلام الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته : ۳/۳۳۲، رشیدیہ)
 (وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل : ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۱۰، سعید) =

ایسی صورت نہیں ملے گی کہ باوجود تحقیق کفر میت اس پر نماز جنازہ کا حکم ہو، بلکہ جس کے کفر و اسلام میں اشتباہ ہو اس پر بھی نماز جنازہ نہیں: ”و مما ینبغی أن یعلم فی هذا المقام أن الفقهاء ذکرُوا أن الصلوة لا یجوز علی الکافر بحال وإن کان له ولیٌ مسلم، حتی قالوا: إنه فی من اشتبه علیه أنه مؤمن أو کافر لا یصلی علیه؛ لأن الصلوة علی الکافر لا یجوز بحال، وترك الصلوة علی المؤمن جائز فی الجملة“۔ تفسیر احمدی، ص: ۳۸ (۱)۔

اور علامہ شامی نے اس صورتِ مسئلہ پر صلوٰۃ جنازہ کے متعلق کوئی کلام نہیں کیا کیونکہ باب نکاح الکافر اس کا محل نہیں، تبعیت کی جتنی صورتیں ہیں ان میں سے کوئی سی بھی بچے میں موجود نہیں، لہذا تبعیت کی وجہ سے اس پر صلوٰۃ جنازہ کا ترک بھی احوط معلوم ہوتا ہے:

”و ذکر فی شرح الزیادات فی کتاب السیر: الدین یثبت بالتبعیة، وأقوی التبعیة تبعیة الأبوین؛ لأنهما سبب لوجوده، ثم تبعیة الید؛ لأن الصغیر الذی لا یعبر بمنزلة المتاع فی یده، وعند عدم الید تعتبر تبعیة الدار؛ لأنه قبل وجوده، ألا ترى أن اللقیط الموجود فی دار الإسلام

= ”فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیه صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطریق و من بمثل حالهم، الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیه: ۴/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، الفصل الخامس الصلاة علی المیت: ۱/۶۳، رشیدیہ)

(۱) (التفسیرات الاحمدیہ لملا جیون، تحت الایة: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ، إِنْ صَلَّوْتُمْ سَكَنَ لَهُمْ﴾ (سورة التوبة ۱۰۳)، ص: ۴۳، مکتبہ حقانیہ پشاور)

”و قال بعضهم: لا یصلی علیهم؛ لأن ترک الصلوة علی المسلم أولى من الصلاة علی الکافر؛ لأن الصلاة علی الکافر غیر مشروعة أصلاً، قال الله تعالیٰ: ﴿ولا تصل علی أحد منهم مات أبداً﴾ (سورة التوبة: ۸۴) و ترک الصلاة علی المسلم مشروعة فی الجملة کالبغاة وقطاع الطریق، فكان ترک أهون“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما شرائط وجوب الغسل: ۳۱/۲، رشیدیہ)

مسلم؟ قال العبد الضعيف عصمه الله تعالى: قد اختلف الرواية في اللقيط أيضاً، قيل: يعتبر المكان وقيل: الواحد، وقيل: الأنفع. زيلعي: ۲۴۴/۱ (۱)۔

مگر چونکہ زید بھی شامی کی عبارت سے استدلال کرتا ہے اور اسی سے اس بچہ کا مسلمان ہونا معلوم ہوتا ہے، لہذا طرفین میں سے کسی کو کافر کہنا یا لعن طعن کرنا درست نہیں، حتیٰ الوسع تکفیر سے کف لسان و قلم ضروری ہے
کما صرح به في البحر (۲) والفتاوى العالمكيرية (۳) وغيرهما (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۸۲/۱، دار الكتب العلمیہ، بیروت)

”والأصل الثاني ما عرف في المبسوط أن الدين يثبت بالتبعية، وأقوى التبعية تبعية الأبوين؛ لأنهما سبب لوجوده، قال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه“۔ الحديث. ثم يعد تبعية الأبوين اليد؛ لأن الصغير الذي لا يعبر بمنزلة متاع في يده، وعند عدم اليد يعتبر تبعاً للمكان؛ لأنه محل وجوده، ولهذا كان اللقيط الموجود في دار الإسلام مسلم تبعاً للدار“۔ (شرح الزيادات للإمام محمد بن الحسن الشيباني، كتاب السير، باب السبايا من أهل الحرب، ما يصدق فيه وما لا يصدق، الدين يثبت بالتبعية: ۲/۲۱۰۰، ۲۱۰۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”وإذا كان في المسألة وجوه توجب التكفير، ووجه واحد يمنع التكفير، فعلى المفتي أن يميل إلى الوجه الذي يمنع التكفير تحسیناً للظن بالمسلم“۔ (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۲۱۰/۵، رشیدیہ)

(۳) (وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، قبيل الباب العاشر في البغاة: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)
(۴) (وكذا في التاتارخانية، كتاب أحكام المرتدين، فصل في إجراء كلمة الكفر: ۵/۳۵۸، إدارة القرآن کراچی)

”وقد ذكروا أن المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان لها تسع وتسعون احتمالاً لكفر، واحتمال واحد في نفيه، فالأولى للمفتي والقاضي أن يعمل بالاحتمال النافي؛ لأن الخطأ في إبقاء ألف كافر أهون من الخطأ في إفناء مسلم واحد“۔ لشرح فقه الأكبر للملا علی القاری، قبیل فصل فی القراءة والصلاة، ص: ۱۶۲، قدیمی)

صورت مسئلہ میں حکم اصول وقواعد اور ظواہر نصوص کے مطابق ظاہر یہی ہے کہ ایسے بچہ کو قبل سن تمیز ماں کے تابع قرار دیا جائے لیکن مسئلہ مختلف فیہ ہے اور امام صاحب سے صراحۃً منقول نہیں، علماء میں اختلاف ہے جیسا کہ علامہ شامی نے بیان کیا ہے، اس لئے صورت مسئلہ مذکورہ میں گونب ثابت نہ ہوگا اور صلوٰۃ جنازہ بوجہ اشتباہ اسلام نہ پڑھی جائے گی، کما نقل فی الجواب المذکور من التفسیر الأحمدي، لیکن اس کے کفر کا حکم بھی قطعی طور سے نہ کیا جائے گا، کما صرحوا فی باب المرتدین أنه: "لا یکفر مسلم ما أمکن حمل کلامہ علی محمل حسن أو کان فی کفرہ اختلاف ولو رواية ضعيفة (۱)۔

قلت: الصبی المذکور وإن لم یکن مرتداً لکن فی کفرہ اختلاف العلماء، فالأحوط السکوت أو عدم التکفیر۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ۔

ہیجرے کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۰]: خسی مردوں یعنی ہیجروں کی نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے جنازہ کی نماز بھی پڑھی جائے اگرچہ وہ اپنے فعل کی وجہ سے سخت گنہگار ہیں، لقولہ علیہ السلام: "صلوا علی کل بر وفاجر"۔ طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۴۷۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الجہاد، باب المرتد: ۳/۲۲۹، سعید)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، أحكام الجنائز، فصل: الصلاۃ علیہ، ص:

۵۸۰، قدیمی)

"عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "الجہاد واجب علیکم مع کل أمیر برأ کان أو فاجراً، والصلاۃ واجبة علیکم خلف کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر، والصلاۃ واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر"۔ (سنن أبی داؤد، =

خنثی بچہ کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۱]: اگر کوئی لڑکا زندہ پیدا ہوا اور اس کے پاخانے پیشاب کی راہ بالکل نہ ہو تو اس پر نماز جنازہ لڑکی کی یا لڑکے کی، کس کی پڑھی جائے گی؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے بچہ پر لڑکی کے احکام جاری ہوں گے، بغیر ان چند مخصوص احکام کے جن کو اشباہ، ص: ۲۴۴، میں نقل کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

جو بچہ مرا ہوا پیدا ہوا اس پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۲]: مسماۃ ہندہ کے مرا ہوا بچہ پیدا ہوا لیکن آنول (۲) نہیں نکلی جسکے باعث ہندہ کا بھی انتقال ہو گیا، بچہ کا ناف نہیں کٹی تھی لہذا زچہ اور بچہ دونوں کا ایک ہی کفن و قبر میں دفن کر دیا گیا، دونوں ران کے بیچ

= کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور : ۱/ ۳۵۰، امدادیہ

”فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثى، حرّاً کان أو عبدّاً، إلا البغاة و قطاع الطريق، و من بمثل حالهم، لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”صلوا علی کل برو فاجر“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ : ۲/ ۱۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/ ۶۳، رشیدیہ)

(۱) ”و حاصلہ آنہ کالأنثى فی جمیع الأحکام إلا فی مسائل: لا یلبس حریراً ولا ذهباً ولا فضةً، ولا یتزوج من رجل، ولا یقف فی صف النساء، ولا حد بقذفہ، ولا یخلو بامرأة، ولا یقع عتق و طلاق علناً علی ولادتها أنثى به، ولا یدخل تحت قوله: کل أمة“۔ (الأشباہ والنظائر، أحکام الخنثی المشکل : ۳/ ۳۷۹، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الخنثی : ۶/ ۷۲۷، ۷۲۸، سعید)

(۲) ”آنول: وہ جھلی جو بچے کی پیدائش کے وقت اس کے ساتھ لگی ہوتی ہے..... جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو اس کی ناف انتڑی کی طرح بڑھی ہوئی ہوتی ہے، دائی اُسے اُسی وقت کاٹ ڈالتی ہے..... اھ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۳، فیروز سنز، لاہور)

میں بچہ رکھ دیا گیا تھا۔ ایسا کرنا ٹھیک ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو کر دیا سو کر دیا اس کی کوئی اصلاح نہ کریں (۱) بہتر یہ تھا کہ ناف کاٹ کر بچہ کو علیحدہ دفن کیا جاتا وہ مرا ہوا پیدا ہوا تھا اس کی جنازہ کی نماز بھی نہیں تھی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۹۴ھ۔

(۱) ”وینبغي كونه على شقه الأيمن، ولا ينبش لوجه الخ“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله: ولا ينبش لوجه إليها: أي لو دفن مستدبراً لها وأهالوا التراب، لا ينبش؛ لأن التوجه إلى القبلة سنة والتبش حرام“۔ (رد المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، سعيد)

”و لو وضع لغير القبلة، فإن كان قبل إهالة التراب عليه وقد سرحوا اللبن، أزالوا ذلك؛ لأنه ليس بنبش۔ وإن أهيل عليه التراب، ترك ذلك؛ لأن النبش حرام“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل: أما سنة الدفن: ۲/۶۳، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۲/۳۴۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن جابر رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الطفل لا يصلى عليه ولا يرث ولا يورث حتى يستهل“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في ترك الصلاة على الطفل حتى يستهل: ۱/۲۰۰، سعيد)

”ومن استهل، صلى عليه، وإلا لا وأفاد بقوله: (وإلا لا) أنه إذا لم يستهل، لا يصلى عليه“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۲/۳۳۰، رشیدیہ)

”ومن ولد فمات، يغسل ويصلى عليه إن استهل۔ وإلا غسل وسمى وأدرج في خرقه ودفن، ولم يصل عليه“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۷، ۲۲۸، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۱/۵۸۱، دار الكتب العلمیہ، بیروت)

مردہ بچہ کی نماز جنازہ کا حکم ائمہ اربعہ کے نزدیک

سوال [۴۱۱۳]: إن بعض الإخوان من أرسل إلى خطأ و مضموناً هكذا: ما حكم السقط الذي ولدته لستة أشهر أو بعد ما لم يستهل، ولم يبك، ولم تظهر أماراة الحيوة، ماذا حكمه في هذه المسئلة في المذاهب الأربعة هل يصلى عليه أم لا؟ وإن صلى عليه أحد يجوز ذلك أم لا؟ أرجو من حضرتكم الشريفة جواباً شافياً كافياً۔

عباس کیرانوی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

لا يصلى عليه عند الأحناف كذا في الدر المختار: "ومن وُلد ومات، يغسل ويصلى عليه إن استهل: أي وُجد منه ما يدل على حيوته بعد خروج أكثره. وإن لا يستهل، غسل وسمى وأدرج في خرقه، ولم يصل عليه" (۱)۔ "وعند الإمام أحمد: صلى عليه إذا خرج ميتاً وأتى عليه أربعة أشهر. والإمام مالك مع الإمام أبي حنيفة في ذلك: أي لا يصلى عليه، ولالإمام الشافعي فيه قولان كالْمُذْهِبَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ". كذا في الشرح الكبير على متن المقنع (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۹۰ھ۔

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۷، ۲۲۸، سعيد)

"عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "الطفل لا يصلى عليه ولا يرث ولا يورث حتى يستهل". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في ترك الصلاة على الطفل حتى يستهل: ۱/۲۰۰، سعيد)

"ومن استهل، صلى عليه، وإلا لا وأفاد بقوله: (وإلا لا) أنه إذ لم يستهل، لا يصلى عليه". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۲/۳۳۰، رشیدیہ)
(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۱/۵۸۱،

دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) (لم أظفر بهذا الكتاب)

جڑواں دو بچوں کے جنازہ پر نماز ایک ہے یا دو؟

سوال [۴۱۱۴]: ایک ساتھ پیدا ہونے والے دو بچے مرجائیں تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں اور ایک بار نماز پڑھی جائے گی یا دو بار پڑھی جائے گی؟
الجواب حامداً و مصلیاً :

جب زندہ پیدا ہو کر مرے ہیں تو ضرور ان پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۱)۔ جنازہ ہر دو کا ساتھ ہو تو ایک نماز بھی دونوں پر کافی ہے، الگ الگ پڑھنا اعلیٰ بات ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الطفل لا یصلی علیہ ولا یرث ولا یورث حتی یستہل“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی ترک الصلاة علی الطفل حتی یستہل : ۲۰۰/۱، سعید)

”و من وُلد، فمات، یغسل و یصلی علیہ إن استہل، وإلا غسل و سُمی وأدرج فی خرقۃ و دفن، و لم یصل علیہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۲۷/۲، ۲۲۸، سعید)

”ومن استہل، صلی علیہ، وإلا لا وأفاد بقولہ: (وإلا لا) أنه إذ لم یستہل، لا یصلی علیہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاتہ علیہ : ۳۳۰/۲، رشیدیہ)
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاتہ علیہ : ۵۸۱/۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۲) ”عن أبی مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ: أمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم أحد بحمزة، فوضع و جئ بتسعة، فصلی علیہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فرفعوا و ترک حمزة، ثم جئء بتسعة، فوضعوا و صلی علیہم سبع صلوات، حتی صلی علی سبعین و فیہم حمزة رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی کل صلوۃ صلاھا“۔ (مراسیل أبی داؤد، فی الصلاة علی الشہداء : ۱۸، سعید)

”وإذا اجتمعت الجنائز، فإفراد الصلوۃ أولى“۔ (الدر المختار علی تنویر الأبصار، باب الجنائز : ۲۱۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الجنائز : ۳۲۸/۲، رشیدیہ) =

کافر نے اپنا چھوٹا بیٹا مسلمان کو دیدیا اس پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۵]: ما قولکم ایہا العلماء الکرام اندرینکہ کافر مے دخترِ صغیرہ شیر خوار را بمسلمانے هبة حوالہ نمود، و دعوی بالکلیہ ترک کرد، و مسلمان صغیرہ را مانند فرزند خود از شیر گاؤ پرورش کرده گرفت، قضا را صغیرہ وفات نمود، پس دریں صورت فطرت و تبعیت ید را ملاحظہ نموده، نماز جنازہ بر دخترِ صغیرہ موصوفہ گزارده شود یا نہ؟ بینوا و توجروا۔

الجواب:

در صورت مذکورہ چون کافر دخترِ صغیرہ را حوالہ مسلمان نمود، و دعوی بالکلیہ ترک نمود، و مسلمان مانند فرزند خود دخترِ صغیرہ را بر پرورش میکند، پس بہ نظر فطرت و تبعیت ید نماز جنازہ بر دخترِ صغیرہ گزار شود، کما یفہم من کتب الفقہ والحديث، فی الہندیۃ: ”والصبی إذا وقع فی ید المسلم من الجند فی دار الحرب وحده، ومات هناك، صلی علیہ تبعاً لصاحب الید، کذا فی المحيط“ (۱)۔ وفيہا: ”وإن سبی وحده غسل وصلى علیہ، کذا فی الزاہدی“ (۲)۔

وفی الدر المختار: ”ولو سبی بدونه، فهو مسلم تبعاً للدار أو للسابی، الخ“۔ فی الشامیۃ تحت قولہ: ”(لدار إن كان السابی ذمیاً) أو للسابی إن كان مسلماً، کذا فی شرح المنیۃ“ (۳)۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس الخ: ۱/۲۵، رشیدیہ)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس الخ: ۱/۲۳، رشیدیہ)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۵۹، رشیدیہ)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۹، سعید)

فی الطحطاوی: "فإن وقع فی سهمه صبّی من الغنیمۃ فی دار الحرب فمات، یصلی علیہ، ویجعل مسلماً تبعاً لصاحب الید" (۱)۔ فی الحدیث الشریف: "عن النبی صلی اللہ علیہ وصحبہ وسلم: "کل مولود یولد علی الفطرۃ"۔ الحدیث (۲)۔

حررہ العبد الأواه شیخ أحمد حماد مولاه۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

در صورتِ مسئلہ معنی تبعیتِ ید شرعاً متحقق نشدہ، زیرا کہ مراد از تبعیتِ ید این است کہ آنکس کہ این دخترِ صغیرہ بدستِ او است مالکِ این دختر بود، و ملکیت درین صورت یافتہ نمی شود، زیرا کہ انسان عام ازینکہ مومن بود یا کافر باعتبار اصلِ خود حُر است، و ملک بر حُر ثابت نشود الا بطریقِ مشروع، و ہبۂ حُر باطل است، پس قبضۂ آنکس بر این دختر شرعاً قبضۂ مالکانہ نخواہد بود۔

آری اگر امام مسلمین جہاد کند، و کفار را بہ طریقِ غنیمت گرفتار نمودہ در غازیان تقسیم کند، بعد از تقسیمِ ہر کس مالکِ سہم خود خواہد شد۔ پس اگر باین طور صغیرے در قبضۂ کسے در آید، و بمیرد، بر آن صغیر نمازِ جنازہ گزاردہ خواہد شد بہ تبعیتِ ید، و ہم چنین است اگر از کسے خرید کند و غیرہ و غیرہ:

قال الطحطاوی ص: ۳۵۰، نقلاً عن الفتح: "فإن مَن وقع فی سهمه صبّی من الغنیمۃ فی دار الحرب فمات، یصلی علیہ، ویجعل مسلماً تبعاً لصاحب الید، الخ" (۳)۔ کذا فی

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاتہ، ص: ۶۰۰، قدیمی)

(۲) والحدیث بتمامہ: "عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "کل مولود یولد علی الفطرۃ، فأبواه یهودانہ أو ینصرانہ أو یمجسانہ کمثل البہیمۃ تنتج البہیمۃ، هل ترى فیہا جدعاء"۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما قیل فی أولاد المشرکین: ۱/۱۸۵، قدیمی)

(۳) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق، ص: ۶۰۰، قدیمی)

البحر الرائق: ۱۹/۲ (۱)۔

و مراد از عبارت ہندیہ نیز همین است، زیرا کہ جند اسلام چون در دار الحرب بود و بر چیزے از اموال اهل الحرب استیلاء یابد، مالک شود. و بعد سبی نیزید شرعی متحقق شود، هكذا يفهم من غنية المستملی شرح منية المصلی (۲) والدر المختار (۳)۔ و عبارت طحطاوی (۴) و بحر (۵) اصرح عبارت است، فالعجیب من المجیب الفاضل! أنه كيف ذهل عن معنى اليد الشرعی، وحمل عبارة كلها على المعنى اللغوی؟ قال الشيخ ابن عابدين بعد بحث طويل:

”وحاصله إنما يحكم بإسلامه بالإخراج إلى دار الإسلام تبعاً للدار أو بالملك بقسمة أو بيع من الإمام تبعاً للمالك لو مسلماً أو للغانمين لو ذمياً، اهـ“ (۶)۔

پس در صورت مسئلہ صبی از اسباب مذکورہ یافتہ نشد:

”من اشترى رقيقاً من الصغار في دار الحرب، فمن مات فيها منهم، فلا يصلى عليه، كذا في الغياثية. وفي اليد كصبي سبي مع أبويه، لا يصلى عليه؛ لأنه تبع له، الخ“. شرح سير كبير (۷)۔

(۱) ”و في فتح القدير: واختلف فإن من وقع في سهمه صبي من الغنيمة في دار الحرب فمات، يصلى عليه، و يجعل مسلماً تبعاً لصاحب اليد“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۳/۲، قديمی)

(۲) ”وإن سبي صبي و مات، فإن يسب معه أحد أبويه، يصلى عليه؛ لأنه مسلم تبعاً للسبي إن كان مسلماً، وللدار إن كان ذمياً، الخ“. (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۹۱، سهيل اكيڏمی لاهور)

(۳) (راجع، ص: ۴۴۷، رقم الحاشية: ۳)

(۴) ص: ۴۴۸، رقم الحاشية: ۱

(۵) (راجع الحاشية رقمها: ۱)

(۶) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۰، سعيد)

(۷) (لم أجد بهذه العبارة في شرح السير الكبير ولكن في الدر المختار مثله: ۲/۲۲۸، ۲۲۹، سعيد)

باوجود ابویں صغیر تابع کسے نخواهد شد بل به تبعیت ابویں احکام کفار بر او جاری خواهد شد: قال محمد أمين الشامى تحت قول صاحب الدر المختار: "كسبى سبى مع أحد أبويه): وبالأولى إذا سبى معها، والمجنون البالغ كسبى كما فى الشرنبلالية. ولا فرق بين كون الصبى مميزاً أولاً، ولا بين موته فى دار الإسلام أو الحرب، ولا بين كون السابى مسلماً أو ذمياً؛ لأنه مع وجود الأبوين لا عبرة للدار ولا للسابى، بل هو تابع لأحد أبويه إلى البلوغ ما لم يحدث إسلاماً وهو مميزه كما صرح به فى البحر" (۱)۔

اگر در صورتِ مسئولہ والدین فوت ہم شوند و حکم بدار الاسلام نیز کردہ شود، بر آن صغیرہ نماز جنازہ گزاردہ نخواهد شد:

"وكذلك إن ماتت آبائهم وأمهاتهم فى دارنا؛ لأن معنى التبعية بالموت لا ينقطع فى حكم الدين، ألا ترى أن أولاد أهل الذمة لا يحكم لهم بالإسلام وإن ماتت آبائهم وأمهاتهم فى دارنا صغاراً، الخ". شرح سیر کبیر: ۳/۳۳۵ (۲)۔

وازیس عبارات جوابِ حدیث شریف نیز حاصل شد۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم واکمل۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۱/۵۴ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/محرم الحرام/۵۴ھ۔

غیر مسلم کے جنازہ میں شرکت

سوال [۲۱۱۶]: مسلمان کو غیر مسلم کے جنازہ کے ہمراہ جانا یا غیر مسلم کو مسلم کے جنازہ کے ساتھ چلنا، تکفین و تدفین میں شرکت کرنا کیسا ہے؟

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۸، ۲۲۹، سعید)

(۲) (شرح السیر الکبیر، المفادات بالصغیر والكبیر من السبى وغير ذلك: ۳/۳۵۰، عباس احمد الباز)

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۱/۴ھ۔

قادیانی کے جنازہ کی نماز

سوال [۲۱۱۷]: جس امام نے پہلے بھی غلطی کی، اسی نے ایک قادیانی کی نماز پڑھائی مگر لوگوں نے کہا کہ اس کی نماز پڑھانی جائز نہ تھی، کہہ دیا ضرور مگر بلائے تھے تو میں نے اس وجہ سے نماز پڑھائی تاکہ قادیانی اس کی عورت سے نہ کہلوائیں کہ جنازہ ہمیں ملے۔ قادیانی آئے اور دعائے خیر مانگ کر چلے گئے، مگر عورت نے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ میرا مذہب قادیانی نہیں۔ اس بات پر شریعت کا کیا حکم ہے؟ بعض اپنے قیاس سے جائز کہتے ہیں، جو قادیانی تھا اس نے اپنے ماں باپ سے کہہ دیا تھا کہ میری نماز قادیانی پڑھیں اور ان کو بلانا، اس وجہ سے ان کو بلایا گیا تھا۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر واقعہ وہ شخص قادیانی تھا تو امام اس کی نماز پڑھانے سے سخت گنہگار ہوا، اس کو علی الاعلان

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا، وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ (الآية). (سورة التوبة: ۸۴)
 ”﴿وَلَا تَصِلْ﴾ الآية..... والمراد من الصلاة المنهى عنها صلاة الميت المعروفة، وهي متضمنة للدعاء والاستغفار والاستشفاع..... ﴿وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾..... والمراد: لا تقف عند قبره للدفن أو للزيارة، والقبر في المشهور مدفن الميت، ويكون بمعنى الدفن، وجوزوا إرادته هنا أيضاً“. (روح المعاني: ۱۰/۵۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”قال: (و شرطها): أى شرط الصلاة عليه (إسلام الميت وطهارته). أما الإسلام، فلقوله تعالى ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ يعنى المنافقين، وهم الكفرة، ولانها شفاعة للميت إكراماً له و طلباً للمغفرة، والكافر لا تنفعه الشفاعة ولا يستحق الإكرام“. (تبيين الحقائق،

كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۵۷۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۳، رشیدیہ)

توبہ لازم ہے (۱)۔ قادیانی پر کفر کا فتویٰ ہے اور کافر کی نماز پڑھانا (۲) اور اس کے لئے دعائے مغفرت کرنا حرام ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۱۲/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذی الحجہ/۶۰ھ۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾. (الایۃ) (سورۃ التحریم: ۸)
”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”اللہ أشد فرحاً بتوبۃ أحدکم من أحدکم بضالته إذا وجدها“.

”واتفقوا علی أن التوبۃ من جمیع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصیۃ صغیرۃ أو کبیرۃ، والتوبۃ من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنۃ والجماعۃ الخ“. (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووی، کتاب التوبۃ: ۲/۳۵۴، سعید)
وانظر للبسط: (روح المعانی: ۲۸/۱۵۷-۱۶۰، (سورۃ التحریم: ۸) دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا، وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾. (الایۃ). (سورۃ التوبۃ: ۸۴)
”والمراد من الصلاة المنهى عنها صلاة الميت المعروفة، وهي متضمنة للدعاء والاستغفار والاستشفاع“. (روح المعانی: ۱۰/۱۵۴، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ: أنه قال لما مات عبد اللہ بن أبی بن سلول، دُعِيَ له رسولُ اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ليصلي عليه، فلما قام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وثبت إليه، فقلت: يا رسول اللہ قال: فصلي عليه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم انصرف، فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآيتان من براءة: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ الحديث“. (صحيح البخارى، كتاب الجنائز، باب ما يكره من الصلاة على المنافقين: ۱/۱۸۲، قديمی)

”(و شرطها) ستة (إسلام الميت و طهارته)“. (الدر المختار، باب صلاة الجنازۃ: ۲/۲۰۷، سعید)
(و كذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۴، رشيدیه)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ=

ایضاً

سوال [۲۱۱۸]: ایک شخص قادیانی کی لڑکی فوت ہوگئی اس نے اور اس کے باپ نے بیٹی اور پوتی کی نماز جنازہ ادا نہیں کی، امام و مقتدی اہل سنت والجماعت تھے، کیا قادیانی مذہب کے اولاد یا عورت کی نماز جنازہ اہل سنت والجماعت کو پڑھنی چاہئے یا نہیں؟ اگر نہیں تو جنہوں نے بخیاں برادری نماز ادا کی ان پر کچھ سزا شرعی عائد ہوگی یا نہیں؟

ریاض الحق کلیانوی از تھانہ بھون۔

الجواب : هو الموفق للصواب

قادیانی لوگ مسلمان نہیں بلکہ کافر ہیں اور نماز مسلمان کے جنازہ کی پڑھی جاتی ہے کافر کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جاتی، جس کے متعلق معلوم ہو کہ یہ قادیانی ہے اس کے جنازہ کی نماز درست نہیں (۱)، اس کی عورت

= ماتبین لهم أنهم أصحاب الجحیم ﴿﴾ (سورة التوبة : ۱۱۳)

”عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، دخل عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أى عم! قل لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله“. فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية: يا أبا طالب! أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لأستغفرن لك ما لم أنه عنك“ فنزلت: ﴿﴾ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ﴿﴾ الآية“ (صحيح البخارى، كتاب التفسير، باب قوله تعالى: (ما كان للنبي أن يستغفروا للمشركين) الخ: ۲/۶۷۴، ۶۷۵، قديمي)

”قوله: لنفسه و أبويه و أستاذہ المؤمنین) احتراز به عما إذا كانوا كفاراً، فإنه لا يجوز الدعاء لهم بالمغفرة“ (كتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۲۱، سعيد)

(۱) قال الله تعالى: ﴿﴾ ولا تصل على أحد منهم مات أبداً، ولا تقم على قبره ﴿﴾ (الاية). (سورة التوبة: ۸۴) ”والمراد من الصلاة المنهي عنها صلاة الميت المعروفة، وهى متضمنة للدعاء والاستغفار والاستشفاع“ (روح المعانى: ۱۰/۱۵۵، دار إحياء التراث العربى بيروت)

”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه: أنه قال: لما مات عبد الله بن أبى بن سلول دُعِيَ له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلى عليه، فلما قام رسول =

اگر مسلمان ہے تو اس کی نماز اور اس کے نابالغ بچے کی نماز درست ہے کیونکہ نابالغ اولاد خیر الأبویں کے تابع ہوتی ہے، البتہ بالغ میں مسلمان ہونے کے لئے ماں باپ کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ وہ خود اگر مسلمان ہے تو اس کی نماز جنازہ جائز ہوگی ورنہ نہیں (۱)۔ جن لوگوں نے غیر مسلم کے جنازہ کی نماز پڑھی ہے ان کو توبہ کرنا لازم ہے (۲)، اگر مسئلہ سے ناواقفیت کی وجہ سے انہوں نے ایسا کیا ہے تو ان کے لئے اور کوئی سزا نہیں، اگر جان بوجھ کر ایسا کیا ہے تو برادری کو بعد تفہیم کوئی مناسب تذکرہ مثل ترک تعلقات کرنے میں مضائقہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، ۲۳/۳/۵۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف عفا اللہ عنہ، ۲۶/ربیع الاول/۵۳ھ۔

= اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وثبت إلیہ، فقلت: یا رسول اللہ قال: فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم انصرف، فلم یمکث إلا یسیراً حتی نزلت الآیتان من براءة: ﴿ولا تصل علی أحد منهم﴾ الحدیث“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من الصلاة علی المنافقین: ۱/۱۸۲، قدیمی)
”و شرطها (ستة (إسلام الميت) و طهارته)“۔ (الدر المختار، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۰۷، سعید)
(و کذا فی البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۴، رشیدیہ)
(۱) ”إذا كانا مسلمین أو أحدهما، فإنه یصیر مسلماً تبعاً للمسلم منهما والحاصل أنه تنقطع تبعیة الولد فی الإسلام لأحد أبویه ببلوغه عاقلاً“۔ (رد المحتار، کتاب الجہاد، فصل: استئمان الکافر، مطلب مهم: الصبی یتبع أحد الخ: ۲/۱۷۳، سعید)
”الولد یتبع خیر الأبویں دیناً“۔ (البحر الرائق، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر: ۳/۳۶۴، رشیدیہ)
(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿یا ایہا الذین آمنوا توبوا إلی اللہ توبةً نصوحاً﴾ (الآیة) (سورة التحريم: ۸)
”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لله أشد فرحاً بتوبة أحدکم من أحدکم بضالته إذا وجدها“۔

”واتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا یجوز تأخیرها سواء كانت المعصیة صغيرة أو كبيرة، والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة والجماعة الخ“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووی، کتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قدیمی)
والبسط فی: (روح المعانی: ۲۸/۱۵۷-۱۶۰، سورة التحريم: ۸، دار إحياء التراث العربی، بیروت)
(۳) ”عن أبی یوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل =

قادیانی کے ساتھ تعلقات اور اس پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۹]: اگر کوئی شخص اہل سنت قادیانی ہو جائے تو وہ خارج از اسلام ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اس شخص سے رسم تعلقات باقی رکھنا، اس کی دعوت کھانا، اس کے یہاں تقریبات نکاح وغیرہ میں شریک ہونا، یا اس کو اپنے یہاں دعوت کھانا، اگر وہ انتقال کر جائے تو اس کی تجہیز و تکفین میں شرکت کرنا، یا کسی عالم کو باوجود جملہ حالات معلوم ہونے کے اس کی نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو مسلمانوں کے مدفن میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ عالم صاحب کے واسطے کیا حکم ہے کیونکہ عوام الناس کی شرکت کا بھی باعث ہوا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

علمائے اسلام کے فتویٰ کے مطابق قادیانی کافر ہیں، جو شخص قادیانی ہو جائے وہ مرتد کے حکم میں ہے، اس سے تعلق رکھنا، اس کے نکاح وغیرہ میں شریک ہونا، یا اپنے یہاں اس کو شریک کرنا ناجائز ہے (۱)۔ اس کے

= لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلث ليال، فيلتقيان، فيعرض هذا ويعرض هذا، وخيرها الذي يبدأ بالسلام“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب الهجرة: ۸۹۷/۲، قديمي)

قال الملا علي القاري تحت هذا الحديث: ”قال الخطابي: رخص للمسلم أن يغضب على أخيه ثلاث ليال لقلته ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك.....: فإن هجرته أهل الأهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“۔ (مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب الأدب، باب من التهاجر والتقاطع و اتباع العورات، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۵۰۲۷: ۷۵۸/۸، رشيديه)

(وكذا في عمدة القاري، كتاب الأدب، باب ما ينهي من التحاسد والتدابير الخ: ۱۳۷/۲۲، مطبعة خيريه بيروت)
(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوراً وَلَعِباً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءُ﴾ (المائدة: ۵۷)

وقال الله تعالى: ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَ الْكُفَرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (الانعام: ۶۸)

”وعن أبي قلابة: لا تجالسوا أهل الأهواء ولا تجادلوهم فإني لا آمن أن يغمسوكم في ضلالتهم ويلبسوا عليكم ما كنتم تعرفون. قال أيوب: وكان -والله- من الفقهاء ذوى الألباب. وعنه أيضاً: أنه كان يقول: إن أهل الأهواء أهل ضلالة ولا أرى مصيرهم إلا إلى النار. وعن الحسن: لا تجالس صاحب بدعة، فإنه يمرض قلبك..... وعن إبراهيم: ولا تكلمو معهم إنى أخاف أن ترتد قلوبكم =

جنازہ میں شرکت اور نماز جنازہ بھی منع ہے، جو شخص باوجود علم کے قادیانی کے جنازہ کی نماز پڑھیں یا پڑھائیں وہ گنہگار ہے اس کو توبہ لازم ہے، قادیانی کو اہل اسلام کے قبرستان میں بھی دفن نہیں کرنا چاہئے:

”والحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر“. درمختار (۱)۔ ”وشرطها (أى صلوة الجنازة) إسلام الميت الخ“. تنویر (۲)۔ ”أما المرتد، فيلقى في حفرة كالكلب: أى ولا يغسل، ولا يكفن، ولا يدفع إلى من انتقل إلى دينهم، بحر عن الفتح اهـ“. ردالمحتار، ص: ۹۳۱ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱۱/۵۵ھ۔

= (الاعتصام، با: فی زم البدع وسوء منقلب أصحابها، ص: ۶۶، دارالمعرفة)

(۱) (الدر المختار، باب صفة الصلاة: ۵۲۲/۱، ۵۲۳، سعید)

قال الله تعالى: ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم، إن تستغفر لهم سبعين مرة، فلن يغفر الله لهم، ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله، والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾. (سورة التوبة: ۸۰)

”عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، دخل عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أى عم! قل لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله“ فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية: يا أبا طالب! أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لأستغفرن لك ما لم أنه عنك“ فنزلت: ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين﴾ الآية“۔ (صحيح البخارى، كتاب التفسير، باب قوله تعالى: (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) الخ: ۲/۶۷۴، ۶۷۵، قديمي)

(۲) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، باب صلاة الجنازة: ۲/۲۰۷، سعید)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱/۱۶۲، ۱۶۳، رشيديه)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۳، رشيديه)

(۳) (ردالمحتار، باب صلاة الجنازة: ۲/۲۳۰، سعید)

(و كذا فى فتح القدير، باب الجنائز، فصل فى الصلاة على الميت: ۲/۹۳، رشيديه)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۳، رشيديه)

کمیونسٹ کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۱۲۰]: عبدالحکیم نام کا ایک شخص مسلمان کے گھر میں پیدا ہوا اور مسلمان کے طریقہ پر چلتا تھا اور کمیونسزم سیاسی میں داخل ہو کر اسلام کا قانون چھوڑ دیا اور گھر والوں کو بھی چھوڑ دیا اور لوگوں میں یوں کہا کرتا تھا کہ: ”اللہ کوئی ہے نہیں، انسان نے جھوٹ موٹ ایسا کہہ دیا، انسان ایسا ہی پیدا ہوتا ہے اور ایسا ہی مرتا ہے، پیدا کرنے والا خدا کیوں ہوگا، وہ ایک فطرتی چیز ہے۔ اور ہر چیز ایسی ہی ہوتی ہے، بننے میں اور بگڑنے میں انسان کی محنت پر دار و مدار ہے، محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس زمانہ میں ایک شاعر تھے، قرآن ان کا بنایا ہوا شعر ہے، نماز روزہ کی کوئی ضرورت نہیں، صرف علماء نے اپنے پیٹ پالنے کے لئے اسلام ایک دھرم نام رکھ دیا ہے۔“

اور اپنے کو پورا ناستک ظاہر کرتا ہے (۱) اور پولیس کی گولی میں اس کا انتقال ہوا اور پوسٹ مارٹم کے بعد ان کو گھر لے آئے اور ان کا حقیقی بھائی نجیب الملک نے کچھ لوگوں کو لیکر جنازہ پڑھایا۔ جب ان سے سوال کیا کہ کیوں جنازہ کی نماز پڑھایا تو اس نے جواب دیا کہ وہ عیدین کی نماز پڑھا کرتے تھے اور قربانی کیا کرتے تھے۔ اب درخواست ہے کہ آیا ایسے آدمی کے جنازہ کی نماز جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس شخص کے واقعی وہ حالات تھے جو سوال میں درج ہیں (۲) اور اس نے اخیر وقت تک رجوع

(۱) ”ناستک: منکر، بے دین، ملحد“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۴۲، فیروز سنز، لاہور)

(۲) اللہ تعالیٰ کے وجود، اس کی خالقیت کا انکار، قرآن کریم کو شعر اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شاعر کہنا، یہ تمام عقائد ایسے ہیں جو کہ قرآن کریم کے نصوص قطعیہ اور صریحہ کے خلاف اور ان کا انکار ہے، جو بلا شک و شبہ کفر ہے:

قال الله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، لَا تَأْخُذُهُ سَنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾. الآية (البقرة: ۲۵۵)

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾. الآية (السجدة: ۴)

وقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ (الرحمن: ۱، ۳)

”والمحدث للعالم هو الله تعالى: أي الذات الواجب الوجود الذي وجوده من ذاته، ولا يحتاج

إلى شيء أصلاً، الخ“۔ (شرح العقائد: ص: ۲۵)

وقال تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ، إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ (يسين: ۶۹)

وقال تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾ (الحاقة: ۴۱)۔

نہیں کیا تو اس کے جنازہ کی نماز درست نہیں تھی، اگر واقعات حالات معلوم ہونے کے باوجود نماز جنازہ اس کی پڑھی گئی تو یہ غلط اور گناہ کا کام ہوا، توبہ واستغفار لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، ۲۱/۱۰/۹۰ھ۔

میت مشتبہ ہو تو نماز جنازہ کون پڑھائے، سنی یا شیعہ؟

سوال [۲۱۲۱]: زید کی والدہ شیعہ ہے اور اب بھی اسی پر قائم ہے، نماز وغیرہ شیعوں کی طرح پڑھتی ہے اور محرم کے ایام میں ان کی مجالس میں شریک ہوتی ہے، البتہ بظاہر کسی سنی وغیرہ کو گالی نہیں دیتی ہے اور یہ وصیت کرتی ہے کہ میرے مرنے کے بعد جنازہ کی نماز شیعہ و سنی دونوں مل کر پڑھیں، زید چونکہ سنی ہے اسلئے اس کے مرنے کے بعد ایک سنی عالم فاضل دیوبند سے نماز جنازہ پڑھوانا چاہتا ہے۔ عالم صاحب کو ایک شیعہ کی نماز جنازہ پڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ دلائل شرعیہ سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک کفر کا حکم نہ ہو نماز جنازہ پڑھنی چاہئے: ”لقلوہ علیہ السلام: ”صلوا علی کل بر وفاجر“ الحدیث (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۹۰ھ۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ، فِيمَت وَهُوَ كَافِرٌ، فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ، هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (البقرة: ۲۱۷) یہ شخص مرتد ہے اور مرتد کافر کا جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے:

”أما المرتد فيلقى في حفرة كالكلب“۔ (الدر المختار)۔ ”أى ولا يغسل، ولا يكفن، ولا يدفع إلى

من انتقل إلى دينهم“۔ (رد المحتار، باب صلوٰۃ الجنائز، قبيل مطلب في حمل الميت: ۲/۲۳۰، سعيد)

(۲) (أخرجه حسام الدين الهندي في كنز العمال، الفصل الثالث في أحكام الإمارة و آدابها، رقم

الحدیث: ۱۲۸۱۵، ۵۴/۶، المكتب الإسلامی)

مسلمین اور غیر مسلمین کی لاشیں مخلوط ہو جائیں، ان کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

سوال [۲۱۲۲]: ایک فیکٹری میں ہندو مسلم سب مل کر کام کرتے ہیں، کسی وجہ سے فیکٹری میں آگ لگ گئی اور ہندو مسلم مزدور آگ سے اس طرح جل گئے کہ شناخت مشکل ہے۔ اب تجہیز و تکفین کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے، جب کہ شناخت مشکل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امتیازی علامات ختنہ اور زیر ناف بالوں کا صاف وغیرہ کرنا ہے، اگر یہ علامات بھی مفقود ہو جائیں اور امتیاز کی کوئی صورت نہ ہو تو دیکھا جائے کہ اس جگہ پر کل کتنے آدمی کام کر رہے تھے ان میں مسلمانوں کی تعداد کیا تھی اور غیر مسلمانوں کی کتنی تعداد تھی، اگر اکثریت مسلمانوں کی تھی تو سب کو غسل دیا جائے، کفن پہنا کر نماز جنازہ یکدم اس نیت سے پڑھی جائے کہ ان میں جو مسلمان ہیں ان کی نماز جنازہ پڑھتا ہوں، یا مسلمانوں کی تعداد کے اعتبار سے جن نعشوں کے متعلق ظن غالب ہو جائے کہ یہ مسلمانوں کی ہوں گی ان کو علیحدہ کر لیا جائے اور تجہیز و تکفین کے بعد اس قصد و نیت سے ان پر نماز پڑھی جائے کہ ان میں جو مسلمان ہوں ان کی نماز جنازہ

= ”فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان هو أو أنثی، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق، ومن بمثل حالهم الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ : ۴/۲، رشیدیہ)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل أمیر برأ کان أو فاجراً..... والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور : ۳۵۰/۱، امدادیہ ملتان)

”ویصلی علی کل مسلم مات بعد الولادة صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علیہ : ۱/۶۳، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی الصلاة : ۵۸۰، قدیمی)

پڑھتا ہوں اور انہیں کیلئے دعاء استغفار کرتا ہوں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسلمان عورت جو ہندوؤں کے قبضہ میں ہو اس کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۲۳]: تقسیم ہند کے وقت بہت سی عورتیں ہندو یا سکھوں کے قبضہ میں چلی گئی تھیں، ان میں سے ایک مظلوم مسلمان عورت یہارا (انگلستان) ایک ہندو کے قبضہ میں ہے اور اس ہندو سے اس مسلمان عورت کے دو تین بچے بھی ہیں۔ مذکورہ عورت وقتاً فوقتاً نماز پڑھ لیتی ہے، روزے رکھ لیتی ہے، نیز دوسرے اسلامی رواج بھی ادا کرتی ہے مثلاً مولود، گیارہویں، شپ برأت وغیرہ، نیز تلاوت قرآن بھی کرتی ہے تو اگر اس عورت کا انتقال ہو جائے تو یہاں کے مسلمانوں پر اس کا کفن و دفن کرنا اور نماز جنازہ پڑھنا واجب ہے یا نہیں؟ اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا واجب ہے یا نہیں؟

(۱) "اختلط موتانا بکفار و لا علامۃ، اعتبر الأكثر، فإن استووا، غسلوا، واختلف فی الصلاة علیہم و محل دفنہم الخ"، (الدر المختار)۔

"(قوله : اعتبر الأكثر) قال فی الحلیۃ : فإن کان بالمسلمین علامۃ، فلا إشکال فی إجراء أحكام المسلمین علیہم، و إلا فلو المسلمون أكثر، صلی علیہم، و ینوی بالدعاء المسلمین و لو الکفار أكثر فعلى هذا ینبغی أن یصلی علیہم فی الحالۃ الثانیۃ أيضاً: أى حالۃ ما إذا کان الکفار أكثر؛ لأنه حیث قصد المسلمین فقط، لم یکن مصلیاً علی الکفار، و إلا لم تجز الصلاة علیہم فی الحالۃ الأولى أيضاً مع أن الاتفاق علی الجواز، فینبغی الصلاة علیہم فی الأحوال الثلاث، كما قالت به الأئمة الثلاث، وهو أوجه قضاء حق المسلمین بلا ارتکاب منہی عنہ"، (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۴۰۰، ۲۰۱، سعید)

"موتی المسلمین إذا اختلطوا بموتی الکفار أو قتلی المسلمین بقتلی الکفار، إن کان للمسلمین علامۃ یعرفون بها، یمیز بینہم، و علامۃ المسلمین الختان و الخضاب و لبس السواد، فیصلی علیہم. و إن لم تکن علامۃ، إن كانت الغلبۃ للمسلمین، یصلی علی الكل و ینوی بالصلاة الدعاء للمسلمین و یدفنون فی مقابر المسلمین"، (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۵۸، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: و أما شرائط وجوب الغسل: ۲/۳۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظاہر ہے کہ اس عورت نے اپنا مذہب تبدیل نہیں کیا، بلکہ وہ مظلوم دوسرے کے قبضہ میں آ گئی تھی، ممکن ہے کہ اب اس کو خلاصی ممکن ہو مگر وہ اس مرد سے مانوس ہو گئی ہو، اس کو وہاں سے علیحدہ ہونے کی کوشش لازم ہے۔ تاہم جب تک تبدیل مذہب کی تصدیق نہ ہو جائے (۱) اس کے مرنے پر اس کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے گا جو مسلم عورت کے ساتھ کیا جاتا ہے (۲)۔ جن لوگوں کو اس وقت اس کی اعانت پر قدرت ہے ان کو ضروری ہے کہ وہ اس کو الگ کرانے کی کوشش کریں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

(۱) ”لا يُخرج الرجل من الإيمان إلا جحوداً ما أدخله فيه، ثم ما يتيقن أنه ردة يُحكم بها به، وما يشك أنه ردة لا يحكم بها؛ إذ الإسلام الثابت لا يزول بشك مع أن الإسلام يعلو“۔ (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين ۵/۲۱۰، رشیدیہ)

(و کذا فی جامع الفصولین، الفصل الثامن والثلاثون فی مسائل کلمات الکفر : ۲/۲۹۶، اسلامی کتب خانہ کراچی)

(۲) ”وہی فرض علی کل مسلم مات خلا) أربعة: (بغاة وقطاع الطريق)، فلا يغسلوا، ولا يصلوا عليهم (إذا قتلوا فی الحرب)۔ فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکرراً کان هو أو أنثی، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق، ومن بمثل حالهم الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ : ۲/۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس: الصلاة علی المیت : ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۳) ”وعن أبی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال فإنی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”إن الناس إذا رأوا منکراً، فلم یغیروہ، یوشک أن یعمہم اللہ بعقابہ“..... وفی رواية أبی داؤد ”إذا رأوا الظالم فلم یأخذوا علی یدیہ، أوشک أن یعمہم اللہ بعقاب“۔

وفی رواية أبی داؤد: ”إذا رأوا“: أى الناس ”الظالم“: أى: الفاسق ”فلم یأخذوا علی یدیہ“: أى لم یمنعوه عن ظلمہ ”أوشک أن یعمہم اللہ بعقاب“: أى: بنوع من العذاب“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الثانی : ۸/۸۶۷، ۸۶۹، رشیدیہ)

میت کے تین ٹکڑے ہوئے پر اس کی نماز جنازہ اور اس کی تدفین

سوال [۴۱۲۲]: زید پہلے سے شرابی تھا، ایک دن کسی نے خوب شراب پلا کر زہر دے کر اسے ختم کر دیا، اس کے بعد اس کے تین ٹکڑے کئے: ایک گردن تک، دوسرا کمر تک، تیسرا پاؤں والا حصہ۔ اس کے بعد اس کے تین بنڈل اس طرح بنائے کہ اس میں پانی کا اثر نہ ہو سکے (۱) اور اگر اس کو کنویں میں ڈال کر آئندہ نکل نہ سکے، اس کا پورا انتظام کر دیا۔

خدا کی قدرت کہ سی آئی ڈی کی تحقیق سے پورے تین ماہ بعد اس لاش کو اس میں سے مذکورہ صورت پر نکالی گئی، اس کی مزید تحقیقات کے لئے دو ماہ تک سرکار کے پاس رہی۔ اب سوال یہ ہے کہ اس کو کفن و دفن کی کیا صورت ہوگی؟

۱..... نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

۲..... دفن کہاں کیا جائے مسلمان کے قبرستان میں یا باہر اور کس طرح؟

۳..... اگر چند ماہ پہلے سے قبر کھود کر رکھی گئی ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

۴..... اس میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

۵..... شہید کہا جائے گا یا نہیں؟ بعض حضرات کا بیان ہے کہ نعش بدبودار اور پھول گئی ہے مگر ابھی تک

پھٹ کر سب گوشت گرا نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱، ۲، ۳..... اس کی نعش کے جب تین حصے کر دئے گئے اور جسم کی ہیئت ترکیبیہ باقی نہیں رہی اور اجزا

منحل ہو گئے تو اس پر نہ نماز جنازہ ہے، نہ اس کے لئے کفن مسنون ہے، نہ غسل میت ہے، بلکہ ایک کپڑے

میں لپیٹ کر مسلم قبرستان میں دفن کر دیا جائے۔ جس میت کو بغیر نماز جنازہ دفن کر دیا جائے اس کے متعلق فقہا

لکھتے ہیں: جب تک میت کے تفسخ کا ظن نہ ہو جائے اس وقت تک اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے اس کے

بعد نہیں:

”وإن دفن بلا صلوٰۃ، صلی علی قبره وإن لم یغسل ما لم یتفسخ، والمعتبر فیہ اکبر

الرأی علی الصحیح“۔ مراقی الفلاح۔ ”(قوله: ما لم یتفسخ): أى تتفرق أعضاؤه، فإن تفسخ،

(۱) ”بنڈل: پکندا، گٹھڑی، گٹھر“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۱۹، فیروز سنز، لاہور)

لا یصلی علیہ مطلقاً؛ لأنها شرعت علی البدن ولا وجود له مع التفسخ“ (۱)۔ ”وإذا وجد أكثر البدن أو نصفه مع الرأس، غسل وصلى عليه، وإلا لا“۔ مراقی الفلاح، ص: ۳۴ (۲)۔

۴..... اگر موقوفہ قبرستان میں کسی نے اپنے لئے پہلے سے قبر کھود رکھی ہو اور اس کے علاوہ بھی قبر کے لئے جگہ موجود ہو تو اس قبر میں دوسرا مردہ دفن کرنا مکروہ ہے اور کھودنے کی اجرت کا ضمان ترکہ میت

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ، ص: ۵۱۲، قدیمی)

یہ حکم اس وقت ہے جب کہ اجزائے میت یقینی طور پر منحل ہو چکے ہوں، اگر اجزائے میت منحل نہ ہوں بلکہ صحیح ہوں تو اس صورت میں اس کی تجہیز و تکفین ہوگی اور نماز جنازہ پڑھی جائے گی: ”والسقط یلف ولا یکفن کالعضو من المیت (و) آدمی منبوش طری لم ینفسخ (یکفن کالذی لم یدفن) مرة بعد أخرى (و إن تفسخ، کفن فی ثوب واحد“۔ (الدر المختار)۔ “(قوله: کالعضو من المیت): أى لو وجد طرف من أطراف إنسان أو نصفه مشقوقاً أو عرضاً، یلف فی خرقة إلا إذا کان معه الرأس، فیکفن کما فی البدائع (قوله: منبوش طری): أى بأن وجد منبوشاً بلا کفن (قوله: لم ینفسخ) قید به؛ لأنه لو تفسخ یکفن فی ثوب واحد (قوله: کالذی لم یدفن): أى یکفن فی ثلاث اثواب“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۰۵، سعید)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز: ۲/۱۳۶، قدیمی)
(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ، ص: ۵۷۵، قدیمی)

”وقید بعدم التفسخ؛ لأنه لا یصلی علیہ بعد التفسخ؛ لأن الصلاة شرعت علی بدن المیت، فإذا تفسخ، لم یبق بدنه قائماً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۲۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع الصلاة علیہ، ص: ۵۹۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

” (وُجد رأس آدمی) أو أحد شقيه (لا يغسل ولا یصلی علیہ) بل یدفن، إلا أن یوجد أكثر من نصفه و لو بلا رأس“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۱۹۹، سعید)

میں لازم ہوگا:

”وإن دفن فی قبر حق لغيره من الأحياء بأرض، ليست مملوكة لأحد، ضمن قيمة الحفر من تركته، وإلا فمن بيت المال أو المسلمين كما قدمناه، فإن كانت المقبرة واسعة، يكره ذلك“. مراقی الفلاح: ۳۷۳ (۱)۔

۵..... اگر کسی شخص کا واجب القتل یا مباح القتل ہونا معلوم نہیں تو یہ بھی شہید ہے، انواع شہید بیان کرتے ہوئے قدر مشترک کے طور پر، طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۷۹، میں ہے: ”لأن القتل لم يخلف في هذه المواضع بدلاً هو مال“ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

نصف جلی ہوئی لاش پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۲۵]: ایک گاؤں میں آگ لگی، ایک لڑکی جل گئی اور ایسی جلی کہ ہاتھ، سر اور پیروں تک

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل فی حملها و دفنها: ۶۱۵، قدیمی)

”رجل حفر قبراً فأرادوا دفن ميت آخر فيه، إن كانت المقبرة واسعة يكره، وإن كانت ضيقة، جاز و لكن يضمن ما أنفق صاحبه فيه“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الوقف والنقل: ۱/۶۶، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۲/۷۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، باب أحكام الشهيد، ص: ۶۲۵، قدیمی)

”ولو نزل عليه اللصوص ليلاً في المصر، فقتل بسلاح أو غيره أو قتله قطاع الطريق خارج المصر بسلاح أو غيره، فهو شهيد؛ لأن القتل لم يخلف في هذه المواضع بدلاً هو مال“۔ (البحر الرائق، کتاب الجنائز، باب الشهيد: ۲/۳۴۹، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: کتاب الصلاة، باب الشهيد: ۲/۲۵۰، سعید)

کا پتہ نہیں چلا، اس کی نماز پڑھی جانی چاہے یا نہیں؟ نیز غسل و کفن بھی دیا جانا چاہیے تھا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو غسل نہ دیا جائے گا، نہ کفن پہنایا جائے گا، نہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی، بلکہ ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا: ”وإن وجد نصفه من غیر الرأس أو وجد نصفه مشقوقاً طولاً، فإنه لا يغسل ولا یصلی علیہ، ویلف فی خرقۃ و یدفن فیہا“۔ عالمگیری (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بھیڑیا، بچہ کو اٹھالایا، اس پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

سوال [۴۱۲۶]: ایک بچہ جس کو بھیڑیا کہیں سے اٹھالایا، اس کا نچلا حصہ بھیڑیا کھا گیا، دوسری جگہ آدھا حصہ ملا، اسکی شناخت کیسے کریں، نماز کسی طرح سے ادا کی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی شناخت کی کوئی ضرورت نہیں، اس پر نماز جنازہ بھی نہیں، ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی

غسل المیت: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

”(وُجد رأس آدمی) أو أحد شقیه (لا یغسل و لا یصلی علیہ) بل یدفن، إلا أن یوجد أكثر من

نصفه و لو بلا رأس“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۱۹۹، سعید)

”و لو وجد الأكثر من المیت أو النصف مع الرأس، غسل و صلی علیہ، وإلا فلا“۔ (البحر

الرائق، کتاب الجنائز: ۲/۳۰۵، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیۃ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی

المتفرقات: ۲/۱۷۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”(وُجد رأس آدمی) أو أحد شقیه (لا یغسل و لا یصلی علیہ) بل یدفن، إلا أن یوجد أكثر من نصفه =

غائبانہ نماز جنازہ

سوال [۴۱۲۷]: غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا حنفیوں کے نزدیک جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو کس وجہ سے؟ مکمل تحریر فرمادیں۔

۲..... کیا ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس کے نزدیک اور کیونکر؟

۳..... ایک واقعہ حدیث کا یاد پڑتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی تھی وہ کون تھے اور اس کی کیا وجہ تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... حنفیہ کے نزدیک ناجائز ہے: ”شرائط صحتها شرائط الصلوة المطلقة، وإسلام الميت وطهارته ووضع أم المصلى، وبهذا القيد علم أنها لا تجوز على غائب“. کبیری، ص: ۵۳۹ (۱)۔

۲..... امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک جائز ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی پر صلوٰۃ غائبانہ پڑھی ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناجائز ہے، وہ

= و لو بلا رأس“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۱۹۹/۲، سعید)

”و لو وجد الأكثر من الميت أو النصف مع الرأس، غسل وصلى عليه، وإلا فلا“۔ (البحر الرائق، کتاب الجنائز: ۳۰۵/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی التاتارخانیة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۱۷۸/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الرابع فی الصلاة عليه: ۵۸۳، سهیل اکیڈمی، لاہور)

”و وضعه“ و کونه هو أو أكثره (أمام المصلى) و کونه للقبلة، فلا تصح على غائب“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۸/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۲/۲، رشیدیہ)

فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے نجاشی کا جنازہ کر دیا گیا تھا اور درمیانی تجابات اٹھا دیئے گئے تھے، پس وہ جنازہ حاضر تھا غائب نہ تھا:

”ومن ذلك قول الشافعي و أحمد رحمهما الله تعالى بصحة الصلوة على الغائب مع قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى و مالك رحمه الله تعالى بعدم صحتها الخ“. میزان شعرانی: ۴۰۸/۱ (۱) وبسط الدلائل فی الأوجز شرح الموطأ: ۴۴۵/۳ (۲)۔

۳..... نمبر: ۲ پر جواب آچکا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

میت غائب کی نماز جنازہ

سوال [۲۱۲۸]: میت غائب کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے، کیا یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور

(۱) (المیزان الکبریٰ للشعرانی، کتاب الجنائز: ۲۲۵/۱، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) ”وقال أبو حنيفة و مالك رحمهما الله تعالى: هذا خاص به، وليس ذلك لغيره. قال أصحابهما: و من الجائز أن يكون رفع له سريره، فصلى عليه، وهو يرى صلاته على الحاضر المشاهد وإن كان على مسافة من البعد، والصحابة وإن لم يروه، فهم تابعون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم. قالوا: ويدل على هذا أنه لم ينقل أنه كان يصلى على كل الغائبين غيره..... ويؤيده ما ذكره الواحدى بلا إسناد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: كشف للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن سرير النجاشي حتى رآه و صلى عليه. ولا بن حبان عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه: فصلينا خلفه ونحن لا نرى إلا أن الجنازة قد امانا. وأجيب أيضاً بأن ذلك خاص بالنجاشي لإشاعة أنه مات أو استتلاف قلوب الملوک الذين أسلموا فى حياته إذ لم يأت فى حديث أنه صلى على ميت غائب“. (أوجز المسالك، کتاب الجنائز، التكبير على الجنازة: ۲۱/۳، ۲۱۹، اداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

”ولم یکن من ہدیہ و سنتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الصلوة علی کل میت غائب، فقد مات خلقٌ کثیرٌ من المسلمین و ہم غُیِّب، فلم یصل علیہم، الخ“. (زاد المعاد فی ہدی خیر العباد لابن القيم، فصل فی ہدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الصلوة علی الغائب، ص: ۲۰۱، دار الفکر بیروت) (وکذا فی عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ینبغی إلى أهل الميت بنفسه، ذکر ما یتستفاد منه، فرع: ۲۲/۸. مطبعة منیریہ، بیروت)

صحابہ کرام سے ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ کے لئے میت کا حاضر ہونا ضروری ہے، غائب پر درست نہیں (۱) إلا یہ کہ بغیر نماز جنازہ دفن کر دیا گیا ہو تو قبر پر خاص مدت تک کے اندر نماز جنازہ پڑھی جائے (۲)۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی کے جنازہ پر غائبانہ نماز پڑھی ہے (۳)، یہ روایت معتبر ہے، شراح حدیث نے لکھا ہے کہ نجاشی کا جنازہ آپ کے سامنے کر دیا تھا وہ غائب نہیں تھا، نماز پڑھنے والے صحابہ کرام آپ - علیہ السلام - کے

(۱) (راجع، ص: ۶۷۰، رقم الحاشیة: ۱، ۲)

(۲) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن أسود رجلاً أو امرأة کان یكون فی المسجد یقم المسجد، فمات ولم یعلم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بموته، فذکرہ ذات یوم فقال: ”ما فعل ذلک الإنسان؟“ قالوا: مات یا رسول اللہ! قال: ”أفلا آذنتمونی؟“ فقالوا: إنه کان کذا و کذا قصته قال: فحقروا شأنه قال: ”فدلونی علی قبره“ قال: فأتی قبره فصلی علیہ“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی القبر بعد ما یدفن: ۱/۷۸، قدیمی)

” (وإن دفن) وأهیل التراب (بغیر صلاة) أو بها بلا غسل أو ممن لا ولاية له (صلی علی قبره) استحساناً (مالم یغلب علی الظن تفسخه) من غیر تقدیر، هو الأصح“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۹، رشیدیہ)
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۱/۵۷۵، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(۳) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ، و خرج فصلی، فصف بهم و کبر أربعاً“ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ینعی إلی أهل المیت بنفسه: ۱/۱۶۶، قدیمی)

تابع تھے (۱) علامہ ابن تیمیہؒ نے لکھا ہے:

”اگر میت کو کسی شہر میں بلا نماز جنازہ دفن کر دیا گیا ہو جیسا کہ نجاشی کا حال تھا تو دوسرے شہر کے لوگ غائبانہ نماز جنازہ پڑھیں، اگر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا گیا ہو تو نہ پڑھیں، کیونکہ فرض پہلی نماز کے ذریعہ ادا ہو گیا (۲)۔

اور بھی بعض نام بعض روایات میں آئے ہیں جن پر غائبانہ نماز جنازہ کا تذکرہ ہے، لیکن محدثین نے ان پر جرح بھی کی ہے اور جنازہ سامنے کرنے کی ان میں تصریح موجود ہے (۳)، تاہم اتنا مسلم ہے کہ یہ آپ

(۱) ”والرابع حضوره أو حضور أكثر بدنه أو نصفه مع رأسه، والصلوة على النجاشي كانت بمشهده كرامة له، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص: ۵۸۲، قدیمی)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۸، ۲۰۹، سعید)

(۲) ”وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: الصواب أن الغائب إن مات ببلد لم يصل عليه فيه، صلى عليه صلاة الغائب كما صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على النجاشي؛ لأنه مات بين الكفار ولم يصل عليه. وإن صلى عليه حيث مات، لم يصل عليه صلاة الغائب؛ لأن الفرض قد سقط بصلاة المسلمين عليه.“ (زاد المعاد في هدى خير العباد لابن القيم، فصل في هديه صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة على الغائب، ص: ۲۰۱، دار الفكر، بيروت)

(۳) ”وقد روى أنه صلى على معاوية وهو غائب، ولكن لا يصح، فإن في إسناده العلاء بن زياد، ويقال: زيد؟ قال علي بن المديني: كان يضع الحديث. رواه محمود بن هلال عن عطاء ابن ميمون عن أنس، قال البخاري: لا يتابع عليه..... وأما حديث صلته صلى الله تعالى عليه وسلم على معاوية بن معاوية الليثي، فجاء من طرق لا تخلو عن مقال، وعلى تسليم صلاحته للحجبة بالنظر إلى مجموع طرقه دفع بما ورد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم رفعت له الحجب حتى شاهد جنازته“۔ (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، التكبير على الجنائز: ۳/۲۱۸، ۲۱۹، إدارة تاليفات أشرفيه)

”وعن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل وهو بتيوك فقال: يا محمد! اشهد جنازة معاوية بن معاوية المزني، فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونزل جبريل في سبعين ألفاً من الملائكة، فوضع جناحه الأيمن على الجبال فتواضعت، ووضع =

کی عادت نہیں تھی، بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دور دراز مقامات پر وفات پائی جیسے پیر معونہ کا واقعہ پیش آیا اور آپ کو بذریعہ وحی خبر بھی دی گئی، آپ کو صدمہ بھی ہوا لیکن آپ نے ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھی (۱)۔

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام کا کسی میت غائب کی نماز جنازہ پڑھنا کہیں نہیں دیکھا، اگر یہ عمل سنت متوارثہ ہوتا تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین بھی ضرور اس پر عمل کرتے اور بطریق توارث منقول ہوتا (۲)۔ علامہ چلی نے روایات سے بحث کے بعد لکھا ہے:

”ثم دليل الخصوصية أنه عليه السلام لم يصل على غائب سوى هؤلاء، ومن عد النجاشي صرح فيه بأنه وقع له، وكان مرأى منه، ثم إنه قد توفي خلق كثير منهم غيباً في

= جناحه الأيسر على الأرضين فتواضعن، حتى نظر إلى مكة والمدينة، فصلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجبريل والملائكة“۔ الحديث. (مجمع الزوائد للهيثمي، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الغائب : ۳/۳۸، دار الفكر، بيروت)

(۱) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رجلاً وذكوان وعصية وبنی لحيان استمذوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عدو، فأمدهم بسبعين من الأنصار - كنا نسميهم القراء في زمانهم كانوا يحتطبون بالنهار و يصلون بالليل - حتى كانوا ببئر معونة قتلوهم، وغدروا بهم، فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ففقت شهراً يدعو في الصباح على أحياء من أحياء العرب على رعل و ذكوان الخ“۔ (صحيح البخاری، كتاب المغازی، باب غزوة الرجیع ورعل و ذكوان : ۲/۵۸۶، قديمی)

(۲) ”وقد مات من الصحابة خلق كثير و هم غائبون عنه، و سمع بهم، فلم يصل عليهم، إلا غائباً واحداً، ورد أنه طويت له الأرض حتى حضره“۔ (عمدة القاری، كتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه، ذكر ما يستفاد منه، فرع : ۲۲/۸، مطبعة منيرية، بيروت)

”ولم يكن من هديه و سنته صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة على كل ميت غائب فقد مات خلق كثير من المسلمين و هم غُيب، فلم يصل عليهم“۔ (زاد المعاد فی هدی خیر العباد لابن القيم، فصل فی هديه صلى الله تعالى عليه وسلم فی الصلاة على الغائب، ص : ۲۰۱، دار الفكر، بيروت)

مزید تفصیل کیلئے دیکھئے : (اوجز المسالك، كتاب الجنائز، التكبير على الجنائز : ۲/۲۱۸،

الغزوات و غیرہا، ومن أعزَّ الناس إليه كان القراء ولم يؤثر قط عنه عليه الصلوة والسلام أنه صلى عليه وكان على الصلوة على من توفى من أصحابه شديد الحرص حتى قال: "لا يموتن أحد منكم إلا آذنتموني به، فإن صلاتي رحمة له، اهـ". کبیری، ص: ۵۴۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

قبر پر صلوٰۃ جنازہ

سوال [۴۱۲۹]: اگر کوئی میت بغیر نماز جنازہ کے دفن کر دی جائے تو اس کی قبر پر کتنے دن تک نماز پڑھی جاسکتی ہے؟ فقط۔

حشمت علی بلوچ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک یہ ظن غالب ہو کہ میت کا جسم پھٹا نہیں: "وإن دفن بغير صلوة، صلى على قبره ما لم يغلب على الظن تفسخه". الدر المختار: ۱/۵۹۳ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلوة، فصل فی صلوٰۃ الجنائز، الرابع فی الصلوة علیہ، ص: ۵۸۴، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: أن امرأة سوداء أو رجلاً كان يقيم المسجد، ففقدته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فسأل عنه فقيل: مات فقال: "ألا آذنتموني به؟" قال: "دلوني على قبره" فدلوه فصلى عليه". (سنن أبي داود، کتاب الجنائز، باب الصلوة علی القبر: ۱۰۱/۲، امدادیہ)

"فإن دفن بلا صلاة، صلى على قبره ما لم يتفسخ؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر امرأة من الأنصار". (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

چارپائی پر میت کی نماز جنازہ

سوال [۲۱۳۰]: کیا میت کو چارپائی پر رکھ کر نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو چارپائی پر رکھ کر نماز جنازہ درست ہے (۱) مگر چارپائی پاک ہو (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۲/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۲/۸۵ھ۔

(۱) ”وعن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: نعى لنا نبينا وحبينا نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم قلت: فمن يغسلک؟ قال: رجال من اهل بيتى الاولى فالاولى“ قلنا: ففیما نکفّک؟ قال: ”فی ثیابی هذه أوفى بياض مصر أو حلة یمانیة“ قلنا: فمن یصلی علیک؟ قال: ”فبکی و بکینا، فقال: ”مهلاً! غفر الله لکم و جزاکم عن نبیکم خیراً، إذا غسلتمونی و کفّتمونی، فضعونی علی سریر فی بیتی هذا، علی شفیق قبری هذا، ثم اخرجوا عنی ساعة، فأول من یصلی علیّ خلیلی و جلیسی جبریل ثم میکائیل ثم إسرافیل ثم ملک الموت“. الحدیث. (مختصر اتحاف السادة المهرة بزوائد المسانید العشرة تألیف أبی العباس أحمد بن أبی بکر الشهیر بالبوصیری، باب فی مرضه و وصيته و وفاته و غسله و تکفینه و الصلاة علیه الخ : ۱۲۵/۹، مكتبة عباس أحمد الباز مكة المكرمة)

”قال: حدثنا الواقدي : عن أبيه عن جده : لما أدرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فی أكفانه، وضع علی سریره، ثم وضع علی شفیق حجرته، ثم كان الناس یدخلون علیه رفقا رفقا، لا يؤمهم أحد“. (دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشریعة للبيهقي، باب ما جاء فی الصلاة علی رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ۲۵۰/۷، ۲۵۱، دار الکتب العلمیة، بیروت)

”إن كان الميت علی الجنائز، لا شک أنه يجوز“. (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجنائز):

(۲۰۸/۲، سعید)

(۲) ”فی القنیة : الطهارة من النجاسة فی ثوب و بدن و مکان و ستر العورة شرط فی حق الميت والإمام جمیعاً“. (الدر المختار، باب الجنائز ۲۰۸/۲، سعید)

”الطهارة من النجاسة فی الثوب و البدن و المكان، و ستر العورة شرط فی حق الميت والإمام

جمیعاً“. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل : السلطان أحق بصلاته : ۳۱۵/۲، رشیدیہ) =

عورت کے جنازہ پر امام کا رومال ڈالنا

سوال [۴۱۳۱]: کوئی حنفی امام یا عالم عورت کے جنازہ پر اپنا رومال اپنی نظر کی جگہ ڈالتا ہے تاکہ وہ ریشمی اور خوبصورت کپڑا جو میت کے اوپر ہے، حضور قلب میں نخل نہ ہو، کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی کوئی ضرورت نہیں، بلکہ رومال ڈالنے بھی نماز درست ہے اور رومال ڈالنے میں بھی مضائقہ نہیں دونوں طرح درست ہے کسی ایک کو ضروری سمجھنا یا اصرار کرنا خلاف اصل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم۔

نماز جنازہ سے متعلق چند مسائل

سوال [۴۱۳۲]:۱۔ بچہ مردہ پیدا ہونے کی حالت میں نماز جنازہ ہونا چاہیے یا نہیں؟

.....۲۔ بچہ زندہ پیدا ہو کر کچھ دیر بعد فوت ہونے کی صورت میں نماز جنازہ ہونی چاہیے یا نہیں؟

.....۳۔ دو لڑکیاں ایک ساتھ پیدا ہو کر فوت ہو گئیں تو کیا نماز جنازہ علیحدہ ہوگی یا ایک ہی کافی ہے؟

.....۴۔ ایک ساتھ ایک لڑکا اور ایک لڑکی پیدا ہو کر فوت ہو گئے تو نماز جنازہ الگ الگ پڑھی جائیگی یا

= (و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، أحكام الجنائز، فصل: الصلاۃ علیہ:

۵۸۲، قدیمی)

(۱) قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وفیہ من أصرّ علی أمر مندوب، وجعلہ عزماً، ولم یعمل بالرخصة،

فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فکیف من أصر علی بدعة أو منکر“. (مرقاة المفاتیح، کتاب

الصلاۃ، باب الدعاء فی التشہد، الفصل الأول، تحت حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ،

(رقم الحدیث: ۹۶۴): ۳/۳۱، رشیدیہ)

”ان الإصرار علی المندوب یبلغه إلی حد الکراهة، فکیف إصرار البدعة التی لا أصل لها فی

الشرع“. (السعیة، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ، قبل فصل فی القراءۃ، ذکر البدعات: ۲/۲۶۵،

سہیل اکیڈمی، لاہور)

ایک ہی مرتبہ پڑھنا کافی۔، تو دعاء لڑکے یا لڑکی کی پڑھی جائے گی؟

- ۵..... اگر میتیں مرد اور عورت کی بیک وقت موجود ہوں تو نماز جنازہ الگ الگ پڑھی جائے گی یا ایک ہی کافی ہونے کی حالت میں دعا نابالغ، بالغ، کونسی پڑھنی چاہئے، نابالغ کی یا بالغ کی؟
- ۶..... اگر میتیں بالغ بیک وقت چند موجود ہوں تو نماز جنازہ ایک ہی کافی ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱..... جو بچہ مردہ پیدا ہو اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی (۱)۔
- ۲..... اگر پیدا ہونے کے کچھ دیر بعد مر جائے تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۲)۔
- ۳..... الگ الگ ہو تو اعلیٰ بات ہے، ایک ساتھ بھی درست ہے (۳)۔

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الطفل لا یصلی علیہ، ولا یرث ولا یورث حتی یستہل“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی ترک الصلوة علی الطفل: ۲۰۰/۱، سعید)

(۲) ”و من استہل صلی علیہ، وإلا لا وأفاد بقولہ: (إلا لا) أنه إذا لم یستہل لا یصلی علیہ، ویلزم منه أن لا یغسل ولا یرث ولا یورث ولا یسمی، الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۳۰/۲، رشیدیہ)

”ومن وُلد فمات، یغسل ویصلی علیہ إن استہل، وإلا غسل وسمی وأدرج فی خرقۃ ودفن، ولم یصل علیہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۷/۲، ۲۲۸، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۵۸۱/۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۳) ”عن أبی مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم أحد بحمزة، فوضع وجی بتسعة، فصلی علیہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فرفعوا و ترک حمزة، ثم جیء بتسعة فوضعوا، و صلی علیہم سبع صلوات، حتی صلی علی سبعین و فیہم حمزة رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی کل صلاة صلاھا“۔ (مراسیل أبی داؤد، فی الصلوة علی الشهداء: ۱۸، سعید)

”وإذا اجتمعت الجنائز، فإفراد الصلاة أولى“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۲۱۸/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۳۸/۲، رشیدیہ) =

۴.....: اعلیٰ بات یہ ہے کہ الگ الگ پڑھی جائے ایک ساتھ بھی درست ہے (۱)، دعاء دونوں پڑھی جائیں (۲)۔

۵.....: جب دونوں بالغ ہوں تو دعاء بالغ کی پڑھی جائے (۳)

۶.....: جب دونوں بالغ ہوں تو دعاء بالغ کی پڑھی جائے، نماز جنازہ ایک ساتھ ہو تو بھی درست ہے، الگ الگ بہتر ہے، لڑکے کی دعاء پڑھیں اگر ایک ساتھ پڑھیں تو بالغ کی دعاء پڑھیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں نماز جنازہ (مفصل)

سوال [۴۱۳۳]: حضرت اقدس مفتی اعظم صاحب دامت برکاتہم!

احناف کی حدیث: ”من صلی علی جنازۃ فی المسجد، فلا أجر له“ کے بارے میں محدثین

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل

الخامس فی الصلاۃ علی المیت: ۱/ ۶۵، رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۶۷۴، الحاشیۃ: ۳)

(۲) ”و لا یستغفر لصبی و مجنون..... بل یقول بعد دعاء البالغین: اللہم اجعلہ لنا فرطاً الخ“.

(الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز: ۲/ ۲۱۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلاۃ علی المیت: ۱/ ۶۵، رشیدیہ)

(۳، ۴) ”و یدعو للمیت و جمیع المسلمین، و لیس فیہا دعاء مؤقت، و عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم أنه کان یقول: ”اللہم! اغفر لحینا و میتنا و شہدنا، و غائبنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا

و أنشانا، اللہم! من أحييته فأحييه علی الإسلام، و من توفيته منا فتوفه علی الإيمان“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاۃ علی

المیت: ۱/ ۶۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز: ۲/ ۲۱۲، سعید)

کرام کا اعتراض ہے کہ یہ صحیح نہیں کیونکہ اس کا راوی ”صالح مولیٰ توامة“ اس روایت میں منفرد ہے وہ ضعیف ہے (۱) اور اس کے مقابل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث: ”واللہ! قد صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ابن بیضاء فی المسجد“ (۲) صحیح ہے، مسلم کی روایت ہے۔ حدیث صحیح کے ہوتے ہوئے ضعیف پر عمل کرنا صحیح نہیں ہے۔

اگر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث پر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انکار کا اعتراض ہو تو اس کے دو جواب ہیں: ایک یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قسمیہ جملہ کے بعد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم خاموش رہے اور نماز پڑھی گئی جس سے اجماع سکوتی کا پتہ چلتا ہے، گویا اجماعاً مسجد میں پڑھنا بھی ثابت ہوا۔

دوسرا جواب یہ کہ مؤطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ میں موجود ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازے کی جماعت مسجد میں ہوئی (۳) جس سے ”فلا أجر له“ کے منسوخ ہونے کی کھلی دلیل ملتی ہے، خصوصاً جب کہ ”فلا أجر له“ کے بارے میں محدثین کا بیان ہے (امام احمد، امام نووی، عسقلانی وغیرہ) کہ

(۱) (أخرجه العلامة الزيلعي رحمه الله تعالى في نصب الراية، باب الجنائز، آحادیث وضع الموتی للصلاة، (رقم الحديث: ۳۰۷۴): ۲/۲۷۵، المكتبة المكية جده)

”وفی إسناده صالح مولیٰ التوامة، وقد تكلم فيه غير واحد من الأئمة، قال النووي رحمه الله تعالى: وأجابوا عنه یعنی الجمهور بأجوبة: أحدها أنه ضعيف لا يصح الاحتجاج به، قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى: هذا حديث ضعيف تفرد به صالح مولیٰ التوامة وهو ضعيف“. (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنائز فی المسجد: ۲/۱۱۲، دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة)

(۲) (أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز، فصل في جواز الصلاة على الميت في المسجد: ۳/۱۳۱، قديمی)

(۳) ”قال مالک: عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال: صلی علی عمر بن الخطاب فی المسجد“. (مؤطا الإمام مالک، کتاب الجنائز، الصلوة علی الجنائز فی المسجد،

حدیث ضعیف ہے، خود متن حدیث میں اضطراب ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ”فلا أجر له“ خطائے فاحش ہے (۱)۔ بینوا و تو جروا۔

المستفتی مولوی حسین احمد قاسمی بنارس، ناندری ضلع اورنگ آباد، مہاراشٹر۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ کی نماز بغیر کسی عذر کے مسجد میں پڑھنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ: ”من صلی علی جنازة فی المسجد، فلا شیء له“۔ سنن أبی داؤد شریف: ۹۸/۲ (۲)، سنن ابن ماجہ، ص: ۱۱۰ (۳)۔

نیز اس روایت کو ابن ابی شیبہ نے: ۱۵۳/۳ (۴) پر اپنی مصنف میں، امام احمد نے اپنی مسند میں: ۴۴۴/۲ (۵)، ۴۵۵/۲ (۶) بیہقی نے: ۵۱/۴ (۷) اور امام طحاوی نے شرح معانی الآثار: ۲۸۴/۱ (۸) پر

(۱) ”قال ابن عبد البر: رواية: ”فلا أجر له“ خطأ فاحش، الصحيح: ”فلا شیء له“۔ (نصب الراية، کتاب الصلاة، باب الجنائز، أحادیث وضع الموتی للصلاة، (رقم الحديث: ۳۰۷۴): ۲/۲۷۵، مكتبة المكية جده)

(۲) (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلوة علی الجنازة فی المسجد: ۹۸/۲، امدادیہ ملتان)
(۳) (سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی الصلوة علی الجنائز فی المسجد، ص: ۱۰۹، قدیمی)
(۴) (رواہ ابن أبی شیبہ فی مصنفه فی کتاب الجنائز، باب من کره الصلاة علی الجنازة فی المسجد، (رقم الباب: ۱۶۷، رقم الحديث: ۱۱۹۷۱): ۳/۴۷، دار الکتب العلمیة بیروت)
(۵) (مسند الإمام أحمد، (رقم الحديث: ۹۴۳۷): ۳/۱۹۱، دار إحياء التراث العربی، بیروت)
(۶) (مسند أحمد، (رقم الحديث: ۹۵۵۵): ۳/۲۱۰، (رقم الحديث: ۱۰۱۸۳): ۳/۳۰۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۷) (رواہ البیهقی فی السنن الكبرى فی کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنازة فی المسجد: ۵۲/۴، اداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۸) (شرح معانی الآثار، کتاب الجنائز، باب الصلوة علی الجنازة، هل ينبغي أن تكون فی المساجد أو لا: ۳۳۱/۱، سعید)

روایت کیا ہے، بحوالہ بغیۃ الألمعی فی تخریج الزیلعی: ۲/۲۷۵ (۱)۔

نیز بخاری شریف اور مسلم شریف میں ہے کہ: ”حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی کی موت کی خبر سنائی، پھر صحابہ کو لے کر مسجد نبوی سے باہر تشریف لائے اور اس کے قریب نماز جنازہ کے لئے جو مخصوص جگہ تھی، وہاں پر صف بستہ نماز پڑھائی:

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: نعى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النجاشي صاحب الحبشة اليوم الذي مات فيه، فقال: ”استغفروا لأخيكم“. وفي رواية: ”نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه، وخرج إلى المصلى، فصف بهم و كبر أربعاً“. صحيح بخاری: ۱/۱۶۷ (۲) و صحيح مسلم: ۱/۳۰۹ (۳)۔

اور یہ اس واقعہ کی تخصیص نہیں تھی بلکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی عمل اس معاملہ میں یہی تھا کہ نماز جنازہ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے، چنانچہ مسلم شریف میں ہے: ”ما كانت الجنائز يدخل بها في المسجد: ۱/۳۱۳ (۴) یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں جنازے مسجد میں نہیں لائے جاتے تھے۔

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی مشہور کتاب ”زاد المعاد فی ہدی خیر العباد“ میں تحریر فرماتے ہیں: ”ولم يكن من هديه الراتب الصلوة عليه في المسجد، وإنما كان يصلى على الجنازة

(۱) بغیۃ الألمعی فی تخریج الزیلعی علی هامش نصب الراية، کتاب الصلاة، باب الجنائز، أحادیث وضع الموتی الخ: ۲/۲۷۵، المكتبة المكية جده

(۲) (صحيح البخاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه: ۱/۱۶۶، ۱۶۷، و باب الصلوة على الجنائز بالمصلى والمسجد: ۱/۱۷۷، قديمی)

(۳) (رواه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز، باب فصل في النعي الناس الميت: ۱/۳۰۹، قديمی)

(۴) (رواه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز، فصل في جواز الصلاة على الميت في المسجد: ۱/۳۱۳، قديمی)

خارج المسجد: ۱/۱۴۳“ (۱) یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی دستور مسجد میں نماز جنازہ پڑھانے کا نہیں تھا بلکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد کے باہر ہی جنازہ پڑھتے تھے۔ ملا علی القاری فرماتے ہیں: ”إنهم لم يَكُونُوا يَصَلُّونَ عَلَى الْجَنَائِزِ دَاخِلَ الْمَسْجِدِ الشَّرِيفِ“ مرقاة: ۳/۲۴۲ (۲) یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مسجد نبوی میں نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے۔

علامہ ابن الحاج فرماتے ہیں: ”إنهم كانوا لا يَصَلُّونَ عَلَى مَيِّتٍ فِي الْمَسْجِدِ“۔ المدخل: ۲/۸۱ (۳) یعنی وہ لوگ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مسجد میں کسی میت پر نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے بلکہ مسجد سے باہر اس کے لئے مستقل اور علیحدہ جگہ بنوائی گئی تھی، چنانچہ بخاری شریف میں ہے: ”أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ مِنْهُمْ وَامْرَأَةٍ زَنِيَاءَ، فَأَمَرَ بِهِمَا فَرَجَمَا قَرِيبًا مِنْ مَوْضِعِ الْجَنَائِزِ عِنْدَ الْمَسْجِدِ“۔ ۱/۱۷۷ (۴)۔ یعنی یہود حضور اکرم صلی اللہ

(۱) (زاد المعاد فی ہدی خیر العباد لابن القيم الجوزیة، فصل فی تجهیز المیت والصلاة علیہ، ص: ۱۹۴، دار الفکر، بیروت)

(و کذا فی أوجز المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة علی الجنائز فی المسجد: ۳/۲۳۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) ”ما وجدت هذه العبارة بعينها في المرقاة ولكن فيه: ”وأما قول ابن حجر: فيه أو ضح حجة لقول الشافعي الأفضل إدخال الميت المسجد للصلاة عليه، فمردود؛ لأنه لو كان أفضل، لكان أكثر صلاحته عليه الصلوة والسلام على الميت في المسجد، ولما امتنع جل الصحابة عنه وإنما الحديث يفيد الجواز في الجملة، وما أظن أن الشافعي يقول بأنه أفضل مع خلاف الإمام الأكمل، وقد نارع جماعة من المتأخرين الشافعي في الاستحباب بأنه كان للجنائز موضع معروف خارج المسجد، والغالب منه عليه الصلوة والسلام الصلوة عليها ثمة“۔ (مرقاة المفاتيح، کتاب الجنائز، باب المشي بنجنازة والصلوة عليها، الفصل الأول تحت الحديث رقمه: ۱۶۵۶: ۳/۱۳۴، رشیدیہ)

(۳) (المدخل لابن الحاج، فصل فی الصلوة علی المیت فی المسجد: ۲/۲۸۲، دار الفکر، بیروت)

(۴) (رواه البخاری فی صحيحه فی کتاب الجنائز، باب الصلوة علی الجنائز بالمصلي والمسجد:

تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک ایسے مرد اور عورت کو جنہوں نے زنا کیا تھا لیکر آئے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا تو ان کو مسجد سے قریب جنازہ پڑھنے کی جگہ میں سنگسار کیا گیا۔

چنانچہ ابن سمرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی اس روایت کی شرح کرتے ہوئے محدث کبیر حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث رجم یہ بتاتی ہے کہ نماز جنازہ کے لئے ایک جگہ مقرر تھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی آپ کا مسجد نبوی میں جنازہ پڑھنا کسی عارضی وجہ سے تھا:

”و دل حدیث ابن عمر المذكور علی أنه كان للجنائز مكان معد للصلوة علیها، فقد يستفاد منه أن ما وقع من الصلوة علی بعض الجنائز فی المسجد كان لأمر عارض“۔ فتح الباری: ۳/۱۶۰ (۱)۔

اور اسی جگہ فرماتے ہیں: ”عن ابن حبيب أن مصلي الجنائز بالمدينة كان لا صقاً بمسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ناحية جهة المشرق“۔ فتح الباری ۳/۱۶۰ (۲) یعنی مدینہ منورہ میں جنازہ پڑھنے کی جگہ مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متصل جانب شرق میں تھی۔

ان تمام تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد پانچ نمازوں کے لئے بنائی جاتی ہے اس میں نماز جنازہ بلا عذر پڑھنا کراہت سے خالی نہیں، اگر مسجد میں نماز جنازہ بلا کراہت کے جائز ہوتی تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے لئے ایک اور مستقل جگہ نہ بنواتے بلکہ مسجد ہی اس کے لئے کافی تھی لیکن ایسا نہیں ہوا بلکہ آپ نے اس کے لئے ایک اور مستقل جگہ بنوائی اور مسجد نبوی کی تعمیر ختم ہوتے ہی جنازہ پڑھنے کی جگہ بنوائی گئی، چنانچہ طبقات ابن سعد میں اس کی تصریح موجود ہے:

”وقد ذكر ابن سعد في الطبقات الكبير أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى موضعاً للجنائز لا صقاً بالمسجد بعد الفراغ من مسجد الشريف في السنة الأولى من الهجرة“۔

(۱) (فتح الباری، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنائز بالمصلى والمسجد : ۳/۲۵۶، قدیمی)

(و کذا فی أوجز المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة علی الجنائز فی المسجد : ۲/۲۳۵، اداره تالیفات

اشرفیہ ملتان)

(۲) (فتح الباری، المصدر السابق آنفاً)

التعلیق الصبیح: ۲/۲۳۹ (۱)۔

اس کے بعد کسی مزید دلیل کی ضرورت نہ تھی لیکن مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قائلین جواز کی دلیل کا بھی جائزہ لیا جائے اور ان کی جانب سے ہونے والے اعتراضات کا جواب دیا جائے۔ جو لوگ جواز کے قائل ہیں وہ اپنی دلیل میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والی مسلم شریف کی روایت پیش کرتے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں:

”عن عائشة رضي الله تعالى عنه أنها قالت: لما توفي سعد بن وقاص أرسل أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يمرّوا بجنائزته في المسجد فيصلين عليه، ففعلوا فوقف به على حجرهن يصلين عليه، ثم أخرج به من باب الجنائز الذي كان إلى المقاعد، فبلغهن أن الناس قد عابوا ذلك، وقالوا: ما كانت الجنائز يدخل به المسجد، فبلغ ذلك عائشة رضي الله تعالى عنه فقالت: ما أسرع الناس إلى أن يعيبوا ما لا علم لهم به، عابوا علينا أن يمرّ بجنائز في المسجد، وما صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سهيل ابن بيضاء إلا في جوف المسجد“۔ مسلم: ۱/۳۱۴ (۲)۔

اولاً تو یہ واقعہ ہے جو کسی عذر کی وجہ سے پیش آیا، چنانچہ مولانا قطب الدین محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) (التعلیق الصبیح علی مشکاة المصابیح للعلامة محمد إدريس الكاتندهلوی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنائز والصلاة عليها، الفصل الأول، تحت حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ۲/۲۳۹، المكتبة العثمانية لاہور)

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كنا قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة إذا حضر منا الميت، أتينا فأخبرناه، فحضره واستغفر له حتى إذا قبض قال محمد بن عمر: فمن هناك سمي ذلك الموضع موضع الجنائز؛ لأن الجنائز حملت إليه، ثم جرى ذلك من فعل الناس في حمل جنائزهم والصلاة عليها في ذلك الموضع إلى اليوم“۔ (الطبقات الكبرى لابن سعد، ذكر الموضع الذي كان يصلى فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الجنائز: ۱/۲۵۷، دار صادر، بيروت)

(۲) (رواه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز، فصل في جواز الصلاة على الميت في المسجد: ۱/۳۱۳، قديمی)

فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں صریح آیا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معتکف تھے، اس لئے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی، مظاہر حق: ۲/۴۹ (۱) اور حافظ بن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول بھی یہی ہے کہ عذر کی وجہ سے تھا: ”فقد يستفاد منه أن ما وقع من الصلوة على بعض الجنائز في المسجد كان لأمر عارض“۔
فتح الباری: ۱/۱۳۴ (۲)۔

ثانیاً: خود حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی فرمائش سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں مسجد میں جنازہ پڑھنے کا دستور نہ تھا ورنہ فرمائش کی کیا ضرورت تھی۔

ثالثاً: محض سہیل بن بیضاء کی مثال دینا ثابت کرتا ہے کہ دوسرے جنازے خارج مسجد پڑھے جایا کرتے تھے، مذکورہ جنازہ کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں پڑھا گیا ہے (۳)۔

رابعاً: صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا انکار ثابت کرتا ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کا دستور نہ تھا چنانچہ انہوں نے صاف انکار کیا: ”ما كانت الجنائز يدخل به المسجد“ (۴) جو اس کے خلاف سنت

(۱) (مظاہر حق، کتاب الجنازة، باب المشی بالجنازة والصلاة علیہا: ۲/۱۰۰، دارالإشاعت، کراچی)
”وقد أول بعض أصحابنا حديث عائشة رضي الله تعالى عنها: إنما صلى في المسجد بعذر مطر، وقيل: بعذر الاعتكاف“۔ (لامع الدراری، کتاب الجنائز، باب صلاة الصبيان مع الناس: ۴/۳۶۳، امدادیہ مکة المکرمہ)

”نحن أيضاً نقول: صلاته في المسجد كان للمطر أو للاعتكاف“۔ (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت: ۸/۱۸، مطبعة منیریہ بیروت)

(۲) (فتح الباری، باب الصلوة علی الجنائز بالمصلي والمسجد: ۳/۲۵۶، قدیمی)
(وکذا فی أوجز المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة علی الجنائز فی المسجد: ۴/۲۳۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(وکذا فی لامع الدراری، کتاب الجنائز، باب صلاة الصبيان مع الناس: ۴/۳۶۲، امدادیہ مکة المکرمہ)
(۳) (راجع رقم الحاشية: ۲، ۱)

(۴) (رواه مسلم فی صحيحه فی کتاب الجنائز، فصل فی جواز الصلاة علی الميت فی المسجد: ۱/۳۱۳، قدیمی)

ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

یہ جوابات تو اس وقت ہیں جب کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کو متصل تسلیم کر لیں، حالانکہ امام دارقطنی نے اس حدیث کے بارے میں امام مسلم پر استدراک و مواخذہ کیا ہے اور اس کو مرسل قرار دیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

”خالف الضحاك حافظان: مالك والماجشون، فروياه عن أبي النضر عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرسلًا، وقيل: عن الضحاك عن أبي النضر عن أبي بكر بن عبد الرحمن، ولا يصح إلا مرسلًا: هذا كلام الدار قطنی“. نووی شرح مسلم: ۱/۳۱۳ (۱)۔

یعنی اس روایت میں دو بڑے حفاظ حدیث: امام مالک اور ماجشون نے ضحاك کی مخالفت کی ہے،

= ”لكن إنكار الصحابة على عائشة رضي الله تعالى عنها يدل على اشتهار العمل بخلاف ذلك“. (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، الصلاة على الجنائز في المسجد: ۴/۲۳۴، اداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(و كذا في لامع الدراري على جامع البخاري، كتاب الجنائز، باب صلاة الصبيان مع الناس: ۴/۳۶۳، امدادیه مكه المكرمة)

(۱) (شرح مسلم للنووي، كتاب الجنائز، فصل في جواز الصلوة على الميت في المسجد: ۱/۳۱۳، قديمی)

”وكذا لك حديث عائشة رضي الله تعالى عنها لا يخلوا عن كلام؛ لأن جماعة من الحفاظ مثل الدارقطني وغيره عابوا على مسلم تخريجه إياه مسنداً؛ لأن الصحيح أنه مرسل كما رواه مالك والماجشون عن أبي النضر عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرسلًا، والمرسل ليس بحجة عندهم“ (عمدة القاري، كتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه: ۸/۱۸، مطبعة منيرية بيروت)

”قال ابن عبد البر: هكذا هو في مؤطا عند جمهور الرواة منقطعاً..... قال العيني: منقطع؛ لأن أبا النضر لم يسمع من عائشة شيئاً، وقال ابن وضاح: ولا أدركها..... وانتقده الدارقطني بأن حافظين خالفا الضحاك، وهما: مالك والماجشون، فروياه عن أبي النضر عن عائشة مرسلًا“. (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، الصلاة على الجنائز في المسجد: ۴/۲۳۵، اداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

انہوں نے اس روایت کہ ”عن أبي النضر عن عائشة رضي الله تعالى عنها“ منقطع بیان کیا ہے اور ضحاک نے ”عن أبي النضر عن أبي بكر بن عبد الرحمن“ روایت کیا ہے حالانکہ اس روایت کا منقطع ہونا ہی صحیح ہے۔

ہم مخالفین سے پوچھتے ہیں: روایت منقطع سے استدلال کہاں تک صحیح ہے؟ خصوصاً اس کے مقابلہ میں حدیث متصل مرفوع موجود ہے۔ یہ مخالفین کی دلیل اور اس کا جواب تھا۔

اب انہوں نے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر جو اعتراض کئے ہیں ان کا جواب سنئے: اس روایت پر ان کا سب سے بڑا اعتراض یہ ہے کہ اس میں ”صالح مولى التوأمة“ ہے جو ضعیف ہے جس کی وجہ سے یہ روایت قابل استدلال نہیں (۱)۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ صالح کو ضعیف کہا گیا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو اخیر عمر میں اختلاط ہو گیا تھا، اس لئے اگر یہ سبب مرتفع ہو جائے یعنی کوئی ایسا راوی ہو جو اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے ان سے روایت کی ہو، ان کی روایت کے معتبر اور قابل حجت و استدلال نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔

”تقریب التہذیب“ میں ہے: ”صالح ابن نبهان الممدنی مولى التوأمة، - بفتح المثناة وسكون الواو بعدها همزة مفتوحة - صدوقٌ اختلط باخره، قال ابن عدی: لا بأس برواية القدماء عنه كما بن أبي ذئب وابن جریج“۔ ص: ۱۷۵ (۲)۔

یعنی صالح ابن نبهان مدنی مولى التوأمة صدوق ہیں، ان کو اخیر عمر میں اختلاط ہو گیا تھا، ابن عدی فرماتے ہیں کہ ان سے قدماء (یعنی جن لوگوں نے ان سے اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے روایت کی ہے) کے روایت کرنے میں کوئی قباحت نہیں جیسے کہ ابن ابی ذئب اور ابن جریج۔ اور مذکورہ روایت ”من صلی

(۱) ”وفی إسناده صالح مولى التوأمة، وقد تكلم فيه غير واحد عن الأئمة، قال النووي رحمه الله تعالى: وأجابوا عنه يعنى الجمهور بأجوبة: أحدها أنه ضعيف لا يصح الاحتجاج به، قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى: هذا حديث ضعيف تفرد به صالح مولى التوأمة، وهو ضعيف“۔ (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنائز فی المسجد: ۲/۱۱۲، دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة)

(۲) (تقریب التہذیب لابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ رقم الترجمة: ۲۸۹۲، ص: ۲۷۴، دار الرشید حلب)

علی جنازة فی المسجد فلا شیء له“ (۱) میں صالح سے روایت کرنے والے ابن ابی ذئب ہیں، اس لئے یہ بھی صحیح ہے، اس میں کوئی علت نہیں۔

امام زیلعی نصب الراية میں فرماتے ہیں ”وَأُسْنَدُ عَنْ ابْنِ مَعِينٍ أَنَّهُ قَالَ: فِيهِ ثَقَّةٌ إِلَّا أَنَّهُ اخْتَلَطَ قَبْلَ مَوْتِهِ، فَمَنْ سَمِعَ مِنْهُ قَبْلَ ذَلِكَ فَهُوَ ثَبَتٌ حُجَّةٌ، وَمِمَّنْ سَمِعَ مِنْهُ قَبْلَ الْاِخْتِلَاطِ ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ، ص: ۱۸۵“ (۲)۔

یعنی ابن معین سے سنداً ثابت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ وہ (صالح) ثقہ ہیں مگر اخیر عمر میں ان کو اختلاط ہو گیا تھا، پس جن لوگوں نے اس حالت کو طاری ہونے سے پہلے سنا ہے وہ ثابت اور قابلِ حجت ہیں اور ان ہی لوگوں میں سے ابن ابی ذئب بھی ہیں۔

خود امام احمد بن حنبل (جن کے قول سے مخالفین حجت پکڑتے ہیں) فرماتے ہیں:

”مَا أَعْلَمُ بِهِ بِأَسَاسٍ مِّنْ سَمْعٍ قَدِيمًا، وَقَدْ رَوَى عَنْهُ أَكْبَرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ“. كتاب العلل ومعرفة الرجال للإمام أحمد بن حنبل: ۱/۳۴۸“ (۳)۔

یعنی جن لوگوں نے ان (صالح بن التوأمة) سے ابتداء سنا ہے اس میں کوئی قباحت نہیں اور ان صالح سے اکابر اہل مدینہ نے روایت کیا ہے۔

شیخ ابراہیم چلی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب ”غنية المستملی“ المعروف بہ ”کبیری“ میں ابن معین

(۱) (راجع، ص: ۶۷۷، الحواشی رقمها: ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸)

(۲) (نصب الراية للعلامة الزيلعي، كتاب الصلاة، باب الجنائز، أحاديث وضع الموتى للصلاة، تحت حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه الحديث رقم: ۳۰۷۵، ۲/۲۷۵، مكتبة المكية، جدة)

”قال ابن معين: ثقة لكنه اختلط قبل موته، فمن سمع منه قبل ذلك، فهو ثبت حجة، وكلهم على أن ابن أبي ذئب سمع منه قبل الاختلاط“. (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، الصلاة على الجنائز في المسجد: ۲/۲۳۳، إداره تالیفات اشرفیه ملتان)

(۳) (موسوعة أقوال الإمام أحمد بن حنبل في رجال الحديث وعلله، حرف الصاد، رقم الاسم: ۱۲۰۲، صالح بن نبهان المدني، مولى التوأمة: ۲/۱۷۳، عالم الكتب، بيروت)

سے نقل فرماتے ہیں: ”قال ابن معین: ثقة لكنه اختلط قبل موته، فمن سمع منه قبل ذلك فهو ثبت حجة، وكلهم على أن ابن أبي ذئب سمع منه قبل الاختلاط“ (۱)۔

یعنی ابن معین فرماتے ہیں کہ (صالح) ثقہ ہیں لیکن وفات سے پہلے ان کو اختلاط ہو گیا تھا (اس لئے جن لوگوں نے ان سے حالت کے طاری ہونے سے پہلے سنا ہے وہ ثابت اور قابلِ جنت ہے) اور سارے محدثین اس پر متفق ہیں کہ ابن ابی ذئب نے اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے ان سے روایت کی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام سنن ابی داؤد نے اس پر کسی قسم کی جرح نہیں کی، بلکہ سکوت اختیار فرمایا اور یہ مسلم ہے کہ امام ابو داؤد جس پر سکوت اختیار فرمائیں وہ روایت صالح الاستدلال ہے (۲)۔ اور صالح مسلم اور سنن اربعہ کے راویوں میں سے ہیں، چنانچہ محدث کبیر علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”وصالح من رواة السنن و مسلم“۔ عرف الشذی: ۱/ ۳۵۶ (۳)۔ یعنی صالح سنن اور مسلم کے رواۃ میں سے ہیں اگر یہ ضعیف ہوتے تو یہ حضرات ان کی روایت نہ لیتے یا ان پر جرح کرتے۔ بہر حال! محدثین کی اتنی بڑی جماعت کے نزدیک جب صالح مولی التوامة ثقہ ہیں تو اس کے مقابلہ

(۱) (غنية المستملی (الحلبی الكبير) كتاب الصلاة، فصل فی الجنازة، الرابع فی الصلوة علیہ، ص: ۵۸۹، سہیل اکیڈمی)

(۲) ”سنن ابی داؤد: فقد جاء عنه أنه يذكر فيه الصحيح و ما يشبهه و يقاربه، و ما كان فيه و هن شديد بينه، و ما لم يذكر فيه شيئاً فهو صالح“۔ (تدريب الراوى، النوع الثاني، الحديث الحسن و تعريفه و الاحتجاج به الخ، الحسن في سنن ابی داؤد: ۱/ ۱۳۴، قديمی)

”ماسكت عنه أبو داود، فهو صالح للاحتجاج به“۔ (مقدمة إعلاء السنن، أنواع الحديث، الفصل الثاني في بيان ما يتعلق بالتصحيح والتحسين، ماسكت عنه سنن ابی داؤد الخ: ۱/ ۵۱، إدارة القرآن، کراچی)

(و كذا في مجموعة رسائل اللكنوى، رسالة: الأجوبة الفاضلة عن الأسئلة العشرة الكاملة، السؤال الثاني في كيفية أحاديث السنن الأربعة وغيرها من كتب الحديث: ۴/ ۱۷، ۱۸، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”وصالح من رواة السنن و مسلم“۔ (العرف الشذی علی جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی الصلوة علی الميت فی المسجد: ۱/ ۱۹۹، سعید)

میں امام نووی کا امام احمد کے قول کو اس کے ضعیف ہونے کے استدلال میں پیش کرنا چنداں قابل توجہ نہیں، پوری جماعت کے فیصلہ کو ترجیح ہوگی۔

دوسرا اعتراض اس حدیث پر ان کا یہ ہے کہ اس کے متن میں اضطراب ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ محدث خطیب اس کے متعلق فرماتے ہیں: ”المحفوظ: ”فلا شیء له. ۲/۲۸۵“ (۱) یعنی اس میں محفوظ روایت ”فلا شیء له“ کی ہے۔ علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ بھی یہی فرماتے ہیں: ”الصحيح: ”فلا شیء له“. حوالہ مذکورہ (۲)۔ اور ابن ماجہ کی روایت جو اس میں قوی ہے اس سے اس کی پوری تائید ہوتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”فليس له شیء“. ابن ماجہ: ۱/۱۱۰ (۳) جو بالکل واضح ہے۔

تیسرا اعتراض مخالفین یہ کرتے ہیں کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قسمیہ طور پر یہ فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سہیل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی تو اس پر صحابہ نے ان کی بات کو تسلیم کر لیا اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ پر (نماز) مسجد میں پڑھی گئی جس سے اجماع سکوتی کا پتہ چلتا ہے (۴) یعنی صلوٰۃ جنازہ فی المسجد بالا جماع ثابت ہوئی۔

(۱) ”قال الخطيب: المحفوظ: ”فلا شیء له“ (نصب الراية، كتاب الصلاة، باب الجنائز، (رقم الحديث: ۳۰۷۴ : ۲/۲۷۵، مكتبة المكيه جده)

”أقول: إن الصحيح: ”لا شیء له“؛ لأن فی ابن ماجة: ”فليس له شیء“ الخ بسند قوي الخ“ (العرف الشذی علی جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی الصلوٰۃ علی الميت فی المسجد: ۱/۱۹۹، سعید)

(۲) ”قال ابن عبد البر: رواية: ”فلا أجر له“ خطأ فاحش، الصحيح: ”فلا شیء له“. (نصب الراية، كتاب الصلاة، باب الجنائز، (رقم الحديث: ۳۰۷۴ : ۲/۲۷۵، مكتبة المكيه جده)

(۳) (سنن ابن ماجة، كتاب الجنائز، باب ما جاء فی الصلوٰۃ علی الجنائز فی المسجد، ص: ۱۰۹، قديمی)

(۴) ”ورد بأنها لما أنكرت عليهم سلموا لها، فدل على أنها حفظت ما نسوه، وقال ابن عبد البر: لم ترد عائشة رضي الله تعالى عنها ذلك بنكيرٍ ورأت الحجة فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وإن إنكاره جهل بالسنة، ألا ترى قولها: ما أسرع الناس تريد إلى إنكار ما لا يعلمون“. (شرح الزرقاني على =

تو اس کا یہ جواب ہے کہ اولاً تو آپ لوگ مسلم شریف کی مذکور حدیث سے یہ ثابت کریں کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مسجد میں ان کے جنازہ کی نماز پڑھی بلکہ (امہات المومنین) کے لئے بھی ”یصلین“ کا جو لفظ استعمال کیا گیا ہے اس سے مراد ”دعا“ ہے وہ بھی اس طریقہ پر کہ امہات المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن اجمعین خود تو اپنے حجروں میں رہیں اور جنازہ ان کے سامنے گزارا جائے، چنانچہ الفاظ حدیث بھی اس پر دال ہیں، چنانچہ امہات المومنین نے جو فرمائش کی اس کے الفاظ یہ ہیں: ”أن یمرّوا بجنازة فی المسجد یصلین“ (۱) یعنی حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جنازہ مسجد سے ہو کر گزارا جائے تاکہ وہ ان کے لئے دعاء کریں۔ انہوں نے یہ نہیں فرمایا کہ مسجد میں جنازہ رکھا جائے اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے تاکہ ہم بھی نماز پڑھ لیں، بلکہ یہ فرمایا کہ صرف جنازہ حجروں کے سامنے سے گزارا جائے تاکہ دعاء کریں، چنانچہ اس فرمائش کی جو تعمیل کی گئی اس کو حدیث: ”موقوف بہ علی حجر هن“ (۲) سے تعبیر کیا گیا ہے جس کا حاصل صرف اتنا ہے کہ جنازہ ان کے حجروں کے سامنے لایا گیا۔

نیز اگر امہات المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن اجمعین نے نماز جنازہ پڑھی ہوتی تو ہر ایک کے حجرہ کے سامنے علیحدہ علیحدہ یجانے کی کیا ضرورت تھی (جس پر ”علی حجر هن“ کا لفظ دلالت کرتا ہے) بلکہ سب مل کر نماز پڑھ لیتیں اور پھر جب آگے چل کر اس پر چہ میگوئیاں شروع ہوئیں تو صحابہ کا یہ فرمانا کہ: ”ما کانت الجنائز یدخل بها المسجد“ (۳) (یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں جنازے مسجد

= المؤطا، الصلاة علی الجنائز فی المسجد: ۶۳/۲، دار الفکر، بیروت)

”لکن لفظ الدعاء نصّ فی معناه، وإرادة الصلاة منه بعید، فما ورد من لفظ الصلاة فی هذه القصة المراد بها الدعاء، وإنما أمرت بالإمرار لتدعوا له بحضرته؛ لأن مشاهدته مدعو إلى الإشفاق والاجتهاد له، ولذا يسعى إلى الجنائز ولا یکتفی بالدعاء فی المنزل“۔ (أوجز المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة علی الجنائز فی المسجد: ۲۳۴/۲، ۲۳۵، ۱، ارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۱) (الصحيح لمسلم، کتاب الجنائز، فصل فی جواز الصلوة علی الميت فی المسجد: ۳۱۳/۱، قدیمی)

(۲) (الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(۳) (الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

میں داخل نہیں کئے جاتے تھے) بھی دلالت کرتا ہے کہ وہاں نماز نہیں پڑھی گئی تھی، صرف جنازہ مسجد میں لیجا یا گیا تھا، ورنہ اگر نماز پڑھی گئی ہوتی تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس کے رد میں یہ فرماتے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد میں نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی تھی۔ بہر حال! یہ ایک سطحی اعتراض ہے جو عدم تفقہ کی وجہ سے پیدا ہوا ہے جس کے لئے الفاظ حدیث میں کوئی گنجائش نہیں۔

رہا ان کا یہ اعتراض کرنا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی جس سے ”فلا اجر له“ والی حدیث کے منسوخ ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ اس کا جواب یہ کہ ادھر ہم ان سے یہ سوال کرتے ہیں کہ تم اس کے قائل بھی ہو کہ یہ حکم پہلے تھا اور پھر منسوخ ہوا، کیونکہ منسوخ ہونے کا حاصل تو یہ ہے کہ پہلے یہ حکم تھا مگر بعد میں اٹھالیا گیا اور اگر قائل ہو تو پھر کون سے نص کے ذریعہ؟

ثانیاً: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ عمل تمہارے نزدیک منسوخ ہونے کی دلیل کیسے بن سکتا ہے؟

ثالثاً: ہم کہتے ہیں کہ یہ بر بنائے عذر تھا اور عذر یہ کہ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب دفن کرنا تھا اور وہ حجرہ مسجد میں ہونے کی وجہ سے جنازہ مسجد میں سے لے جانے بغیر چارہ کار نہ تھا تو چونکہ اصل ممانعت تو جنازہ مسجد میں لیجانے کی ہے، جب بنا بریں عذر اس پر عمل ممکن نہ رہا تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اور توسیع کی اور نماز بھی مسجد میں پڑھائی گئی (۱)۔

رابعاً: اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھا جانا روایت ابو ہریرہ کے لئے ناسخ بن گیا اور نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کا ثبوت مل گیا تو پھر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ کو مسجد میں لانے پر اتنی چہ می گوئیاں کیوں کیں جب کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات حضرت

(۱) ”وفی البرہان: صلاة الصحابة علی ابی بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی المسجد کان لعارض

دفنہما عند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم. انتہی“۔ (أوجز المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة

علی الجنائز فی المسجد : ۲/۲۳۹، ۲۳۸، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کئی سال بعد ہوئی تھی، اگر صحابہ کرام کے نزدیک وہ حدیث منسوخ ہی تھی تو ایسا کیوں ہوا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جامع مسجد میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۳۴]: اگر عید کی نماز بوجہ عذر بارش مسجد میں ہوئی یا کسی دوسرے عذر کی وجہ سے وہاں پڑھی گئی اور جامع مسجد میں باہر جگہ ہے تو نماز ایسے وقت میں جامع مسجد ہی میں پڑھی جائے یا باہر جگہ؟ ترتیب نماز جنازہ اور خطبہ عیدین میں کیا ہونی چاہیے؟ مفصل جوابات تحریر فرمائیں جائیں اور کتب فتاویٰ کے حوالہ جات بھی تحریر فرمائیں تاکہ اس کی طرف مراجعت کی جائے۔ فقط والسلام۔

المستفتی: ابرار الحق، ۲۴/ ذی قعدہ/ ۱۴۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب باہر کوئی عذر نہیں اور جگہ موجود ہے تو باہر پڑھی جاوے: ”کرہت تحریماً فی مسجد جماعة هو فیہ، و اختلف فی الخارجة، و المختار الکراہة، اھ۔“ تنویر۔ ”(قوله: فی مسجد جماعة: أی المسجد الجامع و مسجد المحلة اھ۔“ (۲)۔

(۱) (راجع، ص: ۶۸۱، رقم الحاشیة: ۲، و ص: ۶۸۲، رقم الحاشیة: ۴)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز ۲/ ۲۲۳، ۲۲۵، سعید)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی علی جنازة فی المسجد، فلا شیء لہ۔“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلوة علی الجنازة فی المسجد: ۹۸/۲ امدادیہ)

”(قوله: و لا فی المسجد) لحديث أبی داؤد مرفوعاً: ”من صلی علی میت الحديث، أطلقه فشمّل ما إذا كان الميت والقوم فی المسجد، الخ۔“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۷/۲، رشیدیہ)

والبسط فی: (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز (الرابع) فی الصلاة علیہ، ص: ۵۸۸، سہیل اکیڈمی)

تنبیہ: نماز عید جامع مسجد میں پڑھنے سے جامع مسجد عید گاہ نہیں بنے گی ترتیب نمبر: ایس مذکور ہے۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ذیقعدہ/۵۸ھ۔

احاطہ مسجد میں نماز جنازہ

سوال [۲۱۳۵]: مسجد یا صحن مسجد یعنی چبوترہ مسجد پر نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

۲.....: قصبہ کٹوت ضلع آصف آباد دکن میں ایک مسجد ہے جس میں ۱۵/یا ۲۰/ نمازی اول درجہ ہوتے ہیں، جمعہ میں تقریباً پچاس، اس مسجد کے دو درجہ ہیں اور سامنے پختہ چبوترہ متصل ہے جیسا کہ عام طور سے ہوتا ہے، دروازہ سے چبوترہ پختہ تک خام صحن ہے جس پر نہ کوئی نماز پڑھتا ہے نہ کبھی جماعت ہوتی ہے مگر یہ خام صحن اندرون احاطہ مسجد ہے جیسا کہ نقشہ سے جو پشت پر ہے معلوم ہوگا کہ امر متنازعہ فیہ یہ ہے کہ مسجد کے دونوں دالانوں کے سامنے جو صحن چبوترہ پختہ ہے اور جس پر اکثر نماز و جماعت ہوتی رہتی ہے جزء مسجد ہے یا کہ نہیں اور صحن پختہ مسجد میں شمار کیا جاوے گا یا کہ نہیں اور صحن خام کو جو دروازہ سے چبوترہ پختہ تک سے جہاں جوتے اتارتے ہیں مسجد سمجھا جائے گا یا نہیں اور ان دونوں میں کس پر نماز پڑھنی چاہیے تاکہ موتی کو ثواب سے محرومی نہ ہو؟

۳..... اصل مسجد و پختہ صحن و چبوترہ مسجد کو چھوڑ کر نیچے خام صحن میں نماز پڑھی جائے تو آیا نماز با صواب ہو جاوے گی یا نہیں؟ نماز جنازہ کے متعلق سوال ہے۔

۴..... اور میت کو اس خام صحن میں پلنگ یا گہوارہ میں رکھ کر نماز پڑھنے سے تو بین میت ہے یا نہیں؟

۵..... مسجد کے سامنے علاوہ راستہ عام کے میدان وسیع ہے، نیز قبرستان قصبہ کے متصل بھی زمین انتادہ ہے، باوجود موجودگی ان مواقع احاطہ مسجد کے اندر (ماسوائے مسجد کے چبوترہ پختہ و مسجد و حجرہ کے) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا چاہیے، یا مسجد کے نیچے خام صحن میں جو مسجد کے حکم میں نہیں ہے، یا کہ مسجد کے صحن پختہ پر جو ملحق مسجد ہے جیسا کہ اور مسجدوں میں ہوتا ہے جو حکم مسجد میں ہے جس پر نماز و جماعت ہوتی ہے حائضہ اور جنبی کے آمد کی بس پر ممانعت ہے اور اعتکاف جس پر آنے کے بعد نہیں ٹوٹتا ہے۔

فقط المستفتی: خواجہ محمد سعید حسین، معرفت پیروکار صاحب، متعلقہ کٹوت ضلع آصف آباد۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱.....صلوة جنازہ بلا عذر مسجد میں مکروہ ہے: ”وصلوة الجنازة في المسجد الذي تقام فيه الجماعة مكروه“. عالمگیری: ۱/ ۱۶۲ (۱) اگر وہ خام صحن داخل مسجد ہے تو اس کا حکم بھی یہی ہے، اگر خارج مسجد ہے تو اس میں صلوة جنازہ بلا کراہت درست ہے۔

۲.....یہ بات اصل واقف سے دریافت کرنے کی ہے، جس کو اس نے مسجد بنانے کی نیت کی ہے وہ مسجد ہے، جس کو مسجد بنانے کی نیت نہیں کی وہ مسجد نہیں (۲)، اگر وہ موجود نہیں نہ کوئی تحریر وقف نامہ وغیرہ موجود ہے جس سے معلوم ہو سکے تو قرائن پر حکم کیا جائیگا، بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ نماز اور جماعت ہوتی ہے یعنی پختہ فرش وہ مسجد ہے، وہاں نماز جنازہ مکروہ ہے (۳) جس جگہ نماز نہیں ہوتی بلکہ جوتے نکالے جاتے ہیں یعنی خام صحن وہ مسجد ہے، وہاں نماز جنازہ مکروہ ہے (۳) جس جگہ نماز نہیں ہوتی بلکہ جوتے نکالے جاتے ہیں یعنی خام صحن وہ مسجد ہے، وہاں نماز جنازہ مکروہ ہے (۳)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علیہ: ۱/ ۶۵، رشیدیہ)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى على جنازة في المسجد، فلا شيء له“. (سنن أبي داود، کتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة في المسجد: ۲/ ۹۸، امدادیہ)

”وتكره الصلوة على الجنازة في مسجد عندنا“. (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع فی الصلاة علیہ، ص: ۵۸۸، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/ ۳۲۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/ ۲۲۳، سعید)

(۲) ”على أنهم صرحوا بأن مراعاة غرض الواقفين واجبة“. (رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب: مراعاة غرض الواقفين واجبة: ۴/ ۴۴۵، سعید)

”أجمعت الأمة أن من شروط الواقفين ما هو صحيحٌ معتبرٌ يعمل به“. (البحر الرائق، کتاب الوقف: ۵/ ۴۱۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الوقف: ۲/ ۶۰۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۳) (راجع رقم الحاشیة: ۱)

خارج مسجد ہے وہاں نماز جنازہ مکروہ نہیں، اس کے خلاف اگر قرائن موجود ہوں تو یہ حکم نہ رہے گا۔

۳..... اگر وہ جزو مسجد ہے پھر تو اس میں نماز جنازہ مکروہ ہے، اگر جزو مسجد نہیں تو مکروہ نہیں، کما مر۔

۴..... صورت مسئلہ میں میت کی توہین نہیں ہوتی (۱)۔

۵..... جو جگہ متصل مسجد ہے لیکن جزو مسجد نہیں ہے اور جو احاطہ مسجد سے خارج ہے وہ سب جنازہ کے لئے

برابر ہے، اسی طرح قبرستان میں اگر کوئی جگہ جنازہ کی نماز کے لیے بنی ہوئی موجود ہے: ”والصلوة علی الجنائز فی

الأمکنۃ والدور سواء، کذا فی المحيط“۔ عالمگیری: ۱/ ۱۶۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ ربیع الثانی/ ۱۴۵۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

مسجد میں اضافہ کر کے اس میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۳۶]: شہر بیاور ضلع اجمیر میں ایک جامع مسجد ہے، پہلے کسی زمانے میں نیچے کے درجہ میں

مسجد تھی بعد ازاں آدمیوں کی کثرت ہوئی اور مسجد میں تنگی ہوئی، اس کے روبرو اور آگے بڑھا کر اور زیادہ کشادہ

بنالی گئی، پہلی جگہ میں جو نیچے ہے اس میں چند لڑکے بھی پڑھتے ہیں پھر جمعہ کے روز اس میں بھی کچھ آدمیوں کو

تکلیف ہونے لگی اور نہ آ سکے جو پہلے کی جگہ نیچے کی تھی اس میں کچھ جگہ وضو خانہ بنالیا گیا اور اکثر جگہ جس میں ۵/ یا

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوۃ علی

المیت : ۱/ ۱۶۵، رشیدیہ)

چونکہ میت چارپائی پر رکھی ہوئی ہے، لہذا کوئی موجب توہین امر بظاہر نہیں۔

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی

الصلاۃ علی المیت : ۱/ ۱۶۵، رشیدیہ)

”بقی من المکروہات أشياء أخر والصلاۃ فی مظان النجاسة کمقبرة و حمام

أو کان فی المقبرة موضع أعد للصلاۃ ولا قبر ولا نجاسة، فلا بأس“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب

ما یفسد الصلاۃ و ما یکرہ فیہا : ۱/ ۲۵۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ و ما یکرہ فیہا : ۱/ ۵۸، رشیدیہ)

۶/ صف ہو جاتی ہے، بروز جمعہ بھی ۳۰، ۳۵/ آدمی کھڑے ہو جاتے ہیں اور بعض وہاں پر جماعتِ ثانیہ بھی پڑھتے ہیں جس کو بعض علماء مکروہ لکھتے ہیں، اس لئے مسجد کی شکل میں بنالی گئی ہے۔ اب اس میں اختلاف یہ ہے کہ بعض تو اس میں نماز جنازہ پڑھنے کو منع کرتے ہیں اور بعض کبھی پڑھتے ہیں اور جائز قرار دیتے ہیں۔ شرع شریف کا حکم تحریر فرمائیں۔

از بیاد و ضلع اجمیر۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو حصہ پہلے سے مسجد ہے اس میں جماعتِ ثانیہ اور صلوٰۃ جنازہ مکروہ ہے: ”وتكره الصلوة على الجنائز في مسجد عندنا، اهـ“۔ کبیری ص ۵۴۵ (۱)۔

اور جس حصہ کا بعد میں اضافہ ہوا ہے اگر مسجد میں اس جگہ کا اضافہ بہ نیتِ مسجد کیا گیا ہے تب تو اس پر مسجد کے احکام جاری ہوں گے یعنی وہاں جب کا جانا منع ہوگا جماعتِ ثانیہ مکروہ ہوگی۔ اور اگر بہ نیتِ مسجد اضافہ نہیں کیا گیا بلکہ اس غرض سے بڑھا دیا گیا ہے کہ بوقتِ ضرورت وہاں بچے بیٹھ کر پڑھ لیا کریں، یا اگر نمازی زیادہ ہو جائیں تو وہاں بھی کھڑے ہو جایا کریں لیکن وہ حصہ حصہ مسجد نہیں ہے تو اس پر مسجد کے احکام جاری نہیں ہوں گے وہاں جب کا جانا، جماعتِ ثانیہ، صلوٰۃ جنازہ وغیرہ سب چیزیں درست ہیں، اس کی تحقیق کہ اس حصہ

(۱) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع فی الصلاة علیہ، ص: ۵۸۸، سہیل اکیڈمی، لاہور)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی علی جنازة فی المسجد، فلا شیء لہ“۔ (سنن أبی داود، کتاب الجنائز، باب الصلوة علی الجنائز فی المسجد: ۹۸/۲ امدادیہ)

”کرہت تحریماً و قیل: (تنزیہاً فی مسجد جماعة ہو): ای المیت (فیہ) وحده أو مع القوم“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: قیل: تنزیہاً)..... فرج القول الأول لإطلاق المنع فی قول محمد فی مؤطئه: لا یصلی علی جنازة فی مسجد“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۷، رشیدیہ)

کا اضافہ بہ نیت مسجد کیا گیا ہے یا نہیں واقف اور بانی سے کی جاوے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱/۵۶ھ۔

اور حصہ مسجد کو وضو خانہ بنانا جائز نہیں۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۸/محرم/۵۶ھ۔

جائے نماز بچھا کر اس پر نماز جنازہ پڑھنا

سوال [۴۱۳۷]: جنازہ کی نماز اگر جائے نماز بچھا کر پڑھی جائے تو اس میں کوئی حرج تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی جائے نماز بچھا کر پڑھاوے تو کوئی حرج نہیں ہے مگر یہ جزو کفن نہیں ہے اور اس کا التزام درست نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ فنائے مسجد اور قبرستان میں

سوال [۴۱۳۸]: مسجد سے متصل قبرستان اگر ہو اور فنائے مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنا ممکن ہو تو کون

(۱) "علیٰ أنہم صرحوا بأن مراعاة غرض الواقفين واجبة". (رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب مراعاة غرض الواقفين واجبة الخ: ۴/۴۴۵، سعید)

"أجمعت الأمة أن من شروط الواقفين ما هو صحيحٌ معتبرٌ يُعمل به". (البحر الرائق، کتاب الوقف: ۵/۴۱۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنہر، کتاب الوقف: ۲/۶۰۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۲) "قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: وفيه من أصرَّ على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاة المفاتيح، کتاب الصلوة، باب الدعاء فی التشہد، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

"إن الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في الشرع". (السعاية، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، قبيل فصل في القراءة، ذكر البدعات، ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

سی جگہ بہتر ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فنائے مسجد (جہاں نماز نہیں پڑھی جاتی) میں نماز جنازہ بلا کراہت درست ہے، قبرستان میں اگر کوئی جگہ نماز جنازہ کیلئے تجویز شدہ ہو اس طرح کہ قبریں سامنے نہ ہوں اور نہ درمیان میں نمازیوں کے ہوں: "قال أبو حنیفة: لا ینبغی أن یصلی علی میت بین القبور". طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۲۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عثی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عثی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں نماز جنازہ میں عدم شرکت

سوال [۴۱۳۹]: نماز جنازہ اگر مسجد میں ہو رہی تو بنظر اصلاح جماعت سے علیحدگی ضروری ہے؟

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قدیمی)

"و ما یکرہ من الصلاة فی القبور و رأى عمرُ رضى الله تعالى عنه أنسَ بن مالک رضى الله تعالى عنه یصلی عند قبره، فقال: القبر القبر، و لم یأمره بالإعادة".

"(قوله: و لم یأمره بالإعادة): أى لم یأمر عمرُ أنساً رضى الله تعالى عنه بإعادة صلاته تلك، فدل علی أنه یجوز ولكن یکره. واعلم أن العلماء اختلفوا فی جواز الصلاة علی المقبرة وذهب الشوری وأبو حنیفة والأوزاعی رحمہم الله تعالى إلى کراهة الصلاة فی المقبرة". (عمدة القاری، کتاب الصلاة، باب هل تنبش قبور مشرکی الجاهلیة: ۴/۱۷۱، إدارة المطبعة المنيرة بیروت)

"بقی فی المکروهات أشياء الصلاة فی مظان النجاسة کمقبرة و حمام أو کان فی المقبرة موضع أعد للصلاة و لا قبر و لا نجاسة، فلا بأس لا تکره الصلاة فی جهة قبر إلا إذا کان بین یدیه بحيث لو صلی صلاة الخاشعین وقع بصره علیه". (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة و ما یکره فیها: ۱/۶۵۴، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة و ما یکره فیها: ۲/۵۸، رشیدیہ)

۲..... باوجود مسئلہ بتانے کے اگر لوگ رواجاً پڑھتے ہوں تو شرکتِ جماعت سے اور امامت سے معذوری ظاہر کرنا ضروری ہے کہ نہیں؟

۳..... اگر مسئلہ بتانے سے فساد کا امکان ہو تو ایسی صورت میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اصلاح کی خاطر علیحدگی اختیار کر لے تو بہتر ہے (۱)۔

۲..... مسئلہ بتا کر معذوری ظاہر کر دی جائے۔

۳..... محض دو چار آدمیوں کا کوئی سخت لفظ اس کو کہہ دینا تو کوئی فساد نہیں جس کی بناء پر مسئلہ بتانے سے گریز کیا جائے، واقعی فساد ہو تو سکوت کی بھی گنجائش ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

(۱) مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ تحریمی میں ہے لہذا علیحدگی اختیار کرنا ہی افضل ہے۔

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى على جنازة في المسجد، فلا شيء له“۔ (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة في المسجد : ۹۸/۲، امدادیہ)

”کرہت تحریماً فی مسجد جماعة هو فيه، واختلف فی الخارجة، والمختار الكراهة مطلقاً“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله : فی مسجد جماعة): أي المسجد الجامع و مسجد المحلة“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۲۴، ۲۲۵، سعید)

”وتكره الصلاة على الجنازة في مسجد عندنا“۔ (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۸۸، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و كذا فی البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۲۷، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾۔ (سورة آل عمران پ ۴ آية: ۱۰۴)

”ففي الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ﴾ أمرٌ، وظاهر الأمر الإيجاب“ (إحياء علوم =

چندہ نہ دینے کی وجہ سے مسجد میں جنازہ سے روک کر تالا لگانا

سوال [۴۱۴۰]: ہمارے گاؤں میں دو پارٹی میں، جس کی اکثریت ہے وہ خفی کہلاتی ہے، جو اقلیت میں ہے اس کو وہابی کہتے ہیں۔ ابھی حال میں خفی پارٹی نے مدرسہ کا چندہ نہ دینے کا الزام لگا کر وہابی پارٹی کا بائیکاٹ کر دیا ہے، اقلیت والی پارٹی میں سے ایک شخص کا انتقال ہو گیا تو اکثریت والی پارٹی شریک جنازہ نہیں ہوئی، جب دوسرے موضع کے لوگ کفن دفن کیلئے آئے تو ان کے لئے مسجد کے دروازہ پر تالا لگا دیا تاکہ صحن

= الدین للإمام الغزالی، کتاب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر، الباب الأول، فی وجوب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر الخ : ۳۰۶/۲، ۳۰۷، دار إحياء التراث العربی، بیروت

”عن مجاہد قال: حدثنی مولیٰ لنا أنه سمع عدیاً یقول: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”إن اللہ عزوجل لا یعذب العامة بعمل الخاصة، حتی یروا المنکر بین ظہرا نیہم و ہم قادرون علی أن ینکروہ، فلا ینکروہ، فإذا فعلوا ذلک، عذب الخاصة والعامة“۔ (مسند الإمام أحمد، رقم الحدیث: ۱۷۲۶۷: ۵/۲۱۳، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

”عن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”للہ ولکتابہ ولرسولہ ولأمة المسلمین وعامتہم“۔

”قوله: وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عدا ولاية الأمر فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص والشفقة عليهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم قال: النصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه، فإن خشي أذى، فهو في سعة، والله أعلم“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه النووي، كتاب الإيمان، باب بيان الدين النصيحة: ۵۴/۱، قديمي)

”لكن الأمر والنهي أفضل وإن غلب على ظنه أنه يضربه أو يقتله؛ لأنه يكون شهيداً، قال تعالى: ﴿أقم الصلاة، وأمر بالمعروف، وأنه عن المنكر، واصبر على ما أصابك﴾ الخ“۔ (رد المحتار، كتاب الطهارة، فصل في الاستنجاء، قيا، كتاب الصلاة: ۳۵۰/۱، سعيد)

مسجد میں نماز جنازہ نہ ہو، نماز جنازہ قبرستان میں ادا کی گئی۔ سوال یہ ہے کہ مسجد میں نماز نہ پڑھنے دینا اور نماز جنازہ ادا نہ کرنے دینا، ایسا کرنے والا مسلمان گنہگار ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد میں نماز پڑھنا ہر مسلمان کا حق ہے، مدرسہ میں چندہ نہ دینے سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ مسجد پر تالا ڈال کر نماز سے روک دینا یا مسجد میں نماز نہ پڑھنے دینا بہت بڑا ظلم ہے: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ (۱)۔ مشرکین مکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسجد میں نماز پڑھنے سے روکتے تھے، ان کے لئے یہ سخت وعید کلام پاک میں آئی ہے (۲)۔ ان کو اپنی حرکت سے توبہ کرنا ضروری ہے (۳)۔

(۱) (سورة البقرة: ۱۱۴)

قال العلامة الألوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”و ظاهر الآية العموم فی کل مانع، و فی کل مسجد، و خصوص السبب لا یمنعه“۔ (تفسیر روح المعانی: ۱/۳۶۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۲) قال ابن کثیر تحت هذه الآية: ”و أيضاً فإنه تعالیٰ لما وجه الدم فی حق اليهود والنصارى، شرع فی ذم المشرکین الذین أخرجوا الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأصحابه من مكة، و منعوهم من الصلاة فی المسجد الحرام. وأما اعتماده علی أن قریشاً لم تسع فی خراب المدينة، فأتی خراب أعظم مما فعلوا؟ أخرجوا عنها رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأصحابه ﴿وما لهم ألا یعذبهم الله وهم یصرون عن المسجد الحرام﴾ الآية ﴿هم الذین کفروا و صدوكم عن المسجد الحرام﴾. الآية“۔ (تفسیر ابن کثیر: ۱/۵۶، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) قال الله تعالیٰ: ﴿يا أيها الذین آمنوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً﴾ الآية (سورة التحریم: ۸)

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لله أشد فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدهما“۔

”واتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة والجماعة“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووی، کتاب التوبة: ۲/۳۴۵، قدیمی)

جو حصہ نماز کے لئے متعین ہے جیسے اندرونی حصہ اور فرش مسجد جہاں گرمی کے وقت نماز پڑھی جاتی ہے۔ نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے (۱)، اس فرش سے علیحدہ اگر احاطہ اور چہار دیواری میں زائد جگہ ہو تو وہاں مکروہ نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قبرستان میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴۱]: کیا مقبرہ میں جبکہ قبر قریب دس قدم کے فاصلہ پر ہے جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ مدلل تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وفی البدائع وغیرہا: ”قال أبو حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ: لا ینبغی أن یصلی علی میت بین القبور، وکان علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما یکرہان ذلک، وإن صلوا أجزأہم، لما روى أنهم صلوا علی عائشۃ وأم سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بین مقابر البقیع والإمام أبو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وفیہم ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ثم محل

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی علی جنازۃ فی

المسجد، فلا شیء لہ“۔ (ابو داود، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنازۃ فی المسجد: ۹۸/۲، امدادیہ)

”کرہت تحریماً فی مسجد جماعة ہو فیہ، واختلف فی الخارجۃ، والمختار الکراہۃ

مطلقاً“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: فی مسجد جماعة): أى المسجد الجامع ومسجد

المحله“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۳/۲، ۲۲۵، سعید)

”وتکرہ الصلاة علی الجنازۃ فی مسجد عندنا“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة: فصل فی

صلاة الجنازۃ، الرابع: الصلاة علیہ، ص: ۵۸۸، سہیل اکیڈمی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۷/۲، رشیدیہ)

الکراهة إذا لم يكن عذر، فإن كان فلا كراهة اتفاقاً، اهـ“ (۱)۔

عبارات بالا سے سوال کا جواب معلوم ہو گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۴/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ربیع الثانی/۶۳ھ۔

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: وأما سنن الدفن: ۲/۶۵، رشیدیہ)

”عن أبي مرثد الغنوي رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا

تجلسوا على القبور، ولا تصلوا إليها“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الوطئ

على القبور والجلوس عليها: ۱/۲۰۳، سعید)

”قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: لا ينبغي أن يصلي على ميت بين القبور، وكان عليّ وابن

عباس رضي الله تعالى عنهم يكرهان ذلك. وإن صلوا أجزاءهم لما روى أنهم صلوا على عائشة وأم

سلمة رضي الله تعالى عنهما بين مقابر البقيع والإمام أبو هريرة رضي الله تعالى عنه، وفيهم ابن عمر

رضي الله تعالى عنهما. ثم محل الكراهة إذا لم يكن عذر، فإن كان فلا كراهة اتفاقاً“۔ (حاشیة

الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته،

ص: ۵۹۵، قدیمی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۴۱، رشیدیہ)

ترجمہ: بدائع وغیرہ میں ہے کہ: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قبروں کے درمیان میت پر نماز پڑھنا

مناسب نہیں اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس کو مکروہ فرماتے تھے۔ اور اگر نماز پڑھ لی تو کافی

ہو جائے گی جیسا کہ روایت کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر نماز جنازہ مقابر بقیع میں ہوئی اور امام حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے اور نمازیوں میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے، پھر محل کراہت بھی اس وقت ہے جب

کوئی عذر نہ ہو، اگر عذر ہو تو پھر بالاتفاق کوئی کراہت نہیں۔

خلاصہ جواب: یہ ہے کہ مقبرہ میں قبروں کے درمیان کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھنا بغیر عذر کے مکروہ ہے، اور

اگر کوئی عذر ہو تو اس میں حرج نہیں۔

ایضاً

سوال [۴۱۴۲]: یہاں قبرستان کی جگہ یہاں کی کونسل نے عطا کی ہے۔ اس قبرستان میں صلوٰۃ الجنائزہ کی سہولت کے لئے ایک قوم کے خیر خواہ فرد نے اپنے خرچ سے ایک عمارت تعمیر کر دی ہے، یہ عمارت نہ کسی قبر پر تعمیر کی گئی ہے اور نہ اس کے قبلہ رو کوئی قبر واقع ہے، عمارت کے چاروں طرف دیواریں ہیں، دیواروں کے چاروں طرف لوہے کی جالی ہے، باہر ہال کے چاروں طرف بیل بوٹا ہیں۔ اسی عمارت میں آج تک علماء نماز جنازہ پڑھتے آئے ہیں لیکن اس سال ایک مولوی صاحب نے اس عمارت میں نماز پڑھنے کو ناجائز قرار دیا ہے، کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا سنت کے مطابق نہیں ہے۔ اس لئے براہ کرم جلد از جلد جواب سے مطلع فرمایا جائے۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے، کوئی عذر ہو تو دوسری بات ہے مثلاً زور کی بارش ہو اور کہیں جگہ بھی نہ ہو، ورنہ تو مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے، حدیث وفقہ سے ایسا ہی ثابت ہے۔ درمختار میں ہے:

”وکرهت تحريماً في مسجد جماعة هو: أي الميت فيه وحده أومع القوم واختلف في الخارجة عن المسجد وحده أومع بعض القوم، والمختار الكراهة مطلقاً، خلاصة، بناءً على أن المسجد إنما بني للمكتوبه وتوابعها كنافله وذكر وتدریس علم، وهو الموافق لإطلاق حديث أبي داود: ”من صلى على ميت في المسجد فلا صلوٰۃ له، اهـ“۔ هذه رواية ابن أبي شيبة، ورواية أحمد وأبي داود: ”فلا شيء له“ وابن ماجه: فليس له شيء“۔ وروی: ”فلا أجر له“ وقال ابن عبد البر: هي خطأ فاحش والصحيح: ”فلا شيء له“ اهـ۔ إنما تكره في المسجد بلا عذر، فإن كان فلا، ومن الأعذار المطر“۔ مطلب كراهة صلوٰۃ الجنائز في المسجد، ردالمحتار: ۵۹۳/۱، ۵۹۴، نعمانیہ (۱)۔

جبکہ وہاں قبرستان میں نماز جنازہ کیلئے مستقل تعمیر موجود ہے اور قبلہ رخ کوئی قبر بھی نہیں ہے تو وہیں نماز

(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز، مطلب في كراهة صلاة الجنائز

في المسجد: ۲/۲۲۴، ۲۲۶، سعید)

جنازہ پڑھی جائے، ایسی جگہ تو فرض نماز بھی مکروہ نہیں:

”تکروہ الصلوٰۃ فی المقبرۃ، اھ۔“ مراقی الفلاح۔ ”إلا أن يكون فيها موضع أعد للصلاة

لا نجاسة فيه ولا قدر فيه، اھ۔“ طحطاوی، ص: ۲۱۵ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۸۹ھ۔

عید گاہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴۳]: عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے خواہ عید گاہ کے متصل کوئی جگہ ہو یا نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رانج اور اصح قول کے مطابق عید گاہ صرف جواز اقتداء بصورت عدم اتصال صفوف کے حق میں مسجد کا حکم رکھتی ہے لہذا عید گاہ میں صلوٰۃ جنازہ (مسجد کی طرح) ممنوع نہیں خواہ متصل کوئی جگہ ہو یا نہ ہو۔ اگر متصل شارع عام ہے تو اس میں صلوٰۃ جنازہ مکروہ ہے، اسی طرح کسی کی زمین میں (بغیر اذن مالک) بھی مکروہ ہے، البتہ اگر کوئی جگہ جنازہ کیلئے مخصوص ہے تو اس میں پڑھنا بلا خلاف اولیٰ ہے، اسی طرح ملک غیر میں اذن مالک کے بعد:

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۶، قدیمی)
”وما یکرہ من الصلاة فی القبور.....“ ورأى عمرُ أنسَ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
یصلی عند قبر، فقال: القبر القبر، ولم يأمره بالإعادة.“ (قوله: ولم يأمره بالإعادة): أى لم يأمر عمرُ
أنساً رضی اللہ تعالیٰ عنہما بإعادة صلاته تلك، فدل على أنه يجوز، ولكن یکرہ. واعلم أن العلماء
اختلفوا فی جواز الصلاة علی المقبرۃ..... وذهب الثوری وأبو حنیفة والأوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ إلی
کراهة الصلاة فی المقبرۃ.“ (عمدة القاری، کتاب الصلاة، باب هل تنبش قبور مشرکی الجاهلیة:
۱/۷۱، إدارة المطبعة المنيرة بیروت)

”بقی فی المکروہات أشياء..... الصلاة فی مظان النجاسة کمقبرۃ و حمام.....“ أو

كان فی المقبرۃ موضع أعد للصلاة ولا قبر ولا نجاسة، فلا بأس.“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب
ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیها: ۱/۶۵۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیها: ۵۸/۲، رشیدیہ)

”لا تکره صلوة الجنائزہ فی مسجد أعدلہا، و کذا فی مدرستہ و مصلى عید؛ لأنه ليس لها حکم المسجد فی الأصح إلا فی جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف، اهـ“۔ طحطاوی ص: ۳۴۷ (۱)۔ ”تکره الصلوة الجنائزہ فی الشارع وأراضی الناس لشغل حق العامة فی الأول وحق المالك فی الثانی“۔ مراقی الفلاح، وطحطاوی، ص: ۳۴۸ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ذیقعدہ/۵۸ھ۔

ایضاً

سوال [۴۱۴۴]: حدودِ عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اور عید گاہ کے اندر میت رکھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته الخ ص: ۵۹۵، ۵۹۶، قدیمی)

”ولم یقید المصنف کصاحب المجمع المسجد بالجماعة كما قیده فی الهدایة لعدم الحاجة إلیه؛ لأنهم یحترزون به عن المسجد المبنی لصلاة الجنائز، فإنها لا تکره فیہ مع أن الصحيح أنه ليس بمسجد؛ لأنه ما أعد للصلوة حقيقة؛ لأن صلاة الجنائز ليست بصلاة حقيقة، و حاجة الناس ماسة إلی أنه لم یکن مسجداً توسعة للأمر علیهم. واختلفوا أيضاً فی مصلى العیدین أنه هل هو مسجد؟ والصحيح أنه مسجد فی حق جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف؛ لأنه أعد للصلاة حقيقة، لا فی حرمة دخول الجنب والحائض“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریۃ کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۵، سعید)

(۲) مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

وہاں میت بھی رکھ سکتے ہیں اور نماز جنازہ بھی پڑھ سکتے ہیں، وہ من کل الوجوہ مسجد کے حکم میں نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۹ھ۔

ایضاً

سوال [۳۱۳۵]: عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے، کذا فی الطحطاوی، ص: ۳۲۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تعزیہ گاہ میں نماز جنازہ

سوال [۳۱۳۶]: ایک شخص عاشورہ کے دن فوت ہو گیا جو نمازی اور اہل سنت والجماعت تھا، اس

(۱) ”واختلفوا أيضاً فی مصلی العیدین أنه هل هو مسجد؟ والصحيح أنه مسجد فی حق جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف؛ لأنه أعد للصلاة حقيقة، لا فی حرمة دخول الجنب والحائض“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

”ولا تکره صلوة جنازة فی مسجد أعد لها، و کذا فی مدرسة و مصلی عید؛ لأنه ليس لها حکم المسجد فی الأصح إلا فی جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قدیمی)

(۲) ”ولا تکره صلوة جنازة فی مسجد أعد لها، و کذا فی مدرسة و مصلی عید؛ لأنه ليس لها حکم المسجد فی الأصح، إلا فی جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، ۵۹۶، قدیمی)

”واختلفوا أيضاً فی مصلی العیدین أنه هل هو مسجد؟ والصحيح أنه مسجد فی حق جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف؛ لأنه أعد للصلاة حقيقة، لا فی حرمة دخول الجنب والحائض“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

کے ورثاء نے جنازہ کی نماز مقررہ جنازہ گاہ میں نہیں پڑھی اور جنازہ اس مقام پر لے گئے جہاں تعزیہ نکلے ہوئے تھے اور وہاں اہل تشیع ماتم کر رہے تھے تو بعض ان میں سے آگئے اور جنازہ میں شامل ہو گئے اور نماز جنازہ اہل سنت والجماعت نے پڑھائی۔ اور ورثاء یہ نیت بیان کرتے ہیں کہ وہاں مجمع کثیر تھا اس لئے وہاں لے گئے حالانکہ شہر میں اہل سنت والجماعت کا وعظ ہو رہا تھا وہاں مجمع کثیر موجود تھا اور ان کو پہلے جنازہ کی اطلاع بھی دی گئی تھی، انہوں نے کہا کہ اگر نماز جنازہ گاہ مقررہ پر پڑھیں تو ہم سب شامل ہیں لیکن تعزیہ کی طرف نہیں جاتے، چنانچہ وہ نہ گئے۔ اب سوال یہ ہے کہ جن لوگوں نے مجمع اہل السنۃ والجماعت سے اہل تشیع کو ترجیح دی ان کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انہوں نے بُرا کیا ہے، اس فعل سے توبہ کرنی چاہیے، جب نماز دوسری جگہ ہو سکتی تھی اور مجمع کثیر کی شرکت کی بھی امید تھی تو جان بوجھ کر فسق و فجور کی جگہ میں جانے کی کیا ضرورت تھی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۰/محرم/۵۷ھ۔

کشادہ جگہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴]: ہمارے وطن میں جنازہ کی نماز کے سلسلہ میں یہ ختلاف ہو رہا ہے کہ ہمارے یہاں عید گاہ بھی موجود ہے، کچھ لوگ نماز عیدین عید گاہ میں ادا کرتے ہیں اور کچھ لوگ قصبہ میں ایک مسجد ہے اس

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ (الایۃ) (سورۃ التحریم: ۸)

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لِلَّهِ أَشَدُّ

فِرْحَانًا بِتَوْبَةِ أَحَدِكُمْ مِنْ أَحَدِكُمْ بِضَالَتِهِ إِذَا وَجَدَهَا“.

”واتفقوا علی أن التوبۃ من جمیع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا يجوز تأخیرھا

سواء كانت المعصیۃ صغیرۃً أو کبیرۃً. والتوبۃ من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبھا عند

أهل السنۃ والجماعۃ“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووی، کتاب التوبۃ: ۳۵۴/۲، قدیمی)

وراجع للبیسط: (تفسیر روح المعانی: ۲۸/۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مسجد کے سامنے مسجد سے الگ کشادہ جگہ ہے وہاں پر ہر سال عید کی نماز پڑھتے ہیں، اس کشادہ جگہ میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کشادہ جگہ میں بھی نماز جنازہ پڑھنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۹/۹۵ھ۔

ارض مغصوبہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴۸]: ارض مغصوبہ میں نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مغصوبہ زمین میں نماز جنازہ مکروہ ہے: ”تکرة صلاة الجنائز في الشارع وأراضي الناس“ (۲)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”واختلفوا أيضاً في مصلی العیدین أنه هل هو مسجد؟ والصحيح أنه مسجد في حق جواز الاقتداء، وإن لم تتصل الصفوف؛ لأنه أعد للصلاة حقيقة، لا في حرمة دخول الجنب والحائض“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

”ولا تكراه صلاة جنازة في مسجد أعد لها، وكذا في مدرسة ومصلی عید؛ لأنه ليس لها حكم المسجد في الأصح، إلا في جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قدیمی)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۶، قدیمی)

”تکرة في الشارع وأراضي الناس كما في المضمرة“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت: ۱/۲۵، رشیدیہ)

(و کذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۵، سعید)

نماز جنازہ کے بعد دعاء

سوال [۴۱۴۹]: بعض لوگ نماز جنازہ کے بعد بیٹھ کر دعاء مانگتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے، درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ ثابت نہیں، قرآن کریم، حدیث شریف اور کتب فقہ میں کہیں اس کا حکم نہیں دیکھا، حالانکہ چھوٹے چھوٹے مستحبات بھی کتب فقہ میں مذکور ہیں، بلکہ بعض کتب میں نماز جنازہ کے بعد دعاء کو منع کیا گیا ہے (۱) (اس لئے کہ نماز جنازہ خود میت کے لئے دعا ہے)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۴۱۵۰]: دعاء بعد نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ خود دعاء ہے اس کے بعد وہیں ٹھہر کر دعاء کرنا جیسا کہ بعض جگہ رواج ہے شرعاً ثابت نہیں، خلاصۃ الفتاویٰ میں اس کو مکروہ لکھا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع الحاشیۃ التالیۃ)

(۲) ”لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة“ (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه إذا اجتمعت الجنائز: ۱/۲۲۵، رشیدیہ کوئٹہ)

”ولا يدعو للميت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة“ (مراقبة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب المشي بالجنازة والصلاة عليها، الفصل الثالث، (رقم الحديث: ۱۶۸۷):
۱/۷۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الخامس والعشرون فی الجنائز، وفيه الشهيد: ۲/۸۰، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۴۱۵۱]: ہمارے علاقے میں نماز جنازہ کے سلام پھیرنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر امام و جملہ مقتدی دعاء مانگتے ہیں کیا یہ دعاء مانگنا جائز ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۲۵ میں اس کو منع کیا ہے: ”لا یقوم بالدعاء بعد صلوۃ الجنازۃ“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۹/۸۹ھ۔

نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعاء

سوال [۴۱۵۲]: نماز جنازہ کے بعد سلام پھیرنے کے بعد اور جنازہ اٹھانے سے پہلے بعض جگہ پر رواج ہے کہ تمام لوگ کھڑے ہو کر ہاتھ اٹھا کر میت کے لئے دعاء مانگتے ہیں، مانگنے سے قبل جنازہ نہیں اٹھایا جاتا، دعاء نہ مانگنے والوں کو ملامت کیا جاتا ہے کہ یہ تارک سنت ہے، یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ سنت ہے (دعاء میں سورۃ فاتحہ اخلاص وغیرہ پڑھتے ہیں) اور اگر منع کیا جائے تو کہتے ہیں کہ تم لوگ نیک کام سے منع کرتے ہو اور یہ کہتے ہیں کہ اگر یہ سنت نہ بھی ہو تب بھی کوئی حرج نہیں ثواب کا کام ہے، اس لئے شریعت اسلام کا یہ حکم ہے کہ جہاں تک ممکن ہو کسی بھی نیک کام کو ترک نہ کیا جائے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین یا ائمہ

(۱) (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت الجنائز:

۲۲۵/۱، رشیدیہ)

”و لا یدعو للمیت بعد صلاۃ الجنازۃ؛ لأنه يشبه الزیادۃ فی صلاۃ الجنازۃ“۔ (مرقاۃ المفاتیح،

کتاب الجنائز، باب المشی بالجنازۃ والصلاۃ علیہا، الفصل الثالث، تحت حدیث مالک بن ہبیرۃ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحدیث: ۱۶۸۷): ۴/۱۷۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الخامس والعشرون فی

الجنائز، وفيه الشہید: ۸۰/۴، رشیدیہ)

اربعہ، فقہائے متقدمین یا متاخرین رحمہم اللہ تعالیٰ سے یہ عمل ثابت ہے یا نہیں؟ اگر ثابت نہیں تو فی زمانہ اس پر عمل کرنا درست ہے یا نہیں، یا یہ کہ ابتدائے اسلام میں تھا لیکن بعد میں منسوخ ہو گیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو لوگ ایسے عمل کو سنت کہتے ہیں ان سے مطالبہ کیا جائے کہ کسی حدیث میں کس فقہ کی کتاب میں ہے، مگر آپ نے ان سے ثبوت طلب نہیں کیا، کچھ حکمت ہی ہوگی۔ فقہاء نے نماز جنازہ سے فارغ ہو کر بعد سلام میت کے لئے مستقلاً کھڑے ہو کر دعاء کرنے سے منع فرمایا ہے، فقہ حنفی کی معتبر کتاب خلاصۃ الفتاویٰ میں اس کو منع کیا ہے۔ اس دعاء کا نیک کام ہونا کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، خلفائے راشدین، ائمہ مجتہدین وغیرہ کو معلوم نہیں تھا آج ہی منکشف ہوا ہے: ”لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة“، خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۲۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ کے بعد مستقلاً میت کے لئے دعاء کرنا

سوال [۴۱۵۳]: نماز جنازہ کے بعد کھڑے ہو کر مستقلاً میت کے لئے دعائے مغفرت کرنا

کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ خود دعاء ہے اور میت کیلئے اس میں دعائے مغفرت ہی اصل ہے نماز کے بعد مستقلاً کھڑے

(۱) (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت الجنائز: ۱/۲۲۵، رشیدیہ)

”و لا يدعو للميت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة“، (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنازة والصلاة علیہا، الفصل الثالث، (رقم الحديث: ۱۶۸۷): ۴/۱۷۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الخامس والعشرون فی الجنائز، وفيه الشهيد: ۴/۸۰، رشیدیہ)

ہو کر دعاء کرنا ثابت نہیں بلکہ کتب فقہ میں اس کو منع کیا گیا ہے: ”لا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة“۔ خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۲۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمازِ جنازہ کے بعد دعاء اور قل ہو اللہ پڑھنا

سوال [۴۱۵۴]: جب امام نمازِ جنازہ پڑھ لیتا ہے تو بعد میں بعض جگہ دعاء مانگتے ہیں اور جو جنازہ کی نماز کے بعد دعاء نہ مانگے اس کو برا سمجھتے ہیں، بعض جگہ نمازِ جنازہ کے بعد گیارہ مرتبہ ﴿قل ہو اللہ أحد﴾ پڑھ کر جنازہ کو اٹھاتے ہیں، کتب فقہ میں بعد نمازِ جنازہ دعاء کرنا یا گیارہ مرتبہ ﴿قل ہو اللہ أحد﴾ پڑھنا نہیں آیا کیونکہ یہ نماز خود دعاء ہے۔ ایسا کرنے والا بدعتی ہو گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتب فقہ میں بعد نمازِ جنازہ دعاء کا ثبوت نہیں بلکہ دعاء کا انکار منقول ہے اور ﴿قل ہو اللہ أحد﴾ گیارہ مرتبہ پڑھنے تک بھی جنازہ کو نہ اٹھانا ثابت نہیں ہے لہذا یہ طریقہ شرعاً بے اصل اور بدعت ہے (۲) اس پر انکار کرنے والے کو برا

(۱) (خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز نوع منه إذا اجتمعت الجنائز: ۱/۲۲۵، رشیدیہ)

”ولا يدعو للميت بعد صلوة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة فی صلوة الجنازة“۔ (مرقاۃ الفاتیح، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنازة والصلوة علیہا، الفصل الثالث، (رقم الحديث: ۱۶۸۷): ۴/۷۰، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ البزازیہ، کتاب الصلوٰۃ، الخامس والعشرون فی الجنائز، وفيه الشہید: ۴/۸۰، رشیدیہ)
(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما ليس، منه فهو رد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور، فهو مردود: ۱/۳۷۱، قدیمی)

قال الملا علی القاری تحتہ: ”من أحدث“۔ ای جدد وابتدع، وأظهر واخترع ”فی أمرنا هذا“: ای فی دین الإسلام قال القاضی: المعنی: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سند ظاہر أو خفی، ملفوظ أو مستنبط، فهو مردود علیہ. قیل: فی وصف الأمر ”بهذا“ إشارة إلى أن أمر الإسلام کمل وانتهی وشاع وظہر ظهور المحسوس بحیث علی کل ذی بصر وبصیرة، فمن حاول الزیادة، فقد حاول أمراً غیر مرضی؛ لأنه من قصور فهمه وآه ناقصاً فذلک الشخص =

کہنا بہت ہی بُرا ہے، صلوٰۃ جنازہ خود دعاء ہے، نفس ایصالِ ثواب بغیر التزام مالا یلزم کے درست اور نافع ہے (۱)۔

قال الشامی: ”فقد صرحوا عن آخرهم بأن صلوٰۃ الجنازۃ ہی الدعاء للمیت؛ إذ هو المقصود منها

اھ“ (۲)۔ قال القاری فی شرح مشکوٰۃ: ”ولا یدعی للمیت بعد صلوٰۃ الجنازۃ؛ لأنه يشبه الزیادۃ فی

صلوٰۃ الجنازۃ، اھ“ (۳)۔ قال فی خلاصۃ الفتاوی: ”لا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنازۃ، اھ“ (۴)۔

وقال فی شرح المنیۃ: ”وفی السراجیۃ: إذا فرغ من الصلوٰۃ، لا یقوم بالدعاء“ (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔



= ناقص مردود وعن جنابنا بطرود عن بابنا، فإن الدین اتباع آثار الآیات والأخبار واستنباط الأحکام

منها“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول (رقم الحدیث:

۱۴۰: ۱/۳۶۵، ۳۶۶، رشیدیہ)

(و کذا فی فیض القدیر شرح الجامع الصغیر لعبد الرؤوف المناوی، (رقم الحدیث: ۸۳۳۳):

۱/۵۵۹۲، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، ریاض)

وفی رد المحتار: ”بأنها (أی البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلی

الله تعالیٰ علیہ وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة و استحسان، وجعل دیناً قویماً و صراطاً

مستقیماً“۔ (کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰، سعید)

(۱) ”إن سعد بن عبادۃ رضی الله تعالیٰ عنه أخابنی ساعدة توفیت أمه و هو غائب عنها فأتی النبی صلی

الله تعالیٰ علیہ وسلم فقال: یا رسول الله! إن أمی توفیت وأنا غائب عنها، فهل ینفعها شیء إن تصدقت به

عنها؟ قال: ”نعم“ قال: إنی أشهدک أن حائطی المخراف صدقة علیها“۔ (صحیح البخاری، کتاب

الوصایا، باب الإشهاد فی الوقف والصدقة والوصیة: ۱/۳۸۷، قدیمی)

”صرح علماءنا فی باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن یجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو

صوماً أو صدقةً أو غيرها الأفضل لمن یتصدق نفلاً أن ینوی لجميع المؤمنین والمؤمنات؛ لأنها

تصل إلیهم ولا ینقص من أجره شیء“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۳، سعید)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، سعید)

(۳) (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنازة والصلاة علیها، الفصل الثالث، (رقم

الحدیث: ۱۶۸۷): ۳/۱۷۰، رشیدیہ)

(۴) (خلاصۃ الفتاوی کتاب الصلوٰۃ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت

الجنائز: ۱/۲۲۵، رشیدیہ)

(۵) (الفتاوی السراجیۃ، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنازة، ص: ۲۳، سعید)

حَجَّيْكُمْ عَنِ الدِّعَاءِ الْخَالِصِ

بسم الله الرحمن الرحيم

فليسكنوا إلى يومنا في عمارتنا